

× ظلامة أبي طالب
<تاريخ ودراسة>

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف
الطبعة الأولى
١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

المركز الإسلامي للدراسات

ظلامة أبي طالب ×

<تاريخ ودراسة>

السيد جعفر مرتضى العاملي

المركز الإسلامي للدراسات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الإهداء:

بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله والصلاة والسلام على محمد وآله.

أبا طالب يا صفوة وخطيف مجد للذرى
الفضل والتقى للذرى ارتقى

جهدك صان العلم مزاياه مذ رواه
والعلم والحجى بالنبيل والتقى

به حفظ الله به نور دين الله في
النبي محمداً الكون أشرقاً

فبوركت فداً بمغناك غرس
أوحيداً لقد زكا المكرمات وأورقا

خلقت كما قد شاء الكمال به
ربك آية آياته فيك حقاً

ونورك في أصلاب خير من الأنبياء
سلالة الأكرمين
تألقا

تحدّر في الأصلاب وهي وأرحام طهر ملؤها

شوامخ
 لأن علياً نوره
 نور أحمد
 ومن عجب أن يجمعها
 منذ آدم
 ومن قبل لا والله
 لم يتفرقا
 ومذ ظهرت من ذلك
 النور شعبة
 وأشرق في صافي حياك
 باهر
 فبوركت عرشاً
 للولاء وكعبة
 المموالي تعلقا

مكة المكرمة

١٤٢١/١٢/١٥ هـ.

تقديم وتوطئة:

بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على محمد وآله
الطاهرين، واللعنة الدائمة على أعدائهم أجمعين إلى قيام يوم الدين.

وبعد..

فإننا نشهد في وسائل الإعلام المرئية والمسموعة، والمقروءة،
هجمة شرسة على حقائق الدين، وشرائعه، وأحكامه، وعلى حماته،
ورموزه، وأعلامه..

وقد ضاعف هؤلاء الجناة من هجماتهم التي تنضح بالحقد واللؤم،
وبالتعصب المقيت، الذي لم يجدوا إلى إخفائه سبيلاً، لأنهم يرون
كيف أن الإسلام الحق المتمثل بأطروحة أهل البيت عليهم السلام،
ونهجهم القائم على التمسك بحبل ولايتهم، والاعتقاد بإمامتهم، يزيد
تألقاً، وسطوعاً، وإشراقاً، خصوصاً بعد سقوط حكم الشاه في إيران،
ثم ما سجّله أبناء هذا النهج الأعداء البررة، من انتصارات على أعداء
الإنسانية، في كل اتجاه، الأمر الذي زاد من قوة انطلاقة الإسلام في
مختلف أرجاء المعمورة، ليعمر القلوب بالهدى والنور، ويغمرها
بالمحبة والسلام، ويأخذ بأزمّتها ليسلك بها سبل الحق ومناهجه،

ويقودها إلى فردوس الرضا الإلهي ومباهجه..

وقد تكفلت فئات وجهات كثيرة، بالسعي لإطفاء هذا النور، نور الإسلام الحق، بأفواههم: { وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ }..^(١) و {المشركون}، والمتعصبون، والأذئاب الحاقدون..

وكانت لهم أساليبهم الماكرة، وسبلهم اللإنسانية المختلفة، فقد تفننوا في اختراع وسائل الخداع، والتزوير للحق، والكيد لأهله، على طريقة دس السم في الدسم، فيما يثيرونه من أجواء، وما يطرحونه من أفكار، من خلال وسائل إعلامهم المرئية والمسموعة، وما يبثونه عبرها من حوارات مصطنعة، وفي مسلسلاتهم، ومختلف برامجهم المشبوهة، حتى الترفيفية، فضلاً عما يزعمون أنها ثقافية منها..

وأصبح كل همهم التسويق للباطل، ولأهله بطريقة التجني والافتراء، وتزوير الحقيقة ما وجدوا إلى ذلك سبيلاً..

فعرضت تلك القنوات ولا تزال تعرض أفلاماً ومسلسلات كثيرة، فيها الكثير من الإفك والخيانة، لن يكون آخرها المسلسل الذي بثته إحدى الفضائيات عن الحجاج، ثم عن عمرو بن العاص، حيث سعوا إلى إقناع الناس بأن للحجاج قيمته ومكانته، وبأن عمرو بن العاص، من عباد الله الصالحين، وأوليائه المتقين، حتى ليخيل إليك أنه يصلح

(١) الآية ٨ من سورة الصف.

لأن يكون وصياً، إن لم يكن يصلح لأن يكون نبياً!!..

ثم هم في الجانب الآخر يصورون أبا طالب، شيخ الأبطح، عليه السلام، ومستودع الوصايا، والذي تقول النصوص إنه من أوصياء النبي عيسى عليه السلام، على أنه الرجل المصر على الشرك، والعناد، فلا يخضع للحق، ولا يستجيب لنداء الله، رغم أنه يعيش كل أجواء الإيمان، ويرى الدلائل والمعجزات لرسول الله صلى الله عليه وآله، الواحدة تلو الأخرى.

وهو يعرف رسول الله صلى الله عليه وآله أكثر من كل أحد سواه، لأنه كفله ورباه، وأيده، ورعاه، ودافع عنه وناصح، وجاهد في سبيل حفظه، وحفظ دعوته، وكافح..

وحين وجه إلينا بعض الإخوة سؤالاً عن هذه المفارقات، وحثم علينا الواجب إجابته الصريحة والواضحة، وإن كانت لأهل الإفك جارحة، كان لا بد لنا في هذا البحث المقتضب، من أن نقدم إلى القارئ الكريم طائفة من النصوص التاريخية التي توضح له الحقيقة، وتزيل أية شبهة أو لبس، سواء فيما يرتبط بتاريخ وسيرة عمرو بن العاص، أم فيما يرتبط بتاريخ، وسيرة، وعظمة، وحقيقة إيمان أبي طالب عليه السلام المظلوم والمفتري عليه..

من أجل ذلك كان لا بد من تقديم فصل نعرض فيه بعض ما يدل على حقيقة عمرو بن العاص..

ثم نعرض فصولاً نتحدث عن أبي طالب عليه السلام، وعن

جهاده، وتضحياته، وعن إيمانه، وفضائله..

فإلى ما يلي من فصول ومطالب:



الفصل الأول

هذا هو عمرو بن العاص..



بداية:

إن إعطاء لمحة عن عمرو بن العاص، في تاريخه، وفي ممارساته.. وفي العديد من شؤونه يفرض علينا عرض طائفة من النصوص، مقتصرين من المصادر على أقل القليل، رغم أن بالإمكان حشد العشرات بل المئات منها..

وإنما آثرنا التخفيف من حجم المصادر، لأننا اعتقدنا: أن ذلك لم يعد ضرورياً، بعد أن أصبحت أجهزة الكمبيوتر قادرة على تقديم مقادير وافية وكافية منها، لكل من أحب ذلك..

فلا ضير إذن من إيكال أمر تكثيرها إلى القارئ، الراغب في ذلك، ما دام أن الباب قد أصبح مفتوحاً أمامه، ولم يعد الاشتغال بتكثيرها يمثل أولوية ملحة، بل ربما يكون الأولى هو الانصراف إلى ما هو أهم، ونفعه أعم..

ومهما يكن من أمر، فإننا قد اخترنا للقارئ الكريم طائفة من النصوص قادرة على إعطائه الصورة التي رسمها لنا التاريخ بملامحها الواقعية، التي يسعى أصحاب الأهواء إلى العبث بها، واستبدالها بصورة تغاير الحقيقة، ولا تعكس إلا خيالات وأوهاماً، ولا

تجد لها منطبقاً على صعيد الواقع. بل هي مرفوضة جملة وتفصيلاً،
حتى على سبيل التقدير والافتراض..

والذي اخترناه منها هو ما يلي:

عمرو يحتمي بعورته:

١ _ إن هناك حادثة اشتهرت فيما بين عمرو بن العاص والإمام
علي عليه السلام أيما اشتهار، وهي حادثة مبارزته للإمام علي عليه
السلام، حيث إنه لم يجد وسيلة تنجيه من سيفه في واقعة صفين، إلا
كشف عورته، ليصرف الإمام علياً عليه السلام عنه، وينجو هو
بنفسه، والقضية معروفة ومشهورة..^(١)

وقد قال الوليد بن عقبة يرد على معاوية، ويذكر كشف عمرو
لسواته:

يقول لنا معاوية بن حرب أما فيكم لو اترككم طلبوب
يشد على أبي حسن علي بأسمر لا تهجنه الكعوب
فیهتك مجمع اللبات منه ونقع الحرب مطرد يؤوب
فقلت له: أتلعب يا بن هند كأنك بيننا رجل غريب

(١) شرح النهج للمعتزلي ج ٦ ص ٢٩٩ وص ٣١٢ / ٣١٥ والدرجات الرفيعة ص ١٢٠
وجمهرة خطب العرب ج ٢ ص ٩٣. وهذا الخبر قد ذكره كل من صنف في السير
كتاباً.

أتغرينا بحية بطن واد إذا نهشت فليس لها طبيب
 وما ضبع يدب ببطن واد أتيح له به أسد مهيب
 بأضعف حيلة منا إذا ما لقيناه ولقياه عجيب
 سوى عمرو وقته خصيتاه وكان لقلبه منه وجيب
 كأن القوم لما عاينوه خلال النقع ليس لهم قلوب
 لعمرو أبي معاوية بن حرب وما ظني ستلحقه العيوب
 لقد ناداه في الهيجا علي فأسمعه ولكن لا يجيب
 فغضب عمرو، وقال: إن كان الوليد صادقاً فليلق علياً، أو فليقف
 حيث يسمع صوته. وقال عمرو:
 يذكرني الوليد دعا علي ونطق المرء يملؤه الوعيد
 متى تذكر مشاهده قريش يطر من خوفه القلب الشديد
 فأما في اللقاء فأين منه معاوية بن حرب والوليد
 وعيرني الوليد لقالاً ليث إذا ما شد هابته الأسود
 لقيت ولست أجهله علياً وقد بُلت من العلق اللبود
 فأطعنه ويطعني خلاصاً وماذا بعد طعنته أريد
 فرمها منه يابن أبي معيط وأنت الفارس البطل النجيد
 وأقسم لو سمعت ندا علي لطار القلب وانتفخ الوريد

ولو لإقيته شقت جيوب عليك ولطمت فيك الخدود..^(١).

وراجع محاوره عمرو بن العاص، ومعاوية حول هذه القضية أيضاً..^(٢). فإنها محاوره طريفة، ويا ليتهم يعرضونها، ويعرضون سائر ما جرى بهذا الخصوص، في مسلسلاتهم أيضاً!!..

كشف العورات ينجي من الهلكات:

ومن المفارقات: أنه قد جرى لبسر بن أبي أرطاة مع الإمام علي عليه السلام في صفين، نفس ما جرى لعمرو، حيث حمى نفسه من سيف علي، بكشف سواته أيضاً..^(٣).

قال ابن عبد البر: <وللشعراء فيهما أشعار كثيرة مذكورة في موضعها من ذلك الكتاب..^(٤). منها فيما ذكره ابن الكلبي، والمدائني، قول الحارث بن نضر الخثعمي، وكان عدواً لعمرو بن العاص، وبسر بن أبي أرطاة:

أفي كل يوم فارس لك ينتهي وعورته وسط العجاجة بادية

(١) راجع شرح النهج للمعتزلي ج ٦ ص ٣١٤ - ٣١٦ وصفين للمنقري ص ٤١٨، وشجرة طوبى ج ٢ ص ٣٣٤، والمناقب للخوارزمي ص ٢٣٧، والغدير ج ٢ ص ١٦٠.

(٢) المصدر السابق ج ٦ ص ٣١٧ عن الواقدي، والبحار ج ٣٣ ص ٢٣١.

(٣) المصدر السابق ج ٦ ص ٣١٦ عن الإستيعاب، والبحار ج ٣٣ ص ٢٣٠.

(٤) يعني كتاب ابن الكلبي في أخبار صفين.

يكف لها عنه علي سنانه ويضحك منها في الخلاء معاوية
 بدت أمس من عمرو فقتع رأسه وعورة بسر مثلها حذو
 حاذية

فقولا لعمرو ثم بسر: ألا انظرا
 ولا تحمدا إلا الحيا وخصاكما
 ولولاهما لم تنجوا من سنانه
 متى تلقيا الخيل المغيرة صبحه
 وكونا بعيداً حيث لا يبلغ القنا
 كافية.. (١)

الإمام علي × يصف عمرواً:

ومن الواضح: أن الإمام علياً عليه السلام، كان أعرف
 بعمرو بن العاص من كل أحد، فضلاً عن هؤلاء المتحذلقين
 المغرضين، وهو أصدق منهم قولاً فيه، لأن له حاجزاً من دينه، يمنعه
 من قول غير الحق، أو التجني والحييف، حتى على أعدائه..

ونختار من النصوص التي روت لنا ما قاله فيه، ما يلي:

١ _ قال علي عليه السلام في جماعة، منهم عمرو بن العاص:
 <والذي فلق الحبة، وبرأ النسمة، ما أسلموا، ولكن استسلموا،

(١) راجع: شرح النهج للمعتزلي ج ٦ ص ٣١٦ و ٣١٧.

وأسرُّوا الكفر فلما وجدوا أعواناً رجعوا إلى عداوتهم منا>..^(١).

٢ _ وقال أمير المؤمنين عليه السلام واصفاً له:

<واعجباً لابن النابغة: يزعم لأهل الشام: أن فيّ دعاية، وأني امرؤ تلعاية، أعافس وأمارس، لقد قال باطلاً، ونطق آثماً.

أما - وشر القول الكذب - إنه ليقول فيكذب، ويعد فيخلف، ويُسأل فيبخل، ويسأل فيُلحِف، ويخون العهد، ويقطع الإلَّ.

فإذا كان عند الحرب، فأَي أمر وزاجر هو؟! ما لم تأخذ السيوف مآخذها، فإذا كان ذلك كان أكبر مكيدته أن يمنح القوم سبته..^(٢).

أما والله، إني ليمنعني من اللعب ذكر الموت، وإنه ليمنعه من قول الحق نسيان الآخرة..

وإنه لم يبياع معاوية حتى شرط له أن يؤتية أنيَّة، ويرضخ له على ترك الدين رضيخة>..^(٣).

٣ _ وحين قال عمرو للإمام علي عليه السلام في صفين:

أتشبهنا بالكفار!؟

قال عليه السلام: <يا بن النابغة، ومتى لم تكن

(١) صفين لنصر بن مزاحم ص ٢١٥ ط المؤسسة العربية الحديثة.

(٢) السببة: الإاست، وفي ذلك تعريض بكشف عمرو لعورته في صفين.

(٣) نهج البلاغة شرح محمد عبده ج ١ ص ١٤٧ ط دار المعرفة، بيروت، لبنان.

للكافرين ولياً، وللمسلمين عدواً؟ وهل تشبه إلا أمك التي دفعت بك؟!..

فقام عمرو، وقال: لا يجمع بيني وبينك بعد اليوم مجلس.

فقال الإمام علي عليه السلام: إني لأرجو الله أن يطهر مجلسي منك، ومن أشباهك..^(١).

سورة نزلت في عمرو بن العاص:

وروى يونس بن بكير، عن أبي عبد الله الجعفي، عن جابر، عن محمد بن علي، قال:

<كان القاسم - أي ابن النبي صلى الله عليه وآله - بلغ أن يركب الدابة، ويسير على النجبية، فلما قبضه الله، قال عمرو بن العاص: لقد أصبح أبتنر.

فأنزل الله تعالى: { إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ } - عوضاً يا محمد عن مصيبتك بالقاسم - { فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ }..^(٢).

(١) تاريخ الطبري ج٤ ص٣٧، وتاريخ ابن خلدون ق٢ ج٢ ص١٧٥، وأمالي الطوسي ص١٨٨، والبحار ج٣٣ ص٣١٧، ونهج السعادة للمحمودي ج٢ ص٢٧٥. وراجع: صفين للمنقري ص٥٠٨.

(٢) راجع تفسير البرهان ج٤ تفسير سورة الكوثر. ورويت هذه القضية بنحو آخر،

عمرو بن العاص في كلام الرسول ١ :

وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله، أنه قال عنه وعن معاوية:

<إذا رأيتموهما اجتمعا ففرقوا بينهما، فإنهما لا يجتمعان على خير>..^(١).

وروي عن رسول الله صلى الله عليه وآله، أنه مر بعمر بن العاص، والوليد بن عقبة، وهما يشربان ويغنيان، في حمزة لما قتل، بهذا البيت:

كم من حواري تلوح عظامه درء الحروب بأن يجر فيقبرا
فقال صلى الله عليه وآله:

<اللهم العنهما، واركسهما في الفتنة ركساً، ودعهما إلى النار دعاً>..^(٢).

فيه: أن عمرو قال: إني لأشنؤه. فقال أبو العاص: لا جرم لقد أصبح أبتراً.

راجع: تفسير الميزان ج ٢٠ ص ٣٧٢ عن الزبير بن بكار، وابن عساكر.

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ٣١٧ وصفين للمنقري ص ٢١٨، ونهج السعادة ج ٢ ص ٨٥، وجواهر المطالب في مناقب الإمام علي لابن الدمشقي ج ٢ ص ٤٧.

(٢) كتاب سليم بن قيس تحقيق محمد باقر الأنصاري ص ٢٧٨، والبحار ج ٢٠ ص ٧٦ وتفسير نور الثقلين ج ٥ ص ١٣٨، وتفسير القمي ج ٢ ص ٣٣٢ وفيه: عقبة بن أبي معيط، وهو خطأ، لأن عقبة قد قتل في حرب بدر، قتله النبي صلى

وروى الهيثمي في تطهير الجنان: أن عمرو بن العاص صعد المنبر، فوقع في علي عليه السلام، ثم فعل مثله المغيرة بن شعبة - أي عند معاوية - والحسن عليه السلام حاضر.

ف قيل للحسن عليه السلام: اصعد المنبر لترد عليهما. فامتنع، إلا أن يعطوه عهداً أن يصدقوه إذا قال حقاً، ويكذبوه إن قال باطلاً، فأعطوه ذلك.

فصعد المنبر، فحمد الله، وأثنى عليه، ثم قال: أنشدك الله يا عمرو ويا مغيرة، أتعلمان أن النبي صلى الله عليه وآله لعن السائق والقائد، أحدهما فلان؟ - يعني معاوية - .

قالا: بلى.

ثم قال: يا معاوية، ويا مغيرة، ألم تعلمنا أن النبي صلى الله عليه وآله لعن عمرواً بكل قافية قالها لعنة؟

قالا: اللهم بلى الخ..^(١).

الإمام الحسن × يصف عمرواً:

وقد اجتمع عمرو بن العاص مع المغيرة بن شعبة، والوليد بن

الله عليه وآله صبراً.

(١) مجمع الزوائد ج ٧ ص ٢٤٧ ط دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان. وترجمة

الإمام الحسن لابن عساكر ص ١٩٣ ط مؤسسة المحمودي، والنصائح الكافية

ص ٢٧ ط دار الثقافة قم، إيران.

عقبة، في مجلس معاوية، وطلبوا منه أن يحضر الحسن عليه السلام لسبه وسب أبيه، فأرسل إليه فحضر، وجرى بينهم وبينه كلام، فكان مما قاله الإمام الحسن لعمر و في هذا المجلس:

<.. وضعتك أمك مجهولاً من عهر وسفاح، فتحاكم فيك أربعة من قریش، فغلب عليك جزارها، الأهم حسباً، وأخبثهم منصباً..

إلى أن قال:

وقاتلت رسول الله صلى الله عليه وآله في جميع المشاهد، وهجوته.

وأذيته بمكة..

وكدته كيدك كله..

وكنت من أشد الناس له تكديباً..

وعداوة..

ثم خرجت تريد النجاشي، مع أصحاب السفينة، لتأتي بجعفر وأصحابه إلى أهل مكة..

فلما أخطأك ما رجوت، ورجعك الله خائباً، وأكذبك واشياً، جعلت حدك على صاحبك عمارة بن الوليد، فوشيت به إلى النجاشي، حسداً لما ارتكب من حيلتك، ففضحك الله، وفضح صاحبك..

فأنت عدو بني هاشم في الجاهلية وفي الإسلام..

ثم إنك تعلم، وكل هؤلاء الرهط يعلمون:

أنك هجوت رسول الله صلى الله عليه وآله بسبعين بيتاً من الشعر،
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله:

<اللهم إني لا أقول الشعر، ولا ينبغي لي، اللهم العنه بكل حرف
ألف لعنة>..

فعليك إذن من الله ما لا يحصى من اللعن.

وأما ما ذكرت من أمر عثمان، فأنت سَعَرْت عليه الدنيا ناراً، ثم
لحقت بفلسطين، فلما أتاكَ قتله، قلت: أنا أبو عبد الله، إذا نكأت قرحة
أدميتها.

ثم حبست نفسك إلى معاوية، وبعث دينك بدنياه، فلسنا نلومك
على بغض، ولا نعاتبك على ود. وبالله ما نصرت عثمان حياً، ولا
غضبت له مقتولاً..

ويحك يا ابن العاص، ألسنت القائل في بني هاشم، لما خرجت من
مكة إلى النجاشي:

تقول ابنتي أين هذا الرحيل وما السير مني بمستنكر

فقلت: ذريني، فإني امرؤ أريد النجاشي في جعفر

لأكويه عنده كية أقيم بها نخوة الأصعر

وشائئ أحمد من بينهم وأقولهم فيه بالمنكر

وأجري إلى عتبة جاهداً ولو كان كالذهب الأحمر

ولا أنثني عن بني هاشم وما اسطعت في الغيب والمحضر

فإن قبل العتب مني له وإلا لويت له مشفري..^(١)

ابن العاص أم ابن أبي سفيان:

ولا ندرى لماذا لا يذكرون في تلك المسلسلات قصة نسب عمرو إلى العاص بن وائل، مع أن المرجحات تشير إلى أنه ابن أبي سفيان، فإنه قد اختصم فيه أبو سفيان، والعاص بن وائل، فحكّموا أمه في ذلك، فقالت: إنه من العاص بن وائل.

فقال أبو سفيان: أما إني لا أشك أني وضعته في رحم أمه، فأبت إلا العاص..

ف قيل لها: أبو سفيان أشرف نسباً!!

فقالت: إن العاص بن وائل كثير النفقة علي، وأبو سفيان شحيح.

ففي ذلك يقول حسان بن ثابت:

أبوك أبو سفيان لا شك قد بدت لنا فيك منه بينات الدلائل
ففاخر به إما فخرت ولا تكن تفاخر بالعاص الهجين بن وائل
وإن التي في ذاك يا عمرو حكمت فقالت رجاء عند ذاك لنائل

(١) شرح النهج للمعتزلي ج ٦ ص ٢٨٥ و ٢٨٦ حتى ص ٢٩٢ عن الزبير بن بكار في كتاب المفخرات، والغدير عن جمهرة الخطب ج ٢ ص ١٢ وتذكرة الخواص لسبط ابن الجوزي ص ١٤.

من العاص عمرو تخبر الناس كلما تجمعت الأقوام عند
المحافل..^(١)

ماذا عن أم عمرو بن العاص!:

فأما النابغة فقد ذكر الزمخشري في كتاب: <ربيع الأبرار>..
قال:

كانت النابغة أم عمرو بن العاص أمة لرجل من عنزة، فسُبيت،
فاشترها عبد الله بن جدعان التيمي بمكة، فكانت بغيًا، ثم أعتقها،
فوقع عليها أبو لهب بن عبد المطلب، وأمّية بن خلف الجمحي، وهشام
بن المغيرة المخزومي، وأبو سفيان بن حرب، والعاص بن وائل
السهمي، في طهر واحد، فولدت عمراً، فادعاه كلهم، فحُكمت أمه فيه،
فقالت: هو من العاص بن وائل، وذلك لأن العاص بن وائل كان ينفق
عليها كثيراً.

قالوا: وكان أشبه بأبي سفيان.

وفي ذلك يقول أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب في عمرو
بن العاص:

(١) شرح النهج للمعتزلي ج ٦ ص ٢٨٤ و ٢٨٥ عن كتاب الأنساب لأبي عبيدة عمرو بن
المنثري، والغارات ج ٢ ص ٥١٤ ط سلسلة انتشارات أنجمن آثار ملي، والبحار ج ٣٣
ص ٢٣٠.

أبوك أبو سفيان لا شك قد بدت لنا فيك منه بينات الشمائل.. (١)

من مخزيات عمرو:

وقال المعتزلي:

<وكان عمرو أحد من يؤدي رسول الله صلى الله عليه وآله
بمكة..

ويشتمه..

ويضع في طريقه الحجارة، لأنه كان صلى الله عليه وآله يخرج
من منزله ليلاً فيطوف بالكعبة، وكان عمرو يجعل له الحجارة في
مسلكه ليعثر بها.

وهو أحد القوم الذين خرجوا إلى زينب ابنة (٢) رسول الله صلى
الله عليه وآله لما خرجت مهاجرة من مكة إلى المدينة، فروّعوها،
وقرعوا هودجها بكعوب الرماح، حتى أجهضت جنيناً ميتاً من أبي
العاص بن الربيع بعها.

فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله، نال منه، وشق عليه

(١) شرح النهج للمعتزلي ج ٦ ص ٢٨٣، ومناقب أهل البيت للشيرازي ص ٤٦٦. ط
المنشورات الإسلامية.

(٢) قد حققنا في كتابنا: <بنات النبي أم ربائبه> وكتاب: <القول الصائب في إثبات
الربائب>: أن زينب ورقية وأم كلثوم هن بنات لرسول الله بالتربية، لا بالولادة،
فليتقت إلى ذلك.

مشقة شديدة، ولعنهم. روى ذلك الواقدي.

وروى الواقدي أيضاً وغيره، من أهل الحديث:

أن عمرو بن العاص هجا رسول الله صلى الله عليه وآله هجاء كثيراً، كان يعلمه صبيان مكة، فينشدون، ويصيحون برسول الله إذا مر بهم، رافعين أصواتهم بذلك الهجاء.

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يصلي بالحجر:

<اللهم إن عمرو بن العاص هجاني، ولست بشاعر: فالعنه بعدد

ما هجاني>..

وروى أهل الحديث أن النضر بن الحارث، وعقبة بن أبي معيط، وعمرو بن العاص، عمدوا إلى سلى جمل، فرفعوه بينهم، ووضعوه على رأس رسول الله صلى الله عليه وآله، وهو ساجد بفناء الكعبة، فسأل عليه.

فصبر، ولم يرفع رأسه، وبكى في سجوده، ودعا عليهم.

فجاءت ابنته فاطمة عليها السلام، وهي باكية، فاحتضنت ذلك السلا، فرفعته عنه فألقته. وقامت على رأسه تبكي، فرفع رأسه صلى الله عليه وآله، وقال: <اللهم عليك بقريش>.. قالها ثلاثاً..

ثم قال رافعاً صوته: <إني مظلوم فانتصر>.. قالها ثلاثاً.

ثم قام فدخل منزله؛ وذلك بعد وفاة عمه أبي طالب بشهرين.

ولشدة عداوة عمرو بن العاص لرسول الله صلى الله عليه وآله، أرسله أهل مكة إلى النجاشي ليزهده في الدين، وليطرد عن بلاده مهاجرة الحبشة، وليقتل جعفر بن أبي طالب عنده، إن أمكنه قتله، فكان منه في أمر جعفر ما هو مذكور مشهور في السير، وسنذكر بعضه..^(١).

معاوية وعمرو عند عمر بن الخطاب:

هذا، وقد ذكر ابن عبد ربه: <أن عمرواً قدم من مصر، ومعاوية من الشام على عمر بن الخطاب، فأقعدهما بين يديه، وجعل يسائلهما عن أعمالهما، إلى أن اعترض عمرو في حديث معاوية، فقال له معاوية: أعملي تعيب؟! هلم أخبر الخليفة عن عملي، وأخبره عن عملي!

قال عمرو: فعلت أنه بعلمي أبصر مني بعمله، وأن عمر لا يدع هذا الحديث، حتى يصير إلى آخره، فأردت أن أفعل شيئاً أشغل به عمر عن ذلك، فرفعت يدي فلطمت معاوية.

فقال عمر: تالله ما رأيت أسفه منك، قم يا معاوية، فاقتص منه.

فقال معاوية: إن أبي أمرني أن لا أقضي أمراً دونه.. فأرسل عمر إلى أبيه، فأتى.

(١) شرح النهج للمعتزلي ج ٦ ص ٢٨٣، والبحار ج ٣٣ ص ٢٢٩.

فلما قص عليه ما جرى قال: لهذا بعثت إلي؟!
أخوه، وابن عمه، وقد أتى غير كبير، وقد وهبت ذلك له.. >(١).

عمارة بن الوليد وعمرو بن العاص في الحبشة:

فأما خبر عمارة بن الوليد بن المغيرة المخزومي، أخي خالد بن الوليد مع عمرو بن العاص، فقد ذكره ابن إسحق في كتاب المغازي قال:

كان عمارة بن الوليد بن المغيرة، وعمرو بن العاص بن وائل، بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله، خرجا إلى أرض الحبشة على شركهما، وكلاهما كان شاعراً، عارماً، فاتكاً.

وكان عمارة بن الوليد جميلاً وسيماً، تهواه النساء، صاحب محادثة لهن. فركبا البحر، ومع عمرو بن العاص امرأته، حتى إذا صاروا في البحر ليالي، أصابا من خمر معهما، فلما انتشى عمارة قال لامرأة عمرو بن العاص: قبليني.

فقال لها عمرو: قبلي ابن عمك، فقبلته.

فهويها عمارة، وجعل يراودها عن نفسها، فامتنعت منه.

ثم إن عمرواً جلس على منجاف^(٢) السفينة يبول، فدفعه عمارة

(١) العقد الفريد ج ١ ص ٣٠.

(٢) المنجاف: سكان السفينة.

في البحر، فلما وقع عمرو سباح، حتى أخذ بمنجاف السفينة، فقال له
عمارة: أما والله لو علمت أنك سباح ما طرحتك، ولكنني كنت أظن
أنك لا تحسن السباحة، فضغن عمرو عليه في نفسه، وعلم أنه كان
أراد قتله، ومضيا حتى قدما أرض الحبشة.

فلما نزلها كتب عمرو إلى أبيه العاص بن وائل:

أن اخلعني، وتبراً من جريرتي إلى بني المغيرة، وسائر بني
مخزوم، وخشي على أبيه أن يُتبع بجريرته.

فلما قدم الكتاب على العاص، مشى إلى رجال بني المغيرة وبني
مخزوم، فقال:

إن هذين الرجلين قد خرجا حيث علمتم، وكلاهما فاتك صاحب
شر، غير مأمونين على أنفسهما، ولا أدري ما يكون منهما، وإني أبرأ
إليكم من عمرو وجريرته، فقد خلعتهم.

فقال عند ذلك بنو المغيرة وبنو مخزوم:
وأنت تخاف عمرواً على عمارة! ونحن فقد خلعنا عمارة، وتبرأنا
إليك من جريرته، فخلّ بين الرجلين.

قال: فلما اطمأنا بأرض الحبشة، لم يلبث عمارة أن دب
لامرأة النجاشي، وكان جميلاً صبيحاً وسيماً، فأدخلته، فاختلف إليها،
وجعل إذا رجع من مدخله ذلك يخبر عمرواً بما كان من أمره، فيقول
عمرو:

لا أصدقك أنك قدرت على هذا، إن شأن هذه المرأة أرفع من

ذلك، فلما أكثر عليه عمارة بما كان يخبره - وكان عمرو قد علم صدقه، ورأى من حاله وهيبته وما تصنع المرأة به، إذا كان معها، وبيتوته عندها، حتى يأتي إليه مع السحر ما عرف به ذلك، وكانا في منزل واحد، ولكنه كان يريد أن يأتيه بشيء لا يستطيع دفعه، إن هو رفع شأنه إلى النجاشي - .

فقال له في بعض ما يتذاكران من أمرها : إن كنت صادقاً، فقل لها:
فلتدهنك بدهن النجاشي الذي لا يدهن به غيره، فإني أعرفه،
وائتني بشيء منه حتى أصدقك..

قال : أفعل.

فسألها ذلك، فدهنته منه، وأعطته شيئاً في قارورة، فلما شمه عمرو عرفه، فقال:
أشهد أنك قد صدقت! لقد أصبت شيئاً ما أصاب أحد من العرب
مثله قط.

ثم سكت عنه حتى اطمأن، ودخل على النجاشي، فقال:
أيها الملك، إن معي سفيهاً من سفهاء قریش، وقد خشيت أن
يعرني^(١) عندك أمره، وأردت أن أعلمك بشأنه، وألا أرفع ذلك إليك
حتى أستثبت أنه قد دخل على بعض نسائك فأكثر. وهذا دهنك قد

(١) عرّه: لطحه بالعييب، وفي أ: (يغيرني)، وما أثبتته عن الأغاني.

أعطته وادهن به.

ثم تذكر الرواية معاقبة النجاشي لعمارة، وأن عمرو بن العاص،
قد قال: يذكر ما كان صنع به، وما أراد من امرأته:

تعلم عمار أن من شر سنة على المرء أن يدعى ابن عم له
ابنما

أإن كنتَ ذا بردين أحوى مرجلاً فلست براع لابن عمك محرماً
إذا المرء لم يترك طعاماً يحبه ولم ينه قلباً غاوباً حيث يمما
قضى وطراً منه يسيراً وأصبحت إذا ذكرت أمثالها تملأ الفمما..^(١)

جعفر بن أبي طالب ينجو من سم عمرو:

وروي عن عبد الله بن جعفر بن محمد عليه السلام، أنه قال:
لقد كاد عمرو بن العاص عمنا جعفرأ بأرض الحبشة عند
النجاشي، وعند كثير من رعيته، بأنواع الكيد، وردها الله تعالى عنه
بلطفه.

رماه بالقتل.

والسرق.

والزنى.

(١) راجع: الخبر والشعر في الأغاني ج ٩ ص ٥٧ / ٥٩ (طبعة الدار)، وشرح النهج

للمعتزلي ج ٦ ص ٣٠٤ - ٣٠٧.

فلم يلصق به شيء من تلك العيوب، لما شاهده القوم من طهارته، وعبادته، ونسكه، وسيماء النبوة عليه.

فلما نبا معوله عن صفاته هياً له سماً قذفه إليه في طعام، فأرسل الله هراً، كفاً تلك الصفحة، وقد مد يده نحوها، ثم مات لوقته، وقد أكل منها..

فتبين لجعفر كيده، وغائلته، فلم يأكل بعدها عنده..

وما زال ابن الجزار عدواً لنا أهل البيت..^(١).

وقال المعتزلي ما ملخصه:

أما خبر عمرو بن العاص في شخوصه إلى الحبشة، ليكيد جعفر بن أبي طالب والمهاجرين من المؤمنين عند النجاشي، فقد رواه كل من صنف في السيرة.

قال محمد بن إسحق في كتاب المغازي:

حدثني محمد بن مسلم بن عبد الله بن شهاب الزهري، عن أبي بكر بن عبد الرحمن، عن أم سلمة، زوجة رسول الله صلى الله عليه وآله، قالت:

لما نزلنا بأرض الحبشة جاورنا بها خير جار، النجاشي، أمناً على ديننا، وعبداً لله لا نؤذى كما كنا نؤذى بمكة، ولا نسمع شيئاً نكرهه، فلما بلغ ذلك قريشاً ائتمروا بينهم أن يبعثوا إلى النجاشي في

(١) شرح النهج للمعتزلي ج ٦ ص ٣١٢.

أمرنا رجلين منهم جلدتين، وأن يهدوا للنجاشي هدايا مما يستطرف من متاع مكة، وكان من أعجب ما يأتيه منه الأدم. فجمعوا أدماً كثيراً، ولم يتركوا من بطارقتة بطريقاً إلا أهدوا إليه هدية.

ثم بعثوا بذلك مع عبد الله بن أبي ربيعة بن المغيرة المخزومي، وعمرو بن العاص بن وائل السهمي، وأمر وهما أمرهم، وقالوا لهما:

ادفعا إلى كل بطريق هديته، قبل أن تكلمنا النجاشي فيهم.

ثم قدما إلى النجاشي، ونحن عنده في خير دار، عند خير جار، فلم يبق من بطارقتة بطريق إلا دفعا إليه هديته، قبل أن يكلمنا النجاشي، ثم قالوا للبطارقة:

إنه قد فر إلى بلد الملك منا غلمان سفهاء، فارقوا دين قومهم، ولم يدخلوا في دينكم وجأؤوا بدين مبتدع لا نعرفه نحن ولا أنتم، وقد بعثنا إلى الملك أشراف قومهم لنردهم إليهم، فإذا كلمنا الملك فيهم فأشيروا عليه أن يسلمهم إلينا ولا يكلمهم، فإن قومهم أعلى بهم عيناً، وأعلم بما عابوا عليهم.

فقالوا لهما: نعم.

ثم إنهما قربا هدايا الملك إليه فقبلها منهم، ثم كلماه، فقالا له:

أيها الملك قد فر إلى بلادك منا غلمان سفهاء، فارقوا دين قومهم، ولم يدخلوا في دينك، جاؤوا بدين ابتدعه، لا نعرفه نحن ولا أنت، وقد بعثنا فيهم إليك أشراف قومنا، من آبائهم وأعمامهم وعشائرهم، لتردهم عليهم، فهم أعلى بهم عيناً، وأعلم بما عابوا عليهم، وعاینوه

منهم.

قالت أم سلمة : ولم يكن شيء أبغض إلى عبد الله بن أبي ربيعة وعمرو بن العاص، من أن يسمع النجاشي كلامهم.

فقالت بطارقة الملك وخواصه : صدقا أيها الملك، قومهم أعلى بهم عينا، وأعلم بما عابوا عليهم، فليسلمهم الملك إليهما، ليرداهم إلى بلادهم وقومهم.

فغضب الملك وقال : لا ها الله إذا لا أسلمهم إليهما، ولا أخفر قوماً جاوروني، ونزلوا بلادي، واختاروني على سواي، حتى أدعوهم وأسألهم عما يقول هذان في أمرهم، فإن كانوا كما يقولون أسلمتهم إليهما ورددتهم إلى قومهم، وإن كانوا على غير ذلك منعتهم منهم، وأحسنت جوارهم ما جاوروني.

قالت : ثم أرسل إلى أصحاب رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلم فدعاهم، فلما جاءهم رسوله اجتمعوا، ثم قال بعضهم لبعض : ما تقولون للرجل إذا جئتموه؟

قالوا : نقول والله ما علمناه، وما أمرنا به نبينا صلى الله عليه وآله كائناً ما هو كائن.

فلما جاؤوه، وقد دعا النجاشي أساقفته، فنشروا مصاحفهم حوله، سألهم فقال لهم:

ما هذا الدين الذي فارقتم فيه قومكم، ولم تدخلوا في ديني ولا في دين أحد من هذه الملل؟!..

قالت أم سلمة : وكان الذي كلمه جعفر بن أبي طالب،
فقال له:

أيها الملك، إنا كنا قوماً في جاهلية نعبد الأصنام، ونأكل الميتة،
ونأتي الفواحش، ونقطع الأرحام، ونسيء الجوار، ويأكل القوي منا
الضعيف.

فكنا على ذلك حتى بعث الله عز وجل علينا رسولاً منا، نعرف
نسبه، وصدقه، وأمانته، وعفافه، فدعانا إلى الله لنوحده ونعبده، ونخلع
ما كنا عليه نحن وآبائنا من دونه، من الحجارة والأوثان، وأمرنا
بصدق الحديث، وأداء الأمانة، وصلة الرحم، وحسن التجاور، والكف
عن المحارم والدماء، ونهانا عن سائر الفواحش، وقول الزور، وأكل
مال اليتيم، وقذف المحصنة، وأمرنا أن نعبد الله لا نشرك به شيئاً،
وبالصلاة وبالزكاة والصيام.

قالت: فعدد عليه أمور الإسلام كلها، فصدقناه وآمنا به،
واتبعناه على ما جاء به من الله، فعبدنا الله وحده فلم نشرك به شيئاً،
وحرمنا ما حرم علينا، وأحللنا ما أحل لنا، فعدا علينا قومنا فعذبونا،
وفتنونا عن ديننا، ليردونا إلى عبادة الأصنام والأوثان عن عبادة الله،
وأن نستحل ما كنا نستحل من الخبائث.

فلما قهرونا وظلمونا وضيقوا علينا، وحالوا بيننا وبين ديننا،
خرجنا إلى بلدك، واخترناك على من سواك، ورجبنا في جوارك
ورجونا ألا نظلم عندك أيها الملك.

فقال النجاشي: فهل معك مما جاء به صاحبكم عن الله شيء؟

فقال جعفر: نعم.

فقال: اقرأه علي.

فقرأ عليه صدرأ من {كهيعص}..

فبكى حتى اخضلت لحيته، وبكت أساقفته حتى أخضلوا لحاهم.

ثم قال النجاشي: والله، إن هذا والذي جاء به عيسى ليخرج من مشكاة واحدة، والله لا أسلمكم إليهم.

قالت أم سلمة: فلما خرج القوم من عنده، قال عمرو بن العاص:

والله، لأعيبهم غداً عنده بما يستأصل به خضراءهم، فقال له عبد الله بن أبي ربيعة - وكان أتقى الرجلين:

لا تفعل، فإن لهم أرحاماً، وإن كانوا قد خالفوا.

قال: والله لأخبرنه غداً أنهم يقولون في عيسى بن مريم: إنه عبد.

ثم غدا عليه من الغد، فقال: أيها الملك، إن هؤلاء يقولون في عيسى بن مريم قولاً عظيماً، فأرسل إليهم فسلهم عما يقولون فيه، فأرسل إليهم.

قالت أم سلمة: فما نزل بنا مثلها.

واجتمع المسلمون، وقال بعضهم لبعض: ما تقولون في عيسى إذا سألكم عنه؟

فقال جعفر بن أبي طالب:

نقول فيه والله ما قال عز وجل، وما جاء به نبينا عليه السلام، كائناً في ذلك ما هو كائن.

فلما دخلوا عليه قال لهم: ما تقولون في عيسى بن مريم؟

فقال جعفر: نقول إنه عبد الله، ورسوله، وروحه، وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول.

قالت: فضرب النجاشي يديه على الأرض، وأخذ منها عوداً، وقال:

ما عدا عيسى بن مريم ما قال هذا العود.

قالت: فقد كانت بطارفته تتناخرت حوله، حين قال جعفر ما قال، فقال لهم النجاشي: وإن تتناخرتم!

ثم قال للمسلمين: اذهبوا فأنتم (سيوم) بأرضي، أي آمنون، من سبكم غرم، ثم من سبكم غرم، ثم من سبكم غرم، ما أحب أن لي دبراً ذهباً وأني آذيت رجلاً منكم - والدبر بلسان الحبشة: الجبل - ردوا عليهما هداياهما فلا حاجة لي فيها، فوالله ما أخذ الله مني الرشوة، حتى ردني إلى ملكي. فأخذ الرشوة فيه، وما أطاع الناس في أفطيعهم فيه؟

قالت: فخرج الرجلان من عنده مقبوحين مردوداً عليهما ما جاء به، وأقمنا عنده في خير دار، مع خير جار..^(١).

وقد روي عن الإمام الحسين عليه السلام:
<أن ابن العاص قد ذهب إلى الحبشة مرتين، ليكيد المسلمين، فرد الله كيده إلى نحره، وباء بغضب من الله تعالى>^(٢).

(١) راجع: شرح النهج للمعتزلي ج ٦ ص ٣٠٧/ ٣١١، وراجع السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ٣٦٠، والسيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ٢١، والكامل في التاريخ لابن = الأثير ج ٢ ص ٨٠، وإعلام الوری ص ٤٤، وتاريخ الخميس ج ١ ص ٢٩٠، والسيرة الطيبة ج ١ ص ٣٤٠، والثقات لابن حبان ج ١ ص ٦٥، وحلية الأولياء ج ١ ص ١١٤/١١٦ عن ابن إسحاق، والبداية والنهاية ج ٣ ص ٧٠ و ٧٤ و ٦٩، والسنن الكبرى للبيهقي ج ٩ ص ١٤٤، ومجمع الزوائد ج ٦ ص ٢٧ و ٢٤ عن الطبراني وأحمد، ورجاله رجال الصحيح، وحياة الصحابة ج ١ ص ٣٥٤ و ٣٥٧، عن بعض من تقدم، وعن فتح الباري ج ٧ ص ٣٠ وحسن إسناده.

(٢) راجع: الإحتجاج ط النجف ج ١ ص ٤١١ و ٤١٢، والسيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ٢٧، والبداية والنهاية ج ٣ ص ٧٦.



الفصل الثاني

× لمحات عن أبي طالب



اسمه:

قيل إن اسم أبي طالب عليه السلام: عمران، وقيل: عبد مناف،
وقيل اسمه: لقبه.

ويؤيد الثاني ما روي من أن عبد المطلب قال:

أوصيك يا عبد مناف بعدي بموحد بعد أبيه فرد

وقال:

وصيت من كنيته بطالب عبد مناف، وهو ذو تجارب..^(١)

وقد سمي عبد مناف، لأنه أناف على الناس وعلا^(٢).

ويؤيد الأول ما قالوه، من أنه قد ورد في زيارة النبي الأكرم

(١) البحار ج ١٨ ص ٢٣٨ وراجع ج ٣٥ ص ٨٣ وراجع المناقب لابن شهر آشوب ج ١ ص ٣٦ وشرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٧٨ وحول أن اسمه عبد مناف راجع كتاب: نبوة أبي طالب ص ١٢/٧ تأليف مزمل حسين الميثمي الغديري، طقم، إيران.

(٢) راجع: إثبات الوصية ص ٤٠.

صلى الله عليه وآله، والمروية في بعض كتب أصحابنا:

<السلام على عمك عمران أبي طالب>^(١).
ويؤيد أن اسمه كنيته، ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام:
أنه كتب في بعض الرسائل: علي بن أبو طالب^(٢).
إلا أن يقال: إن كتابة الياء في الخط الكوفي تشبه كتابة
الواو..

<قال الحاكم: أكثر المتقدمين على أن اسمه (يعني أبا طالب)
كنيته^(٣).

وهناك كلام مطول حول هذا الموضوع، ذكرنا طرفاً منه في
موضع آخر.. فراجع^(٤).

صفة أبي طالب × ومكانته:

كان أبو طالب عليه السلام شيخاً جسيماً، وسيماً، عليه بهاء
الملوك، ووقار الحكماء..

(١) البحار ج ١٠٠ ص ١٨٩ ومستترك سفينة البحار ج ٦ ص ٥٥٥.

(٢) البحار ج ٣٥ ص ١٣٨ وج ٣٣ ص ٥٢٤ ومناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٢٣٥،
وعدة الطالب ص ٢٠ ومكاتب الرسول ج ٣ ص ١٠٦. فإنه جعل الكنية علماً
بمنزلة لفظة واحدة لا يتغير إعرابها.

(٣) الإصابة ج ٤ ص ١١٥.

(٤) راجع: الصحيح من سيرة النبي الأعظم ، ج ٤ ص ١٩٤ - ١٩٧.

وقيل لأكثر من صيفي: ممن تعلمت الحكمة، والرياسة، والحلم،
والسيادة؟

فقال: من حليف العلم، والأدب، سيد العجم والعرب، أبي
طالب بن عبد المطلب^(١).

وكان أبو طالب عليه السلام ممن يهابه الرجال، ويكره
غضبه^(٢).

وقال النويري: كان أبو طالب حاكم قریش، وسيدها،
ومرجعها في الملمات^(٣).

وهو ممن حرم الخمر على نفسه في الجاهلية^(٤).

وقال ابن أبي الحديد المعتزلي في فضل أمير المؤمنين عليه
السلام:

(١) البحار ج ٣٥ ص ١٣٤. وراجع: الإحتجاج ج ١ ص ٣٤٢ وروضة الواعظين
ص ١٠١ والكنى والألقاب ج ١ ص ١٠٩.

(٢) سفينة البحار ج ٥ ص ٣١٩ والبحار ج ١٦ ص ١٤ وغوالي اللآلي ج ٣ ص ٢٩٩
والمهذب البارع لابن فهد الحلي ج ٣ ص ١٧٧ والكافي ج ٥ ص ٣٧٥ طدار الكتب
الإسلامية.

(٣) نهاية الإرب ج ١ ص ٣٢٤ ط ٢.

(٤) الصحيح من سيرة النبي الأعظم ج ٥ ص ٢٩٧ عن السيرة الحلبية ج ١
ص ١١٣.

<ما أقول في رجل أبوه أبو طالب، سيد البطحاء، وشيخ قريش،
ورئيس مكة؟

وقالوا : قلّ أن يسود فقير، وساد أبو طالب، وهو فقير لا
مال له..

وكانت قريش تسميه (الشيخ) >.

إلى أن قال : <.. وهو الذي كفل رسول الله صلى الله عليه
وأله صغيراً، وحماه وحاطه كبيراً، ومنعه من مشركي قريش، ولقي
لأجله عناء عظيماً، وقاسى بلاء شديداً، وصبر على نصره، والقيام
بأمره. وجاء في الخبر: أنه لما توفي أبو طالب: أوحى إليه، وقيل له:
اخرج منها، فقد مات ناصرك>^(١).

أبو طالب في كلمات النبي ١ والأئمة ٨ :

ثم إنه قد روي عن علي عليه السلام : أن
نور أبي يوم القيامة يطفى أنوار الخلائق إلا خمسة أنوار. نور محمد
‘ ونوري، ونور الحسن والحسين، ونور تسعة من ولد الحسين^(٢).

وروي أيضاً : أن مثله كان مثل أصحاب الكهف.

(١) البحار ج ٤١ ص ١٥١ وراجع إيمان أبي طالب ص ٢٤ وراجع البحار ج ٢٢

ص ٢٦١ وشرح النهج للمعتزلي ج ١ ص ٢٩ و ج ٤ ص ١٢٨ وينايع المودة ج ١
ص ٤٥٥.

(٢) البحار ج ٣٥ ص ٦٩ و ١١٠ عن الإحتجاج وعن الكراكي.

وأنه كان مستودعاً للوصايا، فدفعتها إلى رسول الله صلى الله عليه وآله^(١).

وقال الصدوق: روي أن عبد المطلب كان حجة، وأن أبا طالب كان وصيه^(٢).

وقال المجلسي: بل كان من أوصياء إبراهيم^(٣).

وفي روضة الواعظين: أن جابراً قال لرسول الله صلى الله عليه وآله: يقولون إن أبا طالب مات كافراً؟!!

قال صلى الله عليه وآله: يا جابر، الله أعلم بالغيب! إنه لما كانت الليلة التي أسري بي إلى السماء انتهيت إلى العرش، فرأيت أربعة أنوار، فقلت: إلهي، ما هذه الأنوار؟!!

فقال: يا محمد، هذا عبد المطلب، وهذا أبو طالب، وهذا أبوك عبدالله، وهذا أخوك طالب.

فقلت: إلهي وسيدي، فيم نالوا هذه الدرجة؟!!

قال: بكتمانهم الإيمان، وإظهارهم الكفر، وصبرهم على ذلك

(١) البحار ج ٣٥ ص ٧٢ و٧٣ وراجع الكافي ج ١ ص ٤٤٥.

(٢) الاعتقادات في دين الإمامية للصدوق ص ٨٥ طبع المطبعة العلمية، قم سنة ١٤١٢هـ.

(٣) البحار ج ٣٥ ص ١٣٨.

حتى ماتوا^(١).

أبو طالب × كفيل النبي ١ :

وقد روي : أنه لما ولد النبي صلى الله عليه وآله مكث أياماً ليس له لبن، فألقاه أبو طالب عليه السلام على ثدي نفسه، فأنزل الله فيه لبناً فوضع أياماً، حتى جاءت حليلة السعدية فدفعه إليها^(٢).

وقالوا : إنه في كفالته لرسول الله صلى الله عليه وآله لم يكن يفارقه ساعة من ليل ولا نهار، وبينمه في فراشه، وكان إذا أراد أن يعشي أولاده ويغذيهم يقول: كما أنتم حتى يحضر ابني، فيأتي رسول الله صلى الله عليه وآله فيأكل معهم فيبقى الطعام^(٣).

ولما حضرت عبد المطلب الوفاة، دفع النبي صلى الله عليه وآله إلى أبي طالب عليه السلام، وطلب منه أن يحفظه فيه، فقال له أبو طالب:

يا أبة، لا توصني بمحمد، فإنه ابني، وابن أخي..

فلما توفي عبد المطلب كان أبو طالب يؤثره بالنفقة، والكسوة

(١) البحار ج ٣٥ ص ١٥ وروضة الواعظين ص ١٠١.

(٢) البحار ج ١٥ ص ٣٤٠ وج ٣٥ ص ١٣٦ والكافي ج ١ ص ٤٤٨ وراجع: مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٣١ وحلية الأبرار ج ١ ص ٢٩.

(٣) البحار ج ١٥ ص ٣٣٥ و ٤٠٧ ومناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٣٥.

على نفسه، وعلى جميع أهله^(١).

إني مقتول:

وكان النبي الأكرم صلى الله عليه وآله إذا أخذ مضجعه، ونامت العيون، جاءه أبو طالب عليه السلام، فأنهضه صلى الله عليه وآله عن مضجعه، وأضجع الإمام علياً عليه السلام مكانه، ووكل عليه ولده، وولد أخيه.

فقال الإمام علي عليه السلام: يا أبتاه، إني مقتول ذات ليلة.

فقال أبو طالب عليه السلام:

إصبرن يا بني، فالصبر أحجى كل حي مصيره لشعوب

قد بلوناك والبلاء شديد لفداء النجيب، وابن النجيب

إن تصبك المنون بالنبيل تترى فمصيب منها وغير مصيب

كل حي وإن تطاول عمراً آخذ من سهامها بنصيب

فقال الإمام علي عليه السلام:

أأمرني بالصبر في نصر أحمد ووالله ما قلت الذي قلت

جازعاً

(١) راجع: البحار ج ١٨ ص ٢٣٨ والإحتجاج ج ١ ص ٣٤٣ ومناقب آل أبي طالب

ج ١ ص ٣٥ ط المطبعة الحيدرية.

ولكنني أحببت أن تر نصرتي وتعلم أنني لم أزل لك طائعاً
وسعي لوجه الله في نصر أحمد نبي الهدى المحمود طفلاً
ويافعاً^(١)

وقال الإمام علي عليه السلام أيضاً بعد ذلك:

وقيت بنفسي خير من وطأ الحصى ومن طاف بالبیت العتيق
وبالحجر
رسول إله الخلق إذ مكروا به فنجاه ذو الطول الكريم من
المكر
وبت أراعيهم وهم يثبتونني وقد صبرت نفسي على القتل والأسر
وبات رسول الله في الشعب آمناً وذلك في حفظ الإله وفي ستر
أردت به نصر الإله تبتلاً وأضمرته حتى أوسد في قبري^(٢)

(١) البحار ج ٣٥ ص ٩٣ وراجع: المناقب لابن شهر آشوب ج ١ ص ٦٤ / ٦٥ وأسنى المطالب ص ٢١ ولم يصرح باسم (علي) وكذا في السيرة الطيبة ج ١ ص ٣٤٢ وراجع البداية والنهاية ج ٣ ص ٨٤ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ٤٤ ودلائل النبوة للبيهقي ط دار الكتب العلمية ج ٢ ص ٣١٢ وتاريخ الإسلام ج ٢ ص ١٤٠ / ١٤١ والغدير ج ٧ ص ٣٦٣ و ٣٥٧ و ٣٥٨ وج ٨ ص ٣ و ٤ وأبو طالب مؤمن قريش ص ١٩٤.

(٢) البحار ج ٣٦ ص ٤٦، وراجع ج ٣٨ ص ٢٩٢ ومناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٢٣٥ ونهج الإيمان لابن جبر ص ٣٠٩ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢٣٧.

وحين أخبرَ الإمام علي عليه السلام أباه بأنه قد أسلم على يد الرسول صلى الله عليه وآله، قال أبو طالب عليه السلام:
أما إنه لا يدعو إلا إلى خير، فالزمه^(١).

وقال لولده الإمام علي عليه السلام حينما أخبره أنه يريد أن يتبع الرسول صلى الله عليه وآله:

يا ولدي، تعلم أن محمداً والله أمين منذ كان، امض واتبعه ترشد وتفلح، وتشهد^(٢).

ويقول عليه السلام: إنه لما رآه أبو طالب عليه السلام هو والنبي الأكرم صلى الله عليه وآله ساجدين.

قال: افعلتماها؟

ثم أخذ بيدي، فقال: انظر كيف تنصره، وجعل يرغبني في ذلك، ويحضني عليه^(٣).

(١) البحار ج ٣٨ ص ٢٠٧ و ٣٢٣ ومناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٣٠١ ط المطبعة الحيدرية وشرح النهج للمعتزلي ج ١٣ ص ٢٠٠ وتاريخ الطبري ج ٢ ص ٥٨ ط مؤسسة الأعلمي.

(٢) البحار ج ٣٨ ص ٢٠٧ ومناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٣٠١ ط المطبعة الحيدرية.

(٣) البحار ج ٣٨ ص ٢٠٦ ومناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٣٠٠ ط المطبعة الحيدرية وشرح الأخبار للقاضي النعمان ج ١ ص ١٧٩.

ثم إنه هو الذي أمر جعفرًا وحمزة بالإسلام، وأمر زوجته فاطمة بنت أسد بأن تسلم أيضاً^(١).

وصية أبي طالب × لقريش:

قال في بلوغ الإرب:

عن هشام بن محمد بن السائب الكلبي: أنه لما حضرت أبا طالب الوفاة، جمع إليه وجوه قريش، فأوصاهم، فقال:

<يا معشر قريش، أنتم صفوة الله من خلقه وقلب العرب، فيكم السيد المطاع، وفيكم المقدام الشجاع، والواسع الباع..

واعلموا أنكم لم تتركوا للعرب في المآثر نصيباً إلا أحرزتموه، ولا شرفاً إلا أدركتموه، فلکم بذلك على الناس الفضيلة، ولهم به إليكم الوسيلة، والناس لكم حرب، وعلى حربكم إلب..

وإني أوصيكم بتعظيم هذه البنية - يعني الكعبة - فإن فيها مرضاة للرب، قوةً للمعاش، وثباتاً للوطأة، صلوا أرحامكم، فإن في صلة الرحم منسأة في الأجل، وزيادة في العدد..

اتركوا البغي والعقوق، ففيهما هلكت القرون قبلكم.

أجيبوا الداعي، واعطوا السائل، فإن فيهما شرف الحياة والممات، وعليكم بصدق الحديث، وأداء الأمانة، فإن فيهما محبة في

(١) ستأتي مصادر ذلك حين الحديث عن إيمانه صلوات الله وسلامه عليه.

الخاص، ومكرمة في العام..

وإني أوصيكم بمحمد خيراً، فإنه الأمين في قريش، والصديق في العرب، وهو الجامع لكل ما أوصيتكم به، وقد جاءنا بأمر قبله الجنان، وأنكره اللسان مخافة الشنآن، وأيم الله كأنني أنظر إلى صعاليك العرب، وأهل الأطراف، والمستضعفين من الناس، قد أجابوا دعوته وصدقوا كلمته، وعظموا أمره، فحاض بهم غمرات الموت، وصارت رؤساء قريش وصناديدها أذئاباً، ودورها خراباً، وضعفاؤها أرباباً، إذ أعظمهم عليه أحوجهم إليه، وأبعدهم منه أخطاهم عنده، قد محضته العرب ودادها، وأصفت له بلادها، وأعطته قيادها..

يا معشر قريش، كونوا له ولادة، ولحزبه حماة، والله لا يسلك أحد سبيله إلا رشد، ولا يأخذ أحد بهديه إلا سعد، ولو كان لنفسي مدة، وفي أجلي تأخير، لكففت عنه الهزاهز، ولدفعت عنه الدواهي>..
هذا ما جاء في بلوغ الإرب، وزاد في روضة الواعظين قوله:
<غير أنني أشهد بشهادته، وأعظم مقالته>^(١).

(١) راجع: شيخ الأبطح ص ٤ و ٤٩ عن بلوغ الإرب ج ١ ص ٣٢٧ و ٣٢٨ ط ٢
وتاريخ الخميس ج ١ ص ٣٢٩ وعن السيرة الحلبية ج ١ ص ٣٥٢ وعن أحمد زيني دحلان.

الفصل الثالث

× من تاريخ أبي طالب

بداية:

إننا قبل أن ندخل في الحديث عن دلائل إيمان شيخ الأبطح، نقدم إضمامة فواحة بعبير الإيمان من مواقف أبي طالب الهادفة إلى إعزاز دين الله، ونصرة وحفظ خاتم الأنبياء صلى الله عليه وآله، معتمدين في ذلك - بصورة عامة - على ما ذكرناه في كتابنا: الصحيح من سيرة النبي الأعظم صلى الله عليه وآله، مع بعض التقليل والتطعيم، فنقول:

المفاوضات الفاشلة:

قال ابن إسحاق وغيره : لما بادی رسول الله صلى الله عليه وآله قومه بالإسلام، وصدع به، كما أمره الله، لم يبعد منه قومه، ولم يردوا عليه - فيما بلغني - حتى ذكر آلهتهم وعابها، فلما فعل ذلك أعظموه وناكروه، وأجمعوا على خلافه وعداوته، إلا من عصم الله تعالى منهم بالإسلام، وهم قليل مستخفون. وحذب على رسول الله صلى الله عليه وآله عمه أبو طالب عليه السلام، ومنعه، وقام دونه. ومضى رسول الله صلى الله عليه وآله على أمر الله مظهراً لا يردده شيء.

فلما رأت قريش: أن رسول الله صلى الله عليه وآله لا
يعتبه من شيء أنكروه عليه، من فراقهم، وعيب آلهتهم، ورأوا أن
عمه أبا طالب عليه السلام قد حذب عليه، وقام دونه، فلم يسلمه لهم،
حاولوا مفاوضة أبي طالب عليه السلام في شأنه.

وقد مرت هذه المفاوضات على الظاهر، بثلاث مراحل، انتهت
كلها بالفشل الذريع.

الأولى: أنه مشى رجال من أشرف قريش إلى أبي طالب عليه
السلام.

فقالوا له: يا أبا طالب، إن ابن أخيك قد سب آلهتنا،
وعاب ديننا، وسفه أحلامنا، وضلل آباءنا، فإما أن تكفه عنا، وإما أن
تخلي بيننا وبينه، فإنك على مثل ما نحن عليه من خلافه، فنكفكه..
فقال لهم أبو طالب عليه السلام قولاً رقيقاً، وردهم رداً جميلاً،
فانصرفوا عنه.

الثانية: أنهم حين رأوا أن رسول الله صلى الله عليه وآله
ما زال يظهر دينه، ويدعو إليه، حتى شرى الأمر بينه وبينهم، وحتى
تباعد الرجال، وتضاغنوا، وأكثرت قريش ذكر رسول الله صلى الله
عليه وآله بينها، ذهبوا إلى أبي طالب عليه السلام، فتهددوه:

إن لم يكف ابن أخيه عن شتم آبائهم، وتسفيه أحلامهم، وشتم
آلهتهم، فسوف ينازلونه وإياه، حتى يهلك أحد الفريقين، ثم انصرفوا.

فأرسل أبو طالب عليه السلام إلى رسول الله صلى الله عليه وآله

فأخبره، وطلب إليه أن يبقي على نفسه وعليه، ولا يحمله ما لا يطيق.
 فظن أنه قد بدا لعمه فيه بداء، وأنه قد ضعف عن نصرته، والقيام
 دونه، فقال له صلى الله عليه وآله:

يا عم، والله، لو وضعوا الشمس في يميني، والقمر في شمالي
 على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله، أو أهلك فيه، ما تركته.
 فوعده أبو طالب عليه السلام النصر.

الثالثة : عرضوا على أبي طالب عليه السلام: أن يتخذ
 عمارة بن الوليد ولدًا له، ويسلمهم النبي محمداً صلى الله عليه وآله،
 الذي فارق دين أبي طالب ودين آبائه، وفرق جماعتهم وسفه
 أحلامهم، ليقتلوه. فإنما هو رجل برجل.

فقال أبو طالب عليه السلام : والله، لبئس ما
 تسوموني، أتعطوني ابنكم أغذوه لكم، وأعطيكم ابني تقتلونه؟! هذا
 والله ما لا يكون أبداً!!.

فقال المطعم بن عدي : والله يا أبا طالب، لقد أنصفتك
 قومك، وجهدوا على التخلص مما تكرهه؛ فما أراك تريد أن تقبل
 منهم شيئاً.

فقال أبو طالب عليه السلام : والله ما
 أنصفوني، ولكنك قد أجمعت على خذلاني، ومظاهرة القوم علي؛
 فاصنع ما بدا لك، أو كما قال.

فحقب الأمر، وحميت الحرب، وتناذب القوم، وبادى بعضهم

بعضاً^(١).

وهذا التدرج والتتابع الذي رسمناه، لسير الأحداث، إنما هو وفق الحدس والظن لما ربما يختلف، ويتداخل.

ولكن الأمر في ذلك سهل، غير أننا قبل أن نواصل حديثنا نسجل النقاط التالية:

قريش لم تصل إلى نتيجة:

لقد رأينا : أن مشركي مكة ما كانوا يرغبون بادئ ذي بدء: في توريث أنفسهم في مواجهة حادثة مع أبي طالب عليه السلام والهاشميين..

فحا ولو ا : أن يحملوا أبا طالب عليه السلام نفسه على حسم الموقف، والقضاء على ما يعتبرونه مادة متاعبهم، ومصدر مخاوفهم، وحاولوا أن يثيروه ضد ابن أخيه، على اعتبار أن ابن أخيه قد جاء بما يضر بمصالح عمه نفسه، ويجرح كرامته، وعاطفته عمه نفسه، فضلاً عن غيره، فمن الطبيعي أن يبادر أبو طالب نفسه عليه السلام لوضع حد لتصرفات ابن أخيه، ويكفيهم مؤونة ذلك.

ولكنهم حينما وجدوا : أن أبا طالب عليه السلام لم يستجب لأي من أباطيلهم، لجأوا إلى التهديد والوعيد، ثم إلى أسلوب المكر والخداع حين عرضوا عمارة على أبي طالب عليه السلام

(١) راجع: السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ٢٨٢ / ٢٨٦، والبدء والتاريخ ج ٤

ص ١٤٧ / ١٤٩ وتاريخ الطبري ج ٢ ص ٦٥ / ٦٨.

ليأخذوه ولدأ، ويسلمهم النبي محمداً صلى الله عليه وآله ليقتلوه.

الأمر الذي كشف عن حقيقة ما يكونه في صدورهم، واتضح لأبي طالب عليه السلام ولغيره أن هدفهم ليس إلا القضاء على الدين الحق، وإطفاء نور الله بالقضاء على الداعي إليه، فزاد ذلك من تصلب أبي طالب عليه السلام وفي تصميمه في الدفاع عن الحق والدين، وعن نبي الإسلام الأعظم صلى الله عليه وآله.

ماذا بعد فشل المفاوضات؟

وبعد فشل المفاوضات، ظهر لأبي طالب: أن السيل قد بلغ الزبي، وأنه على وشك الدخول في صراع مكشوف مع المشركين.

فلا بد من الحذر والاحتياط للأمر؛ فجمع بني هاشم، وبني المطلب، ودعاهم إلى منع الرسول، والقيام دونه، فأجابوه، وقاموا معه، باستثناء أبي لهب لعنه الله تعالى.

ومنع الله عزوجل رسوله، فلم يكن لهم إلى أن يضروه في شعره وبشره سبيل، غير أنهم يرمونه بالجنون، والسحر، والكهانة، والشعر، والقرآن ينزل عليه صلى الله عليه وآله بتكذيبهم.

ورسول الله صلى الله عليه وآله قائم بالحق، ما يثنيه ذلك عن الدعاء إلى الله عزوجل سراً وجهراً.

وقد أدرك المشركون: أن الاعتداء على شخصه صلى الله عليه وآله سوف يتسبب في صراع مسلح لم يعدوا له عدته،

وليسوا على يقين من أن تكون نتائجه لصالحهم، خصوصاً مع ما كان لبني هاشم من علاقات، ومن أحلاف مع القبائل، كحلف المطيبين، وحلف عبد المطلب مع خزاعة التي كانت تقطن خارج مكة.

بل قد توجب هذه الحرب - لو نشبت - التمكين لمحمد صلى الله عليه وآله من نشر دعوته^(١).

فآثر المشركون أن يبتعدوا عن الحرب، وانتهاج أساليب أخرى لتضعيف أمر محمد صلى الله عليه وآله، والوقوف في وجه دعوته؛ فصاروا:

ألف: ينهون الناس عن الالتقاء به صلى الله عليه وآله، وعن أن يسمعوا ما جاء به من قرآن، قال تعالى: { وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ }^(٢).

وقال تعالى: { وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ }^(٣).

(١) ويرى بعض المحققين: أن من المحتمل: أن أبا طالب كان يستعمل أسلوب اللين تارة والشدّة أخرى؛ بهدف إثارة حرب كهذه، تهدف إلى تمكين النبي من نشر دعوته، كما أشير إليه.

(٢) الآية ٢٦ من سورة الأنعام.

(٣) الآية ٢٦ من سورة فصلت.

ب: يتبعون أسلوب السخرية والاستهزاء، وإصاق التهم الباطلة به،
بهدف:

١ _ التأثير على شخص النبي الأعظم صلى الله عليه وآله عليه
ينهزم نفسياً، وجعله يعيش عقدة الحقارة والضعفة، فلربما يتخلى عن
هذا الأمر، ويكذب نفسه.

٢ _ الحط من كرامة النبي صلى الله عليه وآله، وابتذال
شخصيته، بهدف تنفير أصحاب النفوس الضعيفة من متابعتة،
وصرفهم عن الدخول فيما جاء به.

فصاروا يغرون سفهاءهم بإيذائه وتكذيبه، وأحياناً كان يتولى ذلك
منه سادتهم وكبرائهم.

وقد أمروا غلاماً منهم بأن يلقي عليه سلى جزور وفرثه، وهو
قائم يصلي، فألقاه بين كتفيه، فغضب أبو طالب، وأتى إليهم بذلك
السلى نفسه، فأمره على سبالهم جميعاً.

وقد ألقى الله الرعب في قلوبهم^(١) وأوجب ذلهم وخزيهم، من
حيث إنه قد جاء من موقع التحدي، القوي والصريح.

(١) الكافي: ج ١ ص ٤٤٩ نشر مكتبة الصدوق، ومنية الراغب: ص ٧٥. وراجع:
الغدير: ج ٧ ص ٣٥٩ و ٣٨٨ وج ٨ ص ٤، وأبو طالب مؤمن قريش: ص
٧٣ عن مصادر كثيرة.

وكانوا أيضاً يلقون عليه التراب^(١)، ورحم الشاة^(٢)، وغير ذلك. وقد أثر ذلك إلى حد ما في صرف الناس، وإبعادهم عن الدخول في الإسلام، حتى ليقول عروة بن الزبير وغيره:
<.. وكرهوا ما قال لهم، وأغروا به من أطاعهم؛ فانصق عنه عامة الناس>^(٣).

قرار المقاطعة:

و <لما رأت قريش عزة النبي صلى الله عليه وآله بمن معه، وعزة أصحابه في الحبشة، وفسو الإسلام في القبائل>^(٤).

(١) راجع: السيرة الحلبية: ج ١ ص ٢٩١ و ٢٩٢، والسيرة النبوية لدحلان (بهامش الحلبية): ج ١ ص ٢٠٨ و ٢٠٢ و ٢٣١.

(٢) راجع: البداية والنهاية: ج ٣ ص ١٣٤ وتاريخ الأمم والملوك للطبري ج ٢ ص ٧٩ ط مؤسسة الأعلمي والسيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٢٨٢ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ١٤٨ وسبل الهدى والرشاد ج ٢ ص ٤٣٦.

(٣) تاريخ الأمم والملوك للطبري: ج ٢ ص ٦٨ ودلائل النبوة لإسماعيل الأصبهاني ص ١٠٣.

(٤) سيرة مغلطاي ص ٢٣، وراجع السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ٣٧٥، وتاريخ الخميس ج ١ ص ٢٩٧، عن المواهب اللدنية وتاريخ الأمم والملوك للطبري ج ٢ ص ٧٤ والبداية والنهاية ج ٣ ص ١٠٨ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ٤٨.

وأن جميع جهودها في محاربة الإسلام قد باءت بالفشل. حاولت أن تقوم بتجربة جديدة، وهي الحصار الاقتصادي والاجتماعي، ضد الهاشميين، وأبي طالب عليه السلام. فلما أن يرضخوا لمطالبها في تسليم النبي محمد صلى الله عليه وآله لها للقتل.

وإما أن يتراجع النبي محمد صلى الله عليه وآله نفسه عن دعوته، وإما أن يموت النبي صلى الله عليه وآله وبنو هاشم جوعاً وذلماً، مع عدم ثبوت مسؤولية محددة على أحد في ذلك، يمكن أن تجر عليهم حرباً أهلية، قد لا يمكن لأحد التكهن بنتائجها، وعواقبها السيئة.

فكتبوا صحيفة تعاقدوا فيها على عدم التزوج والتزويج لبني هاشم، وبني المطلب، وأن لا يبيعوهم شيئاً، ولا يبتاعوا منهم، وأن لا يجتمعوا معهم على أمر من الأمور، أو يسلموا لهم رسول الله صلى الله عليه وآله ليقتلوه.

وقد وقّع على هذه الصحيفة أربعون رجلاً من وجوه قريش، وختموها بخواتيمهم، وعلقت الوثيقة في الكعبة مدة (ويقال: إنهم خافوا عليها السرقة؛ فنقلوها إلى بيت أم أبي جهل)^(١).

وكان ذلك في سنة سبع من البعثة على أشهر الروايات. وقيل في سنة ست.

(١) هكذا جاء في بعض الروايات في البحار ج ١٩ ص ١٦ عن الخرائج والجرائح. ولا يهمننا تحقيق هذا الأمر كثيراً..

في شعب أبي طالب:

وأمر أبو طالب عليه السلام بني هاشم أن يدخلوا برسول الله صلى الله عليه وآله الشعب - الذي عرف بشعب أبي طالب - ومعهم بنو المطلب بن عبد مناف، فدخلوا معه، باستثناء أبي لهب لعنه الله وأخزاه^(١).

واستمروا فيه إلى السنة العاشرة.

ووضعت قريش عليهم الرقباء، حتى لا يأتيهم أحد بالطعام. وكانوا ينفقون من أموال السيدة خديجة عليها السلام، وأبي طالب عليه السلام، حتى نفدت، حتى اضطروا إلى أن يقتاتوا بورق الشجر. وكان صبيبتهم يتضاغون جوعاً، ويسمعهم المشركون من وراء الشعب، ويتذكرون ذلك فيما بينهم، فبعضهم يفرح، وبعضهم يتنم من ذلك.

وزعموا أن هذا كان يصدر غالباً ممن يتصل بهم نسباً، كأبي العاص بن الربيع، وحكيم بن حزام، وإن كنا نحن نشك في ذلك، كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

ولم يكونوا يجسرون على الخروج من شعب أبي طالب عليه

(١) وقيل: إن أبا سفيان بن الحارث أيضاً لم يدخل الشعب معهم، ولكنه قول نادر. والاكتر على الاقتصار على أبي لهب لعنه الله... ولسنا هنا في صدد تحقيق ذلك..

السلام إلا في موسم العمرة في رجب، وموسم الحج في ذي الحجة، فكانوا يشترون حينئذ ويبيعون ضمن ظروف صعبة جداً، حيث إن المشركين كانوا يلتقون بكل من يقدم مكة أولاً، ويطمعونه بمبالغ خيالية ثمناً لسلعته، شرط أن لا يبيعها للمسلمين.

وكان أبو لهب هو رائدهم في ذلك؛ فكان يوصي التجار بالمغالة عليهم حتى لا يدركوا معهم شيئاً، ويضمن لهم، ويعوضهم من ماله كل زيادة تبذل لهم.

بل لقد كان المشركون يتهددون كل من يبيع المسلمين شيئاً بنهب أمواله، ويحذرون كل قادم إلى مكة من التعامل معهم.

والخلاصة:

أن قريشاً قد قطعت عنهم الأسواق، فلا يتركون لهم طعاماً يقدم مكة، ولا يبيعاً إلا بادروهم إليه، يريدون بذلك أن يدركوا سفك دم رسول الله صلى الله عليه وآله^(١).

وقد استمرت هذه المحنة سنتين أو ثلاثاً.

تضحيات علي ×:

وكان الإمام علي أمير المؤمنين عليه السلام أثناءها يأتيهم بالطعام سراً من مكة، من حيث يمكن، ولو أنهم ظفروا به لم يُبْفُوا

(١) البداية والنهاية ج ٣ ص ١٠٦ ط دار إحياء التراث والسير النبوية لابن كثير

ج ٢ ص ٤٤ ط دار المعرفة والنزاع والتخاصم للمقريزي ص ٦٧.

عليه، كما يقول الإسكافي وغيره^(١).

ابو طالب × يضحى بولده:

وكان أبو طالب عليه السلام كثيراً ما يخاف على النبي محمد صلى الله عليه وآله البيات في الشعب؛ فإذا أخذ الناس مضاجعهم، اضطجع النبي محمد صلى الله عليه وآله على فراشه، حتى يرى ذلك جميع من في شعب أبي طالب، فإذا نام الناس جاء وأقامه، وأضجع ابنه الإمام علياً عليه السلام مكانه^(٢).

وإنما يفعل ذلك ليكون علي عليه السلام فداءً لرسول الله إذا ما فكرت قريش باغتياله صلى الله عليه وآله.

وثمة أبيات شعر له رحمه الله مخاطباً بها ولده الإمام علياً عليه

(١) شرح النهج للمعتزلي ج ١٣ ص ٢٥٦.

(٢) شرح النهج للمعتزلي ج ١٣ ص ٢٥٦ وج ١٤ ص ٦٤، والمناقب لابن شهر آشوب ج ١ ص ٦٦ / ٦٥ وأسنى المطالب ص ٢١ ولم يصرح باسم (علي) وكذا في السيرة الحلبية ج ١ ص ٣٤٢ وراجع البداية والنهاية ج ٣ ص ٨٤ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ٤٤ ودلائل النبوة للبيهقي ط دار الكتب العلمية ج ٢ ص ٣١٢ وتاريخ الإسلام ج ٢ ص ١٤١ / ١٤٥ والغدير ج ٧ ص ٣٦٣ و ٣٥٧ و ٣٥٨ وج ٨ ص ٣ و ٤ وأبو طالب مؤمن قريش ص ١٩٤. وذكر ذلك ابن كثير في البداية والنهاية ج ٣ ص ٨٤ من دون تصريح بالاسم. وتيسير المطالب ص ٤٩.

السلام بهذه المناسبة، يشجعه فيها على هذا الأمر، وسوف نوردها فيما يأتي، حين الحديث عن إيمان أبي طالب عليه السلام، إن شاء الله تعالى..

نقض الصحيفة:

وبعد ثلاث سنوات تقريباً من حصر المسلمين في شعب أبي طالب، أخبر النبي محمد صلى الله عليه وآله عمه أبا طالب عليه السلام بأن الأرضة قد أكلت كل ما في صحيفتهم من ظلم وقطيعة رحم، ولم يبق فيها إلا ما كان اسماً لله.

وفي نص آخر: أنها قد أكلت كل اسم لله تعالى فيها، ولم تبق إلا كل ظلم وشر، وقطيعة رحم^(١).

والأصح هو الأول، كما هو صريح كلام أبي طالب عليه السلام.

(١) ولربما يقال: إن استمرار قريش على عدائه (صلى الله عليه وآله) إلى حين نقض الصحيفة، يدل على أن الأرضة إنما محت اسم الله تعالى. وأبقت قطيعة الرحم، وسائر المواد التي اتفقوا عليها.

وقد استبعد ذلك بان أكل الأرضة لاسم الله بعيد. فلعلمم التزموا بمضمونها وإن كانت قد محيت، أو أنهم أعادوا كتابتها.

ولربما يجاب عن ذلك بان الأرضة إنما محت اسم الله عنها تنزيهاً له عن أن يكون في صحيفة ظالمة كهذه، وهذا إعجاز مطلوب وراجح من أجل إظهار الحق، وليس في ذلك إهانة.

فخرج أبو طالب عليه السلام من شعبه، ومعه بنو هاشم إلى قريش، فقال المشركون: الجوع أخرجهم.

وقالوا له : يا أبا طالب، قد آن لك أن تصالح قومك.

قال : قد جئتم بخير، ابعثوا إلى صحيفتكم، لعله أن يكون بيننا وبينكم صلح فيها.

فبعثوا، فأتوا بها. فلما وضعت وعليها أختامهم.

قال لهم أبو طالب عليه السلام : هل تتكرون منها شيئاً؟!

قالوا : لا.

قال : إن ابن أخي حدثني ولم يكذبني قط: أن الله قد بعث على هذه الصحيفة الأرضة، فأكلت كل قطيعة وإثم، وتركت كل اسم هو لله؛ فإن كان صادقاً أقلعتم عن ظلمنا، وإن يكن كاذباً ندفعه إليكم فقتلتموه.

فصاح الناس : أنصفتنا يا أبا طالب. ففتحت، ثم أخرجت، فإذا هي كما قال صلى الله عليه وآله: فكبر المسلمون، وامتعقت وجوه المشركين.

فقال أبو طالب عليه السلام : أتبين لكم: أينما أولى بالسكر والكهانة؟.

فأسلم يومئذ عالم من الناس.

ولكن المشركين لم يقنعوا بذلك، بل استمروا على العمل بمضمون الصحيفة، حتى قام جماعة منهم بالعمل على نقضها، ومنهم:

هشام بن عمرو بن ربيعة، وزهير بن أمية بن المغيرة، والمطعم بن عدي، وأبا البخترى بن هشام، وزمعة بن الأسود، وكلهم له رحم ببني هاشم والمطلب. وتكلموا في نقضها؛ فعارضهم أبو جهل، فلم يلتفتوا إلى معارضته، ومزقت الصحيفة، وبطل مفعولها. وخرج الهاشميون حينئذ من شعب أبي طالب رضوان الله تعالى عليه^(١).

حنكة.. وإيمان:

وإن من يطالع أحداث ما قبل الهجرة النبوية الشريفة يجد الشواهد الكثيرة الدالة على حنكة أبي طالب وحكمته عليه السلام. وخير شاهد نسوقه هنا على ذلك، هو ما ذكرناه آنفاً، من أنه طلب منهم أن يحضروا صحيفتهم، ومزج ذلك بالتعريض بإمكان أن يكون ثمة صلح في ما بينهم وبينه. وذلك من أجل أن لا تفتح الصحيفة إلا علناً،

(١) راجع فيما تقدم: السيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ٤٤ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ١٦ ودلائل النبوة ط دار الكتب العلمية ج ٢ ص ٣١٢ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٨٨ والسيرة النبوية لدحلان ج ١ ص ١٣٧ و ١٣٨ ط دار المعرفة وتاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٣١ والبداية والنهاية ج ٣ ص ٨٥ و ٨٦.

بحيث يراها كل أحد، وأيضاً، حتى يهيئهم للمفاجأة الكبرى، ويمهد السبيل أمام طرح الخيار المنطقي عليهم، ليسهل عليهم تقبله، ثم الالتزام به.

ولاسيما إذا استطاع أن ينتزع منهم وعداً بما يريد، ويضعهم أمام شرف الكلمة، وعلى محك قواعد النبل واحترام الذات، حسب المعايير التي كانوا يتعاملون على أساسها..

وقد نجح في ذلك إلى حد بعيد، حتى ليصيح الناس: أنصفتنا يا أبا طالب. ثم تبرز لنا من النصوص المتقدمة حقيقة أخرى، لها أهميتها وانعكاساتها، وهي ما ظهر من عمق ثقة أبي طالب عليه السلام بصدق النبي الأعظم صلى الله عليه وآله، وبسداد أمره، وواقعية وحقانية ما جاء به.

حتى لقد كان يتألم جداً من اتهام ابن أخيه بالسحر والكهانة، ويعتبر ذلك افتراءً ظاهراً، ويغتنم الفرصة السانحة للتعبير عن خطل رأيهم، وسفه أحلامهم، فيقول لهم:

<أتبين لكم: أينما أولى بالسحر والكهانة؟>

ويلاحظ: أنه يعتبر اتهام النبي بالسحر، والكهانة اتهام له أيضاً بذلك، حيث قال: <أينا >.

وكانت النتيجة: هي أن أسلم بسبب هذه المعجزة يومئذ، وبسبب حكمة أبي طالب وحنكته، عالم من الناس.

التحدي في أقصى مداه:

ثم هو يقف ذلك الموقف العظيم من جبابرة قريش وفراعنتها، حينما جاءه النبي محمد صلى الله عليه وآله - وقد ألفت عليه قريش سلى ناقة - فأخذ رحمه الله السيف، وأمر حمزة عليه السلام بأن يأخذ السلى، وتوجه إلى القوم، فلما رأوه مقبلاً عرفوا الشر في وجهه، ثم أمر حمزة عليه السلام أن يلطخ بذلك السلى سبالهم، واحداً واحداً، ففعل^(١).

وفي نص آخر: أنه نادى قومه، وأمرهم بأن يأخذوا سلاحهم؛ فلما رآه المشركون أرادوا التفرق؛ فقال لهم:

<ورب البنية، لا يقوم منكم أحد إلا جلته بالسيف، ثم وجأ أنف من فعل بالنبي الأكرم صلى الله عليه وآله ذلك حتى أدماها - وفاعل ذلك هو ابن الزبيرى - وأمرَّ بالفرت والدم على لحاهم>^(٢).

(١) الكافي نشر مكتبة الصدوق ج ١ ص ٤٤٩ ومنية الراغب ص ٧٥ وراجع السيرة الحلبية ج ١ ص ٢٩١ و ٢٩٢ والسيرة النبوية لدحلان مطبوع بهامش الحلبية ج ١ ص ٢٠٢ و ٢٠٨ و ٢٣١ والبحار ج ١٨ ص ٢٥٩.

(٢) راجع: الغدير ج ٧ ص ٣٨٨ و ٣٥٩ وج ٨ ص ٣ / ٤ وأبو طالب مؤمن قريش ص ٧٣ كلاهما عن العديد من المصادر وثمرات الأوراق ص ٢٨٥ / ٢٨٦ ونزهة المجالس ج ٢ ص ١٢٢ والجامع لأحكام القرآن ج ٦ ص ٤٠٥ / ٤٠٦ وتاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢٥/٢٤.

من مواقف أبي طالب ×:

قلنا : إن أبا طالب شيخ الأبطح عليه السلام هو الذي حامى وناصر النبي محمداً صلى الله عليه وآله بيده ولسانه، وحذب عليه منذ طفولته، وواجه المصاعب الكبيرة، والمشاق العظيمة، في سبيل الدفع عنه، والذود عن دينه ورسالته، ومنح بذلك هذا الدين الفرصة للتوسع والانتشار، ما وجد إلى ذلك سبيلاً.

وكان عليه السلام يقدم النبي صلى الله عليه وآله على أولاده جميعاً، وقد أرجعه بنفسه من بصرى إلى مكة عندما حذره بحيرا من مكر اليهود. نعم، وهو الذي رضي بعداء قريش له، وبمعاناة الجوع والفقر، والنهب الاجتماعي، ورأى الاطفال يتضاغون جوعاً، حتى اقتاتوا ورق الشجر.

بل لقد أعلن بصراحة : أنه مستعد لأن يخوض حرباً طاحنة، تأكل الأخضر واليابس، ولا يسلم النبي محمداً صلى الله عليه وآله لهم، ولا يمنعه من الدعوة إلى الله، بل هو لا يطلب منه ذلك على الأقل.

وتقدم : أنه هو الذي أمر السلى على لحى جبابرة قريش، وفي الشعب كان يحرس النبي الأعظم صلى الله عليه وآله بنفسه وينقله من مكان إلى آخر.

وهو الذي كان ينمى ولده الإمام علياً عليه السلام مكانه، ليكون ولده فداء لرسول الله صلى الله عليه وآله، ويصاب به دونه.

وكان يدفع قريشاً عنه باللين تارة، وبالشدّة أخرى. وينظم الشعر السياسي، ليثير العواطف، ويدفع النوازل، ويهيء الأجواء لإعلاء كلمة الله، ونشر دينه، وحماية أتباعه.

وقد افتقد النبي الأكرم صلى الله عليه وآله مرة < فلم يجده؛ فجمع الهاشميين، وسلحهم، وأراد أن يجعل كل واحد منهم إلى جانب عظيم من عظماء قريش ليفتك به، لو ثبت أن محمداً أصابه شر >^(١).

كل ذلك في سبيل الدفع عن الرسول الأعظم صلى الله عليه وآله ونصر دينه، وإعلاء كلمته، ورفع شأنه.

وواضح: أن الإمام بكل مواقف أبي طالب عليه السلام، وتضحياته الجسام يحتاج إلى وقت طويل، وجهد مستقل. ونحن نكتفي بهذه الإشارة، ونعترف أننا لم نقض حقه كما ينبغي له.

نتائج، وآثار:

يظهر مما تقدم أن أبا طالب عليه السلام، شيخ الأبطح، قد:

١ _ تخلى حتى عن مكانته في قومه، إلى بديل آخر هو في الاتجاه المضاد تماماً، وهو العداء لهم، ولسائر أهل بلده، بل والدنيا بأسرها، بل ويتحمل النفي والنبت الاجتماعي له، ولكل من يلوذ به، ولا يستسلم للضغوط المتنوعة التي يتعرض لها، ولا تلين له قناة، ولا

(١) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢٦ وأبو طالب مؤمن قريش ص ١٧١ ومنية الراغب ص ٧٥ / ٧٦ والغدير ج ٢ ص ٤٩ و ٣٥٠ و ٣٥١.

تصدع صفاة.

٢ _ رضي بتحمل الجوع والفقر والمحاصرة الاقتصادية، بل هو يبذل أمواله وكل ما لديه في سبيل هذا الدين.

٣ _ وطن نفسه على خوض حرب طاحنة، ربما تنتهي بإيادة الهاشميين وأعدائهم، إذا لزم الأمر.

٤ _ ضحى حتى بولده الأصغر سنأ الإمام علي عليه السلام، وتحمل آثار غربة ولده الآخر جعفر عليه السلام، المهاجر إلى الحبشة.

٥ _ جاهد بيده ولسانه، واستخدم كل ما لديه من إمكانات مادية ومعنوية، ولم يبالي بكافة الصعاب والمشاق، في دفاعه عن النبي، وحياطة دينه بالرعاية والعناية، ما وجد إلى ذلك سبيلاً.

سؤال وجوابه:

ويرد سؤال، هو: لماذا لا يكون ذلك كله بدافع عاطفي، ونابعاً عن حمية النسب والقبيلة؟!

أو على حد تعبير البعض: بدافع من <حبه الطبيعي> لابن أخيه^(١)؟.

وجوابه:

(١) تفسير القرآن العظيم، لابن كثير ج ٣ ص ٣٩٤.

١ _ ما يأتي من أدلة قاطعة على إيمان أبي طالب عليه الصلاة والسلام.

٢ _ يؤيد ذلك: أنه إذا كان النبي محمد صلى الله عليه وآله ابن أخيه؛ فإن الإمام علياً عليه السلام ولده، فلو كانت العاطفة النسبية هي الدافع، فلماذا يضحى بولده ويرضى بأن يغتاله المشركون دون ابن أخيه، طائعاً مختاراً، بعد تفكير وتأمل وتدبر لعواقب ذلك؟! أم يعقل أن يكون حبه الطبيعي لابن أخيه أكثر منه لولده، وفلذة كبده؟!.

٣ _ أما الحمية القبلية، والرابطة النسبية، فلو كانت هي السبب في موقفه ذاك، فلماذا لم تدفع أبا لهب لعنه الله لأن يقف موقف أبي طالب عليه السلام؟ فيدفع عن النبي الأعظم صلى الله عليه وآله، ويضحى في سبيله؟ حتى بولده، وبمكانته، وبكل ما يملك؟! بل كان لعنه الله من أشد الناس على النبي محمد صلى الله عليه وآله، وأكثرهم جراً عليه، وإيذاء له.

وأما ساير بني هاشم، فإنهم وإن دخلوا الشعب مع النبي محمد صلى الله عليه وآله، إلا أن تضحياتهم في سبيل النبي الأكرم صلى الله عليه وآله لم تبلغ عشر معشار تضحيات أبي طالب عليه السلام، كما أنهم إنما وقفوا هذا الموقف تحت تأثير نفوذ أبي طالب عليه السلام، وإصراره..

وهكذا يتضح: أن حمية الدين أقوى من حمية النسب، ولذلك نرى المسلمين يصرحون بأنهم على استعداد لقتل آبائهم وأولادهم في سبيل

دينهم.

وقد استأذن عبد الله بن عبد الله بن أبي رسول الله صلى الله عليه وآله وأله بقتل أبيه^(١).

وفي صفين أيضاً لم يرجع الأخ عن أخيه، حتى أذن له أمير المؤمنين عليه السلام بتركه^(٢).

وقد قتل أهل الكوفة إخوانهم، وأبناءهم، وأبناء عمهم، حين أصبحوا خوارج^(٣) إلى غير ذلك من الشواهد الكثيرة، التي لا حاجة لاستقصائها هنا.

٤ _ ثم إنه لو كان أبو طالب عليه السلام يفعل ذلك من أجل الدنيا؛ فقد كان يجب أن يضحى بابن أخيه دون ولده، ويضحى به دون عشيرته؛ لأنه يحصل على الدنيا من هذا الطريق؛ كما قتل المأمون أخاه، وسمت أم الهادي ولدها، لا أن يضحى بكل شيء دونه، ويصر على ذلك، حتى بقيمة خوض حرب تكون نتيجتها أن يقتل هو، ويقتل معه الهاشميون، وطائفة كبيرة من قومهم الذين

(١) تفسير الصافي ج ٥ ص ١٨٠ والسيرة الحلبية ج ٢ ص ٦٤ والدر المنثور ج ٦ ص ٢٤ عن عبد بن حميد، وابن المنذر والإصابة ج ٢ ص ٣٣٦.

(٢) صفين للمقري ص ٢٧١ / ٢٧٢ والبحار ج ٣٢ ص ٤٧٥ وشرح النهج للمعتزلي ج ٥ ص ٢١٥.

(٣) راجع كتابنا: علي والخوارج ج ٢ ص ٧٧ فما بعدها.

عاشوا معهم.

هـ _ وأيضاً، فإن الحمية القبلية - لو كانت - فإنما تؤثر أثرها في حدود مصالح القبيلة، والحفاظ على شؤونها، ومستقبلها، أما إذا أصبحت هذه الحمية سبباً في تدمير القبيلة، والقضاء عليها، وتعطيل مصالحها، وتعريض مستقبلها للأخطار الجسام؛ فإن هذه الحمية لا يمكن أن يفسح لها المجال، ولا أن يظهر لها أثر لدى عقلاء الرجال.

عام الحزن:

وفي السنة العاشرة من البعثة كانت وفاة الرجل العظيم، أبي طالب عليه الصلاة والسلام ناصر النبي صلى الله عليه وآله، وحافظ الدين وحامل لواء الدعوة إليه.

ثم توفيت بعده بمدة وجيزة - قيل: بثلاثة أيام، وقيل بعده بحوالي شهر^(١) - السيدة خديجة أم المؤمنين صلوات الله وسلامه عليها، أفضل أزواج النبي الأكرم صلى الله عليه وآله، وأحسنهن سيرة وأخلاقاً.

ونستطيع أن نعرف: كم كان لأبي طالب عليه السلام، وللسيدة خديجة صلوات الله وسلامه عليهما من خدمات جلى في سبيل هذا الدين من تسمية النبي صلى الله عليه وآله عام وفاتهما ب: < عام

(١) السيرة الحلبية ج ١ ص ٣٤٦ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ١٣٢ والبداية والنهاية ج ٣ ص ١٢٧ والتنبيه والأشراف ص ٢.

الحزن > (١).

الحب في الله والبغض في الله:

ومن الواضح: أن النبي صلى الله عليه وآله لم يكن ينطلق في حبه لهما، وحزنه عليهما من مصلحته الشخصية، أو من عاطفة رحمية، وإنما هو يحب في الله تعالى، وفي الله فقط. ويقدر أي إنسان، ويحزن لفقدته، ويرتبط به روحياً وعاطفياً، بمقدار ارتباط ذلك الإنسان بالله، وقربه منه، وتفانيه في سبيله، وفي سبيل دينه ورسالته.

أي أنه صلى الله عليه وآله لم يتأثر على أبي طالب والسيدة خديجة عليهما السلام؛ لأن هذه زوجته وذاك عمه. وإلا فقد كان أبو لهب عمه أيضاً. وإنما لما لمسهما فيهما من قوة إيمان، وصلابة في الدين، وتضحيات وتفان في سبيل الله، والعقيدة. وفي سبيل المستضعفين في الأرض، ولما خسرتهم الأمة فيهما، من جهاد وإخلاص قل نظيره في تلك الظروف الصعبة والمصيرية.

وقد ألمح النبي الأعظم صلى الله عليه وآله إلى ذلك حينما جعل موت أبي طالب والسيدة خديجة عليهما السلام، مصيبة للأمة بأسرها، كما هو صريح قوله في هذه المناسبة:

(١) سيرة مغطاي ص ٢٦ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٣٠١ والمواهب اللدنية ج ١ ص = ٥٦ والسيرة النبوية لحلان ج ١ ص ١٣٩ ط دار المعرفة وأسنى المطالب ص ٢١.

<.. اجتمعت على هذه الأمة مصيبتان، لا أدري بأيهما أنا أشد
جزعاً>^(١).

(١) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٣٥ ط صادر.

الفصل الرابع

× إيمان أبي طالب



إيمان أبي طالب × عند أهل البيت ^٨:

ولا بد لنا هنا من الحديث بإيجاز عن موضوع ما زال بين أخذ ورد بين المسلمين.

ألا وهو إيمان أبي طالب رحمه الله، فمن مؤيد، ومن منكر.

فأما أهل البيت عليهم السلام وشيعتهم، فإنهم مجمعون على إيمانه وإسلامه عليه السلام^(١)، بل في بعض الأحاديث عنهم عليهم السلام: أنه من الأوصياء^(٢).

وأن نوره يطغى في يوم القيامة على كل نور، ما عدا نور النبي محمد صلى الله عليه وآله، والأئمة عليهم السلام، والسيدة فاطمة

(١) روضة الواعظين ص ١٣٨، وأوائل المقالات ص ١٣ والطرائف لابن طاووس ص ٢٩٨ وشرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ١٦٥، والبحار ج ٣٥ ص ١٣٨ والغدير ج ٧ ص ٣٨٤ عنهم، وعن: التبيان ج ٢ ص ٣٩٨، وكتاب الحجة لابن معد ص ١٣، ومجمع البيان ج ٢ ص ٢٨٧.

(٢) الغدير ج ٧ ص ٣٨٩.

الزهراء عليها السلام^(١).

أهل البيت ^ أدرى:

والأحاديث الدالة على إيمانه، والواردة عن أهل بيت العصمة عليهم السلام لا تنحصر بما ذكرناه في هذه الدراسة، وقد جمعها العلماء في كتب مفردة^(٢).

وقد ذكر العلامة المجلسي في كتابه العظيم <بحار الأنوار> ج ٣٥ والطبسي في كتاب <منية الراغب> وكذلك الخنيزي في كتاب <أبو طالب مؤمن قريش> صاحب كتاب: <مواهب الواهب> وغيرهم الشيء الكثير جداً مما يدل على إيمانه صلوات الله وسلامه عليه.. ونحن سوف نقتصر في هذا المعرض على أقل القليل من ذلك ونحيل من أراد التوسع إلى كتاب البحار الأنف الذكر، وإلى غيره..

غير أننا نقول هنا: إن هذه الأخبار هي من الكثرة

(١) الغدير ج ٧ ص ٣٨٧ وكنز الفوائد للكراكي ص ٨٠ وأمالي الطوسي ص ٣٠٥ و٧٠٢ ط مؤسسة البعثة والإحتجاج ج ١ ص ٣٤١ ط مطبعة النعمان والبحار ج ٣٥ ص ٦٩ و ١١٠ وبشارة المصطفى لمحمد بن علي الطبري ص ٣١٢ ط مؤسسة النشر الإسلامي وكشف الغمة للإربلي ج ٢ ص ٤٢ ط دار الأضواء ومائة منقبة لمحمد بن أحمد القمي ص ١٧٤.

(٢) ومن هذه الكتب كتاب: منية الراغب في إيمان أبي طالب للشيخ الطبسي ومواهب الراهب في إيمان أبي طالب، وغير ذلك.

والصراحة بحيث تعطي الانطباع الحاسم عما لأبي طالب، من شأن عظيم، ومقام كريم عند الله تعالى.

و واضح : أن أهل البيت أدرى بما فيه، من كل أحد.

يقول ابن الأثير:

<وما أسلم من أعمام النبي صلى الله عليه وآله غير حمزة والعباس، وأبي طالب عند أهل البيت>^(١).

تأليف في إيمان أبي طالب × :

وعدا عن ذلك، فما أكثر الأدلة الدالة على إيمانه، وقد أُلّف في إثبات إيمانه، الكثير من الكتب من السنة والشريعة على حد سواء.

وقد أنهاها بعضهم إلى ثلاثين كتاباً، ومنها كتاب: <أبو طالب مؤمن قريش> للأستاذ عبد الله الخنيزي، الذي كاد أن يدفع مؤلفه حياته ثمناً له، حين حاول الوهابيون اتخاذ ذلك ذريعة، للتخلص منه، فتداركه الله برحمته، وتخلص من شرهم.

هذا عدا عن البحوث المستفيضة المبنوثة في ثنايا الكتب والموسوعات، ونخص بالذكر هنا ما جاء في كتاب الغدير للعلامة الأمينى قدس سره..^(٢).

(١) البحار ج ٣٥ ص ١٣٩ والغدير ج ٧ ص ٣٦٩.

(٢) راجع: ج ٧ و ج ٨.

وقد نقل العلامة الأميني عن جماعة من أهل السنة : أنهم ذهبوا إلى ذلك أيضاً، وكتبوا الكتب والبحوث في إثبات ذلك، كالبرزنجي في أسنى المطالب^(١) والأجهوري، والإسكافي، وأبي القاسم البلخي، وابن وحشي في شرحه لكتاب: شهاب الأخبار، والتلمساني في حاشية الشفاء، والشعراني، وسبط ابن الجوزي، والقرطبي، والسبكي، وأبي طاهر، والسيوطي، وغيرهم. بل لقد حكم عدد منهم - كابن وحشي والأجهوري، والتلمساني - بأن من أبغض أبا طالب فقد كفر، أو من يذكره بمكروه فهو كافر^(٢).

من أدلة إيمان أبي طالب × :

ونحن نذكر فيما يلي طرف من الأدلة على إيمان أبي طالب،

فنقول:

أهل البيت أعرف:

وقد تقدم بعض ما روي عن الأئمة عليهم السلام، والنبي الأكرم صلى الله عليه وآله مما يدل على إيمانه، وقد قلنا: إن أهل البيت أدري بما فيه، وأعرف بأمر كهذا من كل أحد.

(١) راجع: ص ٦ و ١٠.

(٢) راجع: الغدير ج ٧ ص ٣٨٢ و ٣٨٣ وغير ذلك.

التضحيات والمواقف:

ويدل على ذلك أيضاً : ما تقدم من مناصرته للنبي صلى الله عليه وآله، وتحمله المشاق والصعاب العظيمة، وتضحيته بمكانته في قومه، وحتى بولده، وتوطينه نفسه على خوض حرب طاحنة تأكل الأخضر واليابس في سبيل هذا الدين..

ولو كان كافراً؛ فلماذا يتحمل كل ذلك؟!

ولماذا لم نسمع عنه ولو كلمة عتاب أو تذر مما جرّه عليه النبي محمد صلى الله عليه وآله؟!.

و احتمال : أن يكون قد طمع بمقام دنيوي أعظم.

يرده : أن الطامع إنما يسعى للحفاظ على حياته لينال ما طمع به، أما أبو طالب فكان على استعداد لأن يقتل هو وجميع أولاده، وعشيرته في سبيل هذا الدين.

تشنيع الأعداء:

وقد استدل سبط ابن الجوزي على إيمانه بأنه لو كان أبو الإمام علي عليه السلام كافراً لكان شنع عليه معاوية وحزبه، والزبيريون وأعوانهم، وسائر أعدائه عليه السلام، مع أنه عليه السلام كان يذمهم، ويزري عليهم بكفر الآباء والأمهات، وردالة النسب^(١).

(١) راجع: أبو طالب مؤمن قريش ٢٧٢ / ٢٧٣ ط سنة ١٣٩٨ هـ عن تذكرة الخواص.

أشعاره الصريحة بالإيمان:

تصريحاته وأقواله الكثيرة جداً؛ فإنها كلها ناطقة بإيمانه وإسلامه.
ويكفي أن نذكر نموذجاً من أشعاره التي عبر عنها ابن أبي
الحديد المعتزلي بقوله:
إن كل هذه الأشعار قد جاءت مجيء التواتر، من حيث
مجموعها^(١).

فمن الشواهد على توحيده، قوله:

ملكك الناس ليس له شريك هو الوهاب، والمبدئ المعيد

ومن تحت السماء له بحق ومن فوق السماء له عبيد

ومن الشواهد على إيمانه بنبوة رسول الله صلى الله عليه وآله،

نذكر:

١- ألم تعلموا: أنا وجدنا محمداً نبياً كموسى خط في أول الكتب

٢- نبي أتاه الوحي من عند ربه ومن قال: لا، يقرع بها سن

نادم

٣- يا شاهد الله علي فاشهدني على دين النبي أحمد

٤- أنت الرسول رسول الله نعلمه عليك نزل من ذي العزة الكتب

٥- أنت النبي محمد قرم أغر مسود

(١) شرح النهج ج ١٤ ص ٧٨ والبحار ج ٣٥ ص ١٦٥.

- ٦- أو تؤمنوا بكتاب منزل عجب على نبي كموسى أو كذى النون
 ٧- وظلم نبي جاء يدعو إلى الهدى و أمر أتى من عند ذى العرش قيم
 ٨ - لقد أكرم الله النبي محمداً فأكرم خلق الله في الناس أحمد
 ٩- وخير بني هاشم أحمد رسول الإله على فترة^(١)
 ١٠- والله لا أخذل النبي ولا يأخذله من بني ذو حسب
 ١١ - وقال رحمه الله يخاطب ملك الحبشة، ويدعوه إلى الإسلام:
 أتعلم ملك الحبش أن محمداً نبياً كموسى والمسيح ابن مريم
 أتى بالهدى مثل الذي أتيا به فكل بأمر الله يهدي ويعصم
 وإنكم تتلونونه في كتابكم بصدق حديث لا حديث الترجم
 فلا تجعلوا لله ندا فأسلموا فإن طريق الحق ليس بمظلم
 ١٢ - وقال مخاطباً أخاه حمزة رحمه الله:
 فصبراً أبا يعلى على دين أحمد وكن مظهراً للدين وفقت
 صابراً
 وحط من أتى بالحق من عند ربه بصدق وعزم لا تكن حمز
 كافراً
 فقد سرنى أن قلت: إنك مؤمن فكن لرسول الله في الله ناصرأ

(١) وقيل: إن قائل هذا البيت هو طالب بن أبي طالب. راجع: شرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٧٨. إلا أن يقال: إنه قاله على سبيل التمثيل بشعر أبيه (رحمه الله).

وباد قريشاً في الذي قد أتيته
ساحراً

١٣- نصرت الرسول رسول الملك
ببيض تلالا كلمع البروق
أذب وأحمى رسول الإله
حماية حام عليه شفيق
١٤- لقد علموا: أن ابننا لا مكذب
لدينا ولا نعبأ بقول الأباطل
١٥- أقيم على نصر النبي محمد
أقاتل عنه بالقتا والقنابل
١٦- أنت ابن آمنة النبي محمد
عندي بمثل منازل الأولاد

١٧- ألا إن أحمد قد جاءهم بحق ولم يأتهم بالكذب

١٨- أوصي بنصر نبي الخير مشهده
علياً ابني وشيخ القوم عباسا

١٩- ودعوتني وعلمت أنك صادق
ولقد صدقت وكنت ثم أميناً
ولقد علمت بأن دين محمد
من خير أديان البرية ديناً

وأشعار أبي طالب عليه السلام الناطقة بإيمانه كثيرة، وقد
اقتصرنا منها على هذا القدر؛ لنفسح المجال لذكر لمحة عن سائر ما
قيل، ويقال في هذا الموضوع.

مدائح أبي طالب × للنبي ١ :

قال المعتزلي: <قلت: كان صديقنا علي بن يحيى البطريق
رحمه الله يقول: لولا خاصة النبوة وسرها لما كان مثل أبي طالب،
وهو شيخ قريش، ورئيسها، وذو شرفها، يمدح ابن أخيه محمداً وهو

شاب قد ربي في حجره. وهو يتيمه ومكفوله، وجار مجرى أولاده
بمثل قوله:

وتلقوا ربيع الأبطحين محمداً
على ربوة في رأس عنقاء
عيطل

وتأوي إليه هاشم إن هاشماً
عرانين كعب آخر بعد أول
ومثل قوله:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه
ثمال اليتامى عصمة للأرامل
يطيف به الهالك من آل هاشم
فهم عنده في نعمة وفواضل

فإن هذا الأسلوب من الشعر لا يمدح به التابع والذنايى من
الناس، وإنما هو من مديح الملوك والعظماء.

فإذا تصورت: أنه شعر أبي طالب، ذاك الشيخ المبجل
العظيم في النبي محمد صلى الله عليه وآله. وهو شاب مستجير به،
معتصم بظله من قريش، قد رباه في حجره غلاماً، وعلى عاتقه طفلاً،
وبين يديه شاباً. يأكل من زاده، ويأوي إلى داره، علمت موضع
خاصية النبوة وسرها، وأن أمره كان عظيماً^(١).

كما أن قصيدته اللامية تلك التي يقول فيها:

(١) شرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٦٣ وماذا في التاريخ ج ٣ ص ١٩٧/١٩٦

وأبيض يستسقى.. الخ..

وهي طويلة، وكان بنو هاشم يعلمونها أطفالهم^(١)، فيها الكثير مما يدل على إيمانه العميق الصادق، وقد ذكرها ابن هشام وابن كثير، وغيرهم.

وهي ظاهرة الدلالة على عظمة الرسول صلى الله عليه وآله في نفس أبي طالب عليه السلام، وهي عظمة أوجبت خضوع قلبه له صلى الله عليه وآله، وتعامله معه تعامل التابع، المؤمن المصدق، والمسرور بهذا الإيمان، والمبتهج بذلك التصديق، والملتذ بذلك الانقياد.

النار محرمة على أبي طالب ×:

ومما يدل على إيمانه ما روي عنه صلى الله عليه وآله: أن الله عز وجل قال له على لسان جبرئيل: حرمت النار على صلب أنزلك، وبطن حملك، وحجر كفلك.

أما الصلب فعبد الله، وأما البطن فأمنة، وأما الحجر فعمه، يعني أبا طالب عليه السلام، وفاطمة بنت أسد. وبمعناه غيره مع اختلاف يسير^(٢).

(١) مقاتل الطالبين ص ٣٩٦.

(٢) أصول الكافي ج ١ ص ٣٧١ والبحار ج ٣٥ ص ١٠٩ والتعظيم والمنة للسيوطي ص ٢٧ وراجع: روضة الواعظين ص ١٣٩ وشرح النهج ج ١٤

النبي ١ يحب عقيلاً حبين:

ومما يدل دلالة واضحة على إيمانه : حب النبي صلى الله عليه وآله إياه، حتى لقد روي عن ابن عباس؛ قال: قال علي للنبي صلى الله عليه وآله: إنك لتحب عقيلاً.

قال : إي والله إنني لأحبه حبين، حباً له، وحباً لحب أبي طالب له. وإن ولده لمقتول في محبة ولدك.. الخ..^(١).

ورسول الله صلى الله عليه وآله لا يحب أعداء الله سبحانه، ولا يحب إلا من يحبه الله.

كان على دين الله:

وكان الإمام علي عليه السلام يعجبه أن يروى شعر أبي طالب عليه السلام، وأن يدوّن، وقال: تعلموه، وعلموه أولادكم، فإنه كان على دين الله، وفيه علم كثير^(٢).

ص ٦٧ والغدير ج ٧ ص ٣٧٨ عنهم، وعن: كتاب الحجة لابن معد ص ٨ ، وتفسير أبي الفتوح ج ٤ ص ٢١٠.

(١) البحار ج ٢٢ ص ٢٨٨ وج ٤٤ ص ٢٨٨ والعوالم للبحراني ص ٣٤٩ ومعجم رجال الحديث للخوئي ج ١٩ ص ١٦٦ عن أمالي الصدوق وقاموس الرجال ج ٦ ص ٣٢٢ عن أمالي الصدوق أيضاً.

(٢) راجع: البحار ج ٣٥ ص ١١٥ والغدير ج ٧ ص ٣٩٤ والكنى والألقاب للشيخ عباس القمي ج ١ ص ١٠٩.

المسلم المؤمن:

وعن أبي بصير عن الإمام الباقر عليه السلام، قال: مات أبو طالب بن عبد المطلب مسلماً مؤمناً^(١).

خلاصة جامعة:

وبعد كل ما تقدم نقول: إن إسلام أي شخص أو عدمه، إنما يستفاد من أمور أربعة:

١ _ من مواقفه العملية، ومعلوم أن مواقف أبي طالب عليه السلام، قد بلغت الغاية التي ما بعدها غاية في الوضوح والدلالة على إخلاصه وتفانيه في الدفاع عن هذا الدين.

٢ _ من إقراراته اللسانية بالشهادتين، وقد تقدم قدر كبير من ذلك في شعره وفي غيره في المناسبات المختلفة.

٣ _ من موقف نبي الإسلام ورائد الحق الذي لا ينطق عن الهوى. والموقف الرضي هذا أيضاً ثابت منه صلى الله عليه وآله تجاه أبي طالب عليه السلام على أكمل وجه.

٤ _ من إخبار المطلعين على أحواله عن قرب، وعن حس، كأهل بيته، ومن يعيشون معه.

(١) البحار ج ٣٥ ص ١١٦ وأبو طالب حامي الرسول لنجم الدين العسكري ص ١٩١ والغدير ج ٧ ص ٣٩٠.

وقد قلنا : إنهم مجمعون على ذلك.
بل إن نفس القائلين بكفره لما لم يستطيعوا إنكار مواقفه العملية،
ولا الطعن بتصريحاته اللسانية، حاولوا: أن يخدعوا العامة بكلام
مبهم، لا معنى له؛ فقالوا:

<إنه لم يكن منقاداً>!!^(١).

كل ذلك رجماً بالغيب، وافتراء على الحق والحقيقة، من أجل
تصحيح ما رووه عن المغيرة بن شعبة وأمثاله من أعداء آل أبي
طالب عليه السلام، كما سنشير إليه حين ذكر أدلتهم الواهية إن شاء
الله تعالى.

رواياتهم تدل أيضاً على إيمانه:

ومن أجل أن نوفي أبا طالب عليه السلام بعض حقه، نذكر بعض
ما يدل على إيمانه من الروايات التي رويت في مصادر غير الشيعة
عموماً ونترك سائره، وهو يعد بالعشرات، لأن المقام لا يتسع لأكثر
من أمثلة قليلة معدودة، نجملها في العناوين التالية:

النبي ١ يرجو الخير لأبي طالب ×:

قال العياص: يا رسول الله، ما ترجو لأبي طالب؛ قال:

(١) راجع: السيرة النبوية لدحلان ج ١ ص ٤٤/٤٧، والإصابة ج ٤ ص

كل الخير أرجوه من ربي^(١).

أبو بكر فرح بإسلام أبي طالب × :

جاء أبو بكر بأبيه أبي قحافة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله يقوده، وهو شيخ أعمى، يوم فتح مكة.

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ألا تركت الشيخ في بيته حتى نأتيه؟!

قال : أردت أن يؤجره الله. لأننا كنت بإسلام أبي طالب أشد فرحاً مني بإسلام أبي، ألتمس بذلك قرّة عينك الخ^(٢).

والعلامة الأميني في الغدير، لا يوافق على أن يكون الرسول صلى الله عليه وآله قد قال لأبي بكر: ألا تركت الشيخ حتى نأتيه.

ونحن نوافق على ذلك أيضاً، فإن الشيوخ الذين أسلموا على يديه صلى الله عليه وآله كثيرون، وكان إسلام كثير منهم أصح من إسلام أبي قحافة.

وربما تكون هذه العبارة زيادة من بعض المتزلفين، كما عودونا

(١) الأذكياء ص ١٢٨ وشرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٦٨، وطبقات ابن سعد ج ١ قسم ١ ص ٧٩ طليدن، والبحار ج ٣٥ ص ١٥١ و ١٠٩.

(٢) مجمع الزوائد ج ٦ ص ١٧٤ عن الطبراني والبخاري، وحياة الصحابة ج ٢ ص ٣٤٤ عن المجمع، والإصابة ج ٤ ص ١١٦ وشرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص

في أمثال هذه المناسبات.

التشهد قبل الموت:

قال المعتزلي: <روي بأسانيد كثيرة، بعضها عن العباس بن عبد المطلب، وبعضها عن أبي بكر بن أبي قحافة: أن أبا طالب ما مات حتى قال: لا إله إلا الله، محمد رسول الله> (١).
وتقدم في شعره تصريحات كثيرة بذلك أيضاً.

استغفار النبي له:

وفي المدينة حينما استسقى النبي ' لأهلها، فجاءهم الغيث، ذكر صلى الله عليه وآله أبا طالب عليه السلام، وقال صلى الله عليه وآله:
لله در أبي طالب، لو كان حياً لقرت عينه، من ينشدنا قوله..
فأنشده الإمام علي عليه السلام من قصيدته أبياتاً فيها قوله:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل
ورسول الله صلى الله عليه وآله يستغفر لأبي طالب عليه السلام على

(١) شرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٧١، وراجع: الغدير ج ٧ ص ٣٦٩ عن البداية والنهاية ج ٣ ص ١٢٣، والسيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٨٧ والإصابة ج ٤ ص ١١٦، وعيون الأثر ج ١ ص ١٣١، والمواهب اللدنية ج ١٠ ص ٧١ والسيرة الحلبية ج ١ ص ٣٧٢ والسيرة النبوية لتحلان بهامشها ج ١ ص ٨٩، وأسنى المطالب ص ٢٠ ودلائل النبوة للبيهقي، وتاريخ أبي الفداء ج ١ ص ١٢٠ وكشف الغمة للشعراني ج ٢ ص ١٤٤.

المنبر (١).

تشيع جنازته ومراسم دفنه:

ولما مات أبو طالب عليه السلام تبع رسول الله صلى الله عليه وآله جنازته، مع أنهم يروون أن ثمة نهياً عن المشي في جنازة المشرك.

كما أنهم يروون أنه صلى الله عليه وآله أمر الإمام علياً عليه السلام بأن يغسله ويكفنه ويواريه (٢).

وحين التشيع اعترض النبي الأكرم صلى الله عليه وآله نعشه،

(١) راجع: عيون الأنباء ص ٧٠٥ وشيخ الأبطح ص ٥٥ و ٥٦ عن شرح النهج للمعتزلي ج ٣ ص ٣١٦.

(٢) راجع في كل ذلك: تنكرة الخواص ص ٨ وشرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٨١، والسيرة الحلبية ج ١ ص ١٤٧ والمصنف ج ٦ ص ٣٨، والسيرة النبوية لحلان ج ١ ص ٨٧، وتاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٣٥، وطبقات ابن سعد ج ١ ص ٧٨ وتاريخ بغداد للخطيب ج ٣ ص ١٢٦، وج ١٣ ص ١٩٦ والبداية والنهاية لابن كثير ج ٣ ص ١٢٥، والطرائف لابن طلووس ص ٣٠٥ عن الحنبلي في نهاية الطلب والبحار ج ٣٥ ص ١٥١ والتعظيم المنة ص ٧ ولسان الميزان ج ١ ص ٤١. والإصابة ج ٤ ص ١١٦، والغدير ج ٧ ص ٣٧٢ و ٣٧٤ / ٣٧٥ عن زكريا، وعن: شرح شواهد المغني للسيوطي ص ١٣٦، وأعلام النبوة للموردي ص ٧٧، وبدائع الصنائع ج ١ ص ٢٨٣، وعمدة القاري ج ٣ ص ٤٣٥، وأسنن المطالب ص ١٥ و ٢١ و ٣٥ وطلبة الطالب ص ٤٣. ودلائل النبوة لليهقي والبرزنجي، وابن خزيمة، وأبي داود، وابن عساکر.

وقال: برقة وحزن وكآبة: وصلت رحماً، وجزيت خيراً يا عم، فلقد ربيت وكفلت صغيراً، ونصرت وأزرت كبيراً^(١).

لماذا لم يأمر بالصلاة عليه؟:

وإنما لم يأمر علياً عليه السلام بالصلاة عليه، لأن صلاة الجنائز لم تكن فرضت بعد.

ولأجل ذلك قالوا: إن خديجة لم يصل عليها النبي الأكرم صلى الله عليه وآله حينما توفيت، مع أنها سيدة نساء العالمين. وقد فصلت ذلك الرواية التي رواها علي بن ميثم، عن أبيه عن جده: أنه سمع علياً عليه السلام يقول: تبع أبو طالب عبد المطلب في كل أحواله حتى خرج من الدنيا وهو على ملته، وأوصاني أن أدفنه في قبره، فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وآله بذلك، فقال: اذهب فواره، وانفذ لما أمرك به.

فغسلته، وكفنته، وحملته إلى الجحون، ونبشت قبر عبد المطلب، فرفعت الصفيح عن لحدّه، فإذا هو موجه إلى القبلة، فحمدت الله تعالى على ذلك، ووجهت الشيخ، وأطبقت الصفيح عليهما، فأنا وصي

(١) راجع: البحار ج ٣٥ ص ١٢٥ و ١٦٣، وراجع شرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٧٦ والإصابة ج ٧ ص ١١٣ ط مصر سنة ١٣٢٥ هـ وشرح الأخبار للقاضي النعمان ج ٢ ص ٥٥٧ والغدير ج ٧ ص ٣٨٦ والدرجات الرفيعة لابن معصوم ص ٦٢.

الأوصياء وورثت خير الأنبياء.

قال ميثم : والله ما عبَدَ علي، ولا عبَدَ أحد من آبائه غير الله تعالى، إلى أن توفاهم الله تعالى^(١).

رثاء علي × لأبيه:

وقد رثاه ولده الإمام علي عليه السلام حينما توفي بقوله:

أبا طالب عصمة المستجير وغيث المحول ونور الظلم

لقد هدّ فقدك أهل الحفاظ فصلى عليك ولي النعم

ولقائك ربك رضوانه فقد كنت للظهر من خير عم^(٢)

ولا أبو سفيان كأبي طالب ×:

وكتب أمير المؤمنين عليه السلام رسالة مطولة لمعاوية جاء

فيها:

<ليس أمية كهاشم، ولا حرب كعبد المطلب، ولا أبو سفيان كأبي

طالب، ولا المهاجر كالطليق، ولا الصريح كالصيق>^(٣).

(١) سفينة البحار ج ٥ ص ٣٢١.

(٢) تذكرة الخواص ص ٩.

(٣) صفين لنصر بن مزاحم ص ٤٧١ والفتوح لابن أعثم ج ٣ ص ٢٦٠، ونهج

البلاغة الذي بهامشه شرح الشيخ محمد عبده ج ٣ ص ١٨ الكتاب رقم ١٧ وشرح

النهج للمعتزلي ج ١٥ ص ١١٧ والإمامة والسياسة ج ١ ص ١١٨، والغدير ج ٣

فإذا كان أبو طالب عليه السلام كافراً وأبو سفيان مسلماً، فكيف يفضل الكافر على المسلم، ثم لا يرد عليه ذلك معاوية بن أبي سفيان؟. ولكن الحقيقة هي عكس ذلك تماماً؛ فإن أبا سفيان هو الذي قال: <إنه لا يدري ما جنة ولا نار> كما ذكرناه في كتابنا الصحيح من سيرة النبي الأعظم في أواخر غزوة أحد^(١). ويلاحظ هنا أيضاً: أن أمير المؤمنين عليه السلام يشير في كلامه الآنف الذكر إلى عدم صفاء نسب معاوية، ولهذا البحث مجال آخر.

أبو طالب × الداعية إلى الإسلام:

كما أن أبا طالب عليه السلام الذي يدعو ملك الحبشة إلى الإسلام، هو الذي دعا ولده جعفرأ إلى ذلك، وأمره بأن يصل جناح ابن عمه في الصلاة^(٢).

ص ٢٥٤ عنهم، وعن: ربيع الأبرار للزمخشري باب ٦٦، وعن مروج الذهب ج ٢ ص ٦٢. وراجع أيضاً: مناقب الخوارزمي الحنفي ص ١٨٠.

(١) الصحيح من سيرة النبي الأعظم ، ج ٦ ص ٢٧٣.

(٢) راجع: الاوائل لأبي هلال العسكري ج ١ ص ١٥٤، وروضة الواعظين ص ١٤٠ وشرح النهج للمعتزلي ج ١٣ ص ٢٦٩ والسيرة الحلبية ج ١ ص ٢٦٩ وأسنى المطالب ص ١٧ والإصابة ج ٤ ص ١١٦ وأسد الغابة ج ١ ص ٢٨٧ والغدير ج ٧ ص ٣٥٧.

وهو أيضاً الذي دعا زوجته فاطمة بنت أسد إلى الإسلام^(١).
وأمر حمزة بالثبات على هذا الدين، وأظهر سروره بإسلامه
ومدحه على ذلك.

وكذلك الحال بالنسبة لولده أمير المؤمنين عليه السلام.

الاعتراف بممارسة التقية:

وقد صرح أبو طالب عليه السلام في وصيته بأنه كان قد اتخذ سبيل
التقية في شأن رسول الله صلى الله عليه وآله، وأن ما جاء به الرسول
صلى الله عليه وآله قد قبله الجنان وأنكره اللسان؛ مخافة الشنآن.
وأوصى قريشاً بقبول دعوة الرسول، ومتابعته على أمره، ففي ذلك
الرشاد والسعادة^(٢).

موقف النبي ١ من أبي طالب ×:

ثم هناك ترحم النبي الأكرم صلى الله عليه وآله عليه، واستغفاره
له باستمرار، وجزعه عليه عند موته^(٣).

(١) شرح النهج للمعتزلي ج ١٣ ص ٢٧٢.

(٢) الروض الأنف ج ٢ ص ١٧١ وثمرات الأوراق ص ٩٤ وتاريخ الخميس ج ١
ص ٣٠١ / ٣٠٢ والسيرة الطيبة ج ١ ص ٣٥٢ والبحار ج ٣٥ ص ١٠٧
والغدِير ج ٧ ص ٣٦٦ عن مصادر أخرى.

(٣) تنكرة الخواص ص ٨.

ولا يصح الترحم إلا على المسلم، ولأجل ذلك قال صلى الله عليه وآله لسفانة بنت حاتم الطائي: لو كان أبوك مسلماً لترحمنا عليه^(١).

أنا على دين أبي طالب ×:

وحمل محمد بن الحنفية يوم الجمل على رجل من أهل البصرة، قال: فلما غشيته قال: أنا على دين أبي طالب، فلما عرفت الذي أراد كفت عنه^(٢).

شفاعة النبي ١ له:

وورد عنه صلى الله عليه وآله أيضاً قوله: إذا كان يوم القيامة شفعت لأبي، وأمي، وعمي أبي طالب، وأخ لي كان في الجاهلية^(٣).

(١) السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٠٥ وكنز العمال ج ٣ ص ٦٦٤ وتاريخ مدينة دمشق لابن عساكر ج ١١ ص ٣٥٩ وج ٦٩ ص ٢٠٣ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٨٠ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ١٣٢ وسبل الهدى والرشاد للشامي ج ٦ ص ٣٧٧ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٤٠٠..

(٢) طبقات ابن سعد ج ٥ ص ٦٧ طليدن.

(٣) ذخائر العقبى ص ٧ عن تمام الرازي في فوائده، والدرج المنيفة للسيوطي ص ٨ ومسالك الحنفا ص ١٤ عن أبي نعيم وغيره وذكر أن الحاكم صححه، وتفسير القمي ج ١ ص ٣٨٠ وتفسير البرهان ج ٢ ص ٣٥٨ وتاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٣٥ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٢٣٢.

إقراره على زواجه بمسلمة:

وسئل الإمام السجاد عليه السلام عن إيمان أبي طالب عليه السلام، فقال:

واعجباً، إن الله نهى رسوله أن يقر مسلمة على نكاح كافر؛ وقد كانت فاطمة بنت أسد من السابقات إلى الإسلام، ولم تنزل تحت أبي طالب حتى مات^(١).

ونزول آية النهي عن الإمساك بعصم الكوافر في المدينة، لا يوجب بطلان هذه الرواية، لإمكان أن يكون النهي عن ذلك نهياً قولياً على لسانه صلى الله عليه وآله، قبل نزول القرآن. وعدم خضوع بعض المسلمين لذلك حينئذ ربما كان لظروف معينة فرضت عليهم ذلك.

من لم يقر بإيمان أبي طالب ×:

وأخيراً، فقد كتب بعضهم يسأل الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام عن إسلام أبي طالب عليه السلام، فإنه قد شك في ذلك، فكتب عليه السلام إليه: { وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ

(١) شرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٦٨، والغدير ج ٧ ص ٣٨١ و ٣٨٩ عنه وعن: كتاب الحجة ص ٢٤، والدرجات الرفيعة، وضياء العالمين، وأدعي تواتر هذا الحديث عندهنا.

المؤمنين} (١).

وبعد ها : إنك إن لم تقر بإيمان أبي طالب كان مصيرك إلى النار (٢).

دفاع النبي ١ عن أبي طالب × :

وسياتي في غزوة بدر : أن الرسول الأكرم صلى الله عليه وآله لم يقبل من شهيد بدر عبيدة بن الحارث أن يعرض بعمه أبي طالب عليه السلام، ولو بمثل أن يقول: إني أولى بما قال منه.

بعد قتل الفرسان الثلاثة:

وفي بدر العظمى، وبعد قتل عتبة وشيبة والوليد، وقطع رجل عبيدة بن الحارث، حمل حمزة والإمام علي عليهما السلام عبيدة بن الحارث من المعركة، وأتيا به إلى رسول الله صلى الله عليه وآله، وألقياه بين يديه، وإن مخ ساقه ليسيل، فاستعبر، وقال: يا رسول الله، أأنت شهيداً؟!

قال : بلى، أنت أول شهيد من أهل بيتي (مما يشير إلى أنه لسوف تأتي قافلة من الشهداء من أهل بيته صلى الله عليه وآله، وهكذا

(١) الآية ١١٥ من سورة النساء.

(٢) شرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٦٨ والغدير ج ٧ ص ٣٨١ و ٣٩٤ عن الكراجكي ص ٨٠، وكتاب الحجة لابن معد ص ١٦، والدرجات الرفيعة والبحار وضياء العالمين.

كان).

فقال عبيدة : أما لو كان عمك حياً لعلم أني أولى بما قال
منه، قال: وأي أعمامي تعني؟

قال : أبو طالب، حيث يقول:

كذبتُم وبيت الله يُبْزى محمد ولما نطاعن دونه وناضل
ونسلمه حتى نصرع دونه ونذهل عن أبنائنا والحلائل

فقال صلى الله عليه وآله : أما ترى ابنه كالليث
العادي بين يدي الله ورسوله، وابنه الآخر في جهاد الله بأرض
الحبشة؟!.

قال : يا رسول الله، أسخطت علي في هذه الحالة؟

قال : ما سخطت عليك، ولكن نكرت عمي، فانقبضت
لذلك^(١).

(١) راجع: تفسير القمي ج ١ ص ٢٦٥، والبحار ج ١٩ ص ٢٥٥، وفي شرح
النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٨٠ : أن رسول الله استغفر له ولأبي طالب يومئذ.
والغدِير ج ٧ ص ٣١٦.

وفي نسب قریش لمصعب ص ٩٤ : أن عبيدة قال: <يا رسول الله ليت أبا طالب حيا
حتى يرى مصداق قوله إلخ>.

وربما يقال: إن هذا هو الأنسب بأدب عبيدة وإخلاصه، ولكن لا، فإن قوله الأنف لا
يضر في أدبه ولا في إخلاصه، حيث يرى نفسه قد ضحى بنفسه في سبيل

وبلغ عبيدة مع النبي صلى الله عليه وآله الصفراء، فمات، فدفن بها..

وقد روى كثير من المؤرخين هذه القضية من دون ذكر القسم الأخير منها.

قالوا: ونزل في هؤلاء الستة قوله تعالى: { هَذَا نِ
خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا
قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ }^(١).

وفي البخاري: أن أباذر كان يقسم: أنها نزلت فيهم^(٢).

ونزل في علي، وحمزة، وعبيدة أيضاً قوله تعالى: { مِّنَ
الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ

الدين، فلا مانع من أن يقول ذلك.

(١) الآية ١٩ من سورة الحج.

(٢) البخاري ط الميمنية ج ٣ ص ٤، ومناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ج ٣

ص ١١٨ عن مسلم، من دون قسم أبي ذر، والمستدرک على الصحيحين للحاكم

ج ٢ ص ٣٨٦، وصححه هو والذهبي في تلخيصه، والغدير ج ٧ ص ٢٠٢

عن: تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٣ ص ٢١٢، وتفسير ابن جزي ج ٣

ص ٣٨، وتفسير الخازن ج ٣ ص ٦٩٨، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج

٢ ص ٢٥ - ٢٦، وصحيح مسلم ج ٢ ص ٥٥٠، وبهذا قال ابن عباس، وابن

خثيم، وقيس بن عباد، والثوري، والأعمش، وسعيد بن جبیر، وعطاء.

عَلَيْهِ {^(١) .

وقيل : نزلت في علي وحده^(٢) .

وثمة عدة آيات أخرى نزلت في بدر في الثناء على أمير المؤمنين عليه السلام^(٣) فراجع.

غضب النبي ١ لأبي طالب × :

ونقول:

إنه إذا كان الرسول صلى الله عليه وآله يغضب لذكر عمه، ولو بهذا النحو من التعريض المهذب، والمحدود، فماذا سيكون موقفه ممن يرمي أبا طالب عليه السلام بالشرك والكفر، ويعتبره مستحقاً للعذاب الأليم في نار الله المؤصدة؟! وفي ضحضاح من نار يغلي منه دماغه؟!!

فهل تراه سوف يكون مسروراً ومرتاحاً لهذا الكلام، الذي لا سبب له إلا السياسة، وما أدراك ما السياسة؟!!

وما لأحد عنده من نعمة تجزى:

ثم إننا نجد النبي صلى الله عليه وآله نفسه يقول:

(١) الآية ٢٣ من سورة الأحزاب. الصواعق المحرقة ص ٨٠.

(٢) مناقب الخوارزمي ص ١٨٨، والكفاية للخطيب ص ١٢٢.

(٣) المناقب لابن شهر آشوب ج ٣ ص ١١٨ وغيره.

<اللهم لا تجعل لفاجر ولا لفاسق عندي نعمة>^(١).

كما أنه صلى الله عليه وآله قد رد هدية حكيم بن حزام؛ لأنه كان مشركاً، قال، عبيد الله:

حسبت أنه قال: إنا لا نقبل من المشركين شيئاً، ولكن إن شئت أخذناها بالثمن^(٢).

ورد أيضاً هدية عامر بن الطفيل، لأنه لم يكن قد أسلم بعد.

ورد أيضاً هدية ملاعب الأسنة، وقال: لا أقبل هدية مشرك^(٣).

عن عياض المجاشعي: أنه أهدى إلى النبي هدية فأبى

(١) راجع أبو طالب مؤمن قريش للخنيزي.

(٢) مستدرک الحاكم ج ٣ ص ٤٨٤ وتلخيصه للذهبي بهامش نفس الصفحة، وصحاه. وحياة الصحابة ج ٢ ص ٢٥٨ و ٢٥٩ و ٢٦٠ عن كنز العمال وعن مجمع الزوائد ج ٨ ص ٢٧٨ وكنز العمال ج ٦ ص ٥٧ و ٥٩ عن أحمد والطبراني، والحاكم = = وسعيد بن منصور. والتراتب الإدارية ج ٢ ص ٨٦ ويلاحظ هنا: أنه (صلى الله عليه وآله) حين الهجرة لا يقبل ناقة أبي بكر إلا بالثمن.

(٣) كنز العمال ج ٣ ص ١٧٧ طبعة أولى عن ابن عساکر ط ثانية ج ٦ ص ٥٧ عن الطبراني والمصنف لعبد الرزاق ج ١ ص ٤٤٦ و ٤٤٧ وفي الهامش عن مغازي ابن عقمة ومجمع البيان المجلد الأول ص ٥٣٥.

قبولها، وقال: إني نهيت عن زبد المشركين^(١).

ولم يكن ذلك منه صلى الله عليه وآله إلا لأن قبولها يوجب احتراماً ومودة من المهدي إليه بالنسبة لمن أهدى.

ملاحظة: معالجة رواية الكشي:

إلا أن الكشي ذكر رواية تقول: <إن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يرد هدية على يهودي ولا نصراني>^(٢).

وهذا إن صح فهو يشير إلى الفرق بين هدية الكتابي وهدية المشرك، فكان صلى الله عليه وآله يرد هدية الثاني، دون الأول، وذلك يدل على عدم صحة قوله لهم: إنه صلى الله عليه وآله في هدنة الحديبية قد استهدى أبا سفيان أدماً^(٣).

(١) كنز العمال ج ٦ ص ٥٧ و ٥٩ عن أبي داود والترمذي وصححه وأحمد والطيالسي والبيهقي، وراجع ما عن عمران بن حصين في الكنز نفس المجلد والصفحة والمصنف لعبد الرزاق ج ١٠ ص ٤٤٧ وفي الهامش عن أبي داود وأحمد وعن الترمذي ج ٢ ص ٣٨٩. وراجع الوسائل ج ١٢ ص ٢١٦ عن الكافي والمعجم الصغير ج ١ ص ٩.

(٢) اختيار معرفة الرجال للكشي ط جامعة طهران ص ٦١٠ والبحار ج ٥٠ ص ١٠٧ والوسائل ج ١٢ ص ٢١٧.

(٣) راجع الترتيب الإدارية ج ١ ص ١٩٨ عن الإستيعاب.

الفصل الخامس

أبو طالب × المظلوم المفترى عليه

الأدلة الواهية:

لقد حاول الذين يشتهون إثبات كفر أبي طالب عليه السلام أن يتشبثوا بطحالب واهية زعموا: أنها أدلة، نشير ههنا إليها، فنقول:

١ - حديث الضحاح:

عن أبي سعيد الخدري، أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله، وقد ذكر عنده عمه، فقال: لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة، فيجعل في ضحاح من نار، يبلغ كعبيه، يغلي منه دماغه.

وحسب نص آخر: أن العباس قال للنبي صلى الله عليه وآله: ما أغنيت عن عمك؟!، فوالله، كان يحوطك ويغضب لك!!.

قال: هو في ضحاح من نار، ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار^(١).

(١) صحيح البخاري ط سنة ١٣٠٩ ج ٢ ص ٢٠٩، وج ٤ ص ٥٤، والمصنف ج ٦ ص ٤١، وأنساب الأشراف بتحقيق المحمودي ج ٢ ص ٢٩ و ٣٠. وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، وطبقات ابن سعد ج ١ قسم ١ ص ٧٩، ومسند

ونقول:

أولاً: لقد ناقش كل من الأميني والخيزي جميع أسانيد هذه الرواية، وبيّنوا وهنها وضعفها، وتناقض نصوصها العجيب. إلى حد أن بعض الروايات تجزم بأنه قد جعل في ضحضاح من نار، وأن الشفاعة قد نفعته فعلاً..

لكن بعضها الآخر يقول: لعله تنفعه شفاعتي، فيجعل في ضحضاح يوم القيامة..

ونحن نحيل القارئ الذي يرغب في التوسع إلى ما ذكره الأميني والخيزي في كتابيهما حول هذا الموضوع^(١).

ثانياً: إنه إذا كان صلى الله عليه وآله قد نفع أبا طالب عليه السلام، وأخرجه من الدرك الأسفل إلى الضحضاح؛ فلماذا لا يتم معروفه هذا، ويخرجه من هذا الضحضاح أيضاً؟!..

ثالثاً: لقد رووا: أن النبي صلى الله عليه وآله قد طلب من أبي طالب حين حضرته الوفاة: أن يقول كلمة لا إله إلا الله، محمد رسول الله؛ ليستحل له بها الشفاعة يوم القيامة، فلم يعطه إياها.

أحمد ج ١ ص ٢٥٦ و ٢٠٧، والبداية والنهاية ج ٣ ص ١٢٥، الغدير ج ٨ ص ٢٣ عن بعضهم، وعن عيون الأثر ج ١ ص ١٣٢، وشرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٦٦.

(١) راجع: الغدير ج ٨ ص ٢٣ / ٢٤ وأبو طالب مؤمن قریش.

فهذا يدل على أنه قد أناط صلى الله عليه وآله مطلق الشفاعة بكلمة لا إله إلا الله^(١).

فلماذا استحل هذه الشفاعة، مع أنه لم يعطه الكلمة التي توجب حليتها؟!.

رابعاً: إنهم يروون: أن الشفاعة لا تحل لمشرك. فلماذا حلت لهذا المشرك بالذات، بحيث أخرجته من الدرك الأسفل إلى الضحضاح؟^(٢).

خامساً: قال المعتزلي: إن الإمامية والزيدية قالوا: وأما حديث الضحضاح، فإنما يرويه الناس كلهم عن رجل واحد، وهو المغيرة بن شعبة، وبغضه لبني هاشم، وعلي عليه السلام بالخصوص مشهور ومعلوم، وقصته وفسقه غير خاف^(٣).

غير أننا نقول: إنه يمكن المناقشة في ذلك بأنهم قد

(١) الترغيب والترهيب ج ٤ ص ٤٣٣ عن أحمد بسندين صحيحين، وعن البزار، والطبري بأسانيد أحدها جيد وابن حبان في صحيحه وراجع: الغدير ج ٢٥ / ٢.

(٢) مستدرک الحاكم ج ٢ ص ٣٣٦، وتلخيصه للذهبي وصحاحه والمواهب اللدنية ج ١ ص ٧١ والغدير ج ٨ ص ٢٤ عنهما وعن كنز العمال ج ٧ ص ١٢٨، وشرح المواهب اللدنية للزرقاني ج ١ ص ٢٩١ وكشف الغمة للشعراني ج ٢ ص ١٢٤، وتاريخ أبي الفداء ج ١ ص ١٢٠.

(٣) راجع: شرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٧٠ والبحار ج ٣٥ ص ١١٢.

رووا ذلك عن غير المغيرة أيضاً، فراجع البخاري وغيره.
 فلعل رواية غير المغيرة قد حدثت في وقت متأخر بهدف تكذيب
 الشيعة، ونقض استدلالهم، فتلقفها البخاري.
 وذلك لأن من غير المعقول أن يورد الشيعة على غيرهم بذلك إن
 لم يكن له واقع..

وقد سكت المعتزلي عن هذا الرد، وعن جوابه، وكأنه يحتمل ما
 احتملناه، ولو وسعه التأكيد على الرد لفعل.

سادساً : سئل الإمام الباقر عليه السلام عما يقوله الناس: إن
 أبا طالب في ضحضاح من نار؟

فقال : لو وضع إيمان أبي طالب في كفة ميزان، وإيمان هذا
 الخلق في كفة أخرى لرجح إيمانه.

ثم قال : ألم تعلموا: أن أمير المؤمنين علياً عليه السلام كان
 يأمر أن يحج عن عبد الله، وابنه، وأبي طالب في حياته، ثم أوصى
 في وصيته بالحج عنهم^(١).

سابعاً : سئل الإمام علي عليه السلام في رحبة الكوفة عن

(١) شرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٦٨، والدرجات الرفيعة ص ٤٩، والبحار ج
 ٣٥ ص ١١٢ والغدير ج ٨ ص ٣٨٠ - ٣٩٠ عن كتاب الحجة لابن
 معد ص ١٨ من طريق شيخ الطائفة عن الصدوق، والفتوني في ضياء
 العالمين.

كون أبيه معذباً في النار أو لا، فقال للسائل:

مه، فض الله فاك!!، والذي بعث محمداً بالحق نبياً، لو شفع أبي في كل مذنب على وجه الأرض لشفعه الله فيهم. أبي معذب في النار، وابنه قسيم الجنة والنار؟! (١).

ثامناً: روى عبد العظيم بن عبد الله العلوي: أنه كان مريضاً، فكتب إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام: عرفني يا بن رسول الله، عن الخبر المروي: أن أبا طالب في ضحضاح من نار، يغلي منه دماغه.

فكتب إليه الرضا عليه السلام: بسم الله الرحمن الرحيم: أما بعد، إن شككت في إيمان أبي طالب كان مصيرك إلى النار (٢).

تاسعاً: بالإسناد إلى الكراجكي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يا يونس ما يقول الناس في أبي طالب؟!

(١) البحار ج ٢٥ ص ٦٩ وج ٣٥ ص ١١٠ والإحتجاج ج ١ ص ٣٤١ ط مطبعة النعمان وكنز الفوائد للكراجكي ص ٨٠ ط حجرية وكشف الغمة للإربلي ج ٢ ص ٤٢ ط دار الأضواء والغدير ج ٧ ص ٣٨٧.

(٢) البحار ج ٣٥ ص ١١١ وإيمان أبي طالب للمفيد ص ٤ وسفينة البحار ج ٥ ص ٣١٥ ومستدرک سفينة البحار ج ٦ ص ٤٤٧ و ٥٥٨ وراجع الغدير ج ٧ ص ٣٩٥..

قلت: جعلت فداك، يقولون هو في ضحضاح من نار، وفي رجليه نعلان من نار، تغلي منها أم رأسه.

فقال عليه السلام: كذب أعداء الله، إن أبا طالب من رفاق النبيين، والصديقين، والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً^(١).

وفي رواية أخرى عنه عليه السلام: كذبوا. والله إن إيمان أبي طالب لو وضع في كفة ميزان، وإيمان هذا الخلق في كفة ميزان، لرجح إيمان أبي طالب على إيمانهم^(٢).

٢ - إرث عقيل لأبي طالب ×:

واستدلوا: بأن ولده عقيل هو الذي ورثه، ولم يرثه الإمام علي وجعفر عليهما السلام، لأنه كان مشركاً، وهما مسلمان. فهما من ملتين مختلفتين، وأهل ملتين لا يتوارثان^(٣). ولكن ذلك لا يصح أيضاً.

(١) البحار ج ٣٥ ص ١١١ وكنز الفوائد للكراچي ص ٨٠ والغدير ج ٧ ص ٣٩٣.

(٢) البحار ج ٣٥ ص ١١٢ وإيمان أبي طالب للمفيد ص ٤ ومستدرک الوسائل ج ٨ ص ٦٩ ومدينة المعاجز ج ٧ ص ٥٣٥ والغدير ج ٧ ص ٣٩٠ وسفينة البحار ج ٥ ص ٣١٦.

(٣) المصنف ج ٦ ص ١٥، وج ١٠ ص ٣٤٤، وفي هامشه أي هامش السادس عن البخاري ج ٣ ص ٢٩٣، وطبقات ابن سعد ج ١ قسم ١ ص ٧٩.

فأولاً: من أين ثبت لهؤلاء: أن الإمام علياً وجعفرأ عليهما السلام لم يرثاه.

وثانياً: إن قوله أهل ملتين لا يتوارثان.

نقول بموجبه؛ لأن التوارث تفاعل، ولا تفاعل عندنا في ميراثهما، واللفظ يستدعي الطرفين، كالتضارب، فإنه لا يكون إلا من اثنين، ولأجل ذلك نقول: إن الصحيح هو مذهب أهل البيت عليهم السلام، من أن المسلم يرث الكافر، ولا يرث الكافر المسلم^(١). فالإرث إذن من طرف واحد، لا من طرفين!

وثالثاً: لقد روي عن عمر قوله: <أهل الشرك نرثهم ولا يرثونا>^(٢).

وقد حكم كثير من العلماء بأن ميراث المرتد للمسلمين لا يصح؛ وقالوا: نرثهم ولا يرثونا^(٣).

ورابعاً: إنهم يقولون: إن الميراث في وقت موت أبي طالب لم يكن قد فرض بعد، وإنما كان الأمر بالوصية؛ فلعل أبا طالب قد أوصى بماله لعقيل محبة له، أو لما يراه من فقره وخصاصته، فأنفذ

(١) راجع شرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٦٩.

(٢) مصنف الحافظ عبد الرزاق ج ١٠ ص ٣٣٩ وج ٦ ص ١٠٦.

(٣) المصنف لعبد الرزاق ج ٦ ص ١٠٥ و ١٠٦ و ١٠٧ وج ١٠ ص ٣٣٨ حتى

أولاده وصيته.

أو أن علياً وجعفرأ قد تركا لأخيهما نصيبهما من الإرث على سبيل الإيثار له، لما يروونه من حاجته، وضيق ذات يده.

بل قد يكون أبو طالب قد تنازل عن ماله لعقيل في حال حياته، فلم يبق شيء لكي يرثه علي وجعفر بعد وفاته صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين^(١).

٣ - آية: { وَيَأْتُونَ عَنَّهُ } :

لقد ذكروا: أن آية: { وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنَّهُ وَيَأْتُونَ عَنَّهُ } .. قد نزلت في أبي طالب عليه السلام، الذي كان ينهى الناس عن أذى الرسول، وينأى عن أن يدخل في الإسلام^(٢).

ونقول:

أولاً: لقد تحدث الأستاذ الخنيزي حول أسانيد هذه الرواية بما

(١) راجع: أسنى المطالب ص ٦٢.

(٢) الإصابة ج ٤ ص ١١٥، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٢ ص ١٢٧، وطبقات ابن سعد ج ١ قسم ١ ص ٧٨، وبهجة المحافل ج ١ ص ١١٦ وأنساب الأشراف بتحقيق المحمودي ج ٢ ص ٢٦ والغدير ج ٨ ص ٣ عنهم وعن: تفسير الخازن ج ٢ ص ١١، وتفسير ابن جزى ج ٢ ص ٦، وعن الطبري والكشاف. ودلائل النبوة للبيهقي ط دار الكتب العلمية ج ٢ ص ٣٤٠ و ٣٤١.

فيه الكفاية^(١) فليراجعه من أراد.

ثانياً: إن هذه الآية لا تنطبق على أبي طالب عليه السلام بأبي وجه؛ لأن الله تعالى يقول قبلها:

{وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَّا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ، وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ} (٢).

فضمائر الجمع، وهي كلمة: <هم>، وفاعل <ينهون> و<ينأون> ترجع كلها إلى من نكرهم الله في تلك الآية، وهم المشركون، الذين إن يروا كل آية لا يؤمنوا بها، ويجادلون الرسول في هذه الآيات، ويصفونها من عنادهم بأنها أساطير الأولين.

ولا يقف عنادهم عند هذا الحد، بل يتجاوزه إلى أنهم: ينهون الناس عن الاستماع إلى النبي محمد صلى الله عليه وآله، كما أنهم هم أنفسهم يبتعدون عنه.

وهذه الصفات كلها لا تنطبق على أبي طالب عليه السلام، الذي لم نجد منه إلا التشجيع على اتباع النبي صلى الله عليه وآله، والنصرة

(١) أبو طالب مؤمن قريش ص ٣٠٥ / ٣٠٦.

(٢) الآيتان ٢٥ و ٢٦ من سورة الأنعام.

له باليد واللسان.

وقد حض أشخاصاً بأعيانهم على أن يدخلوا في هذا الدين. وأن يصبروا عليه، كما كان الحال بالنسبة لزوجته، وحمزة، وجعفر، وعلي، وملك الحبشة، حسبما تقدم.

كما أن المفسرين قد فهموا من الآية عمومها لجميع الكفار، وأن معناها: ينهون عن استماع القرآن، واتباع الرسول، ويتباعدون عنه. وهذا هو المروي عن ابن عباس، والحسن، وقتادة، وأبي معاذ، والضحاك، وابن الحنفية، والسدي، ومجاهد، والجبائي، وابن جبير^(١).

ثالثاً: ويقول الأميني رحمه الله: إن هذه الرواية تقول: إن آية سورة الأنعام: وهي قوله تعالى: { وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ .. } .. قد نزلت حين وفاة أبي طالب عليه السلام. مع أن ثمة رواية أخرى تقول: إن آية سورة القصص، وهي قوله: { إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ

(١) راجع: مجمع البيان ج ٣ ص ٢٧٨، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٢ ص ١٢٧ والغدير ج ٨ ص ٣، والدر المنثور ج ٣ ص ٨ و ٩ كلهم - كلاً أو بعضاً - عن القرطبي، والطبري، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن أبي شيبة وابن مردويه وعبد بن حميد، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ٦ ص ٤٠٦.

أَحْبَبْتُ . . { .. (١) قد نزلت حين وفاته أيضاً.

مع أن سورة القصص قد نزلت قبل الأنعام - التي نزلت جملة واحدة - (٢) بخمس سور.

وهذا يدل على أن سورة الأنعام قد نزلت بعد وفاة أبي طالب عليه السلام بمدة، فما معنى قولهم: إنها نزلت حين وفاة أبي طالب عليه السلام أعني السنة العاشرة من البعثة!!

بل إن البعض قد ذكر: أن سورة القصص هي من آخر ما نزل من القرآن في المدينة (ولعله استند في ذلك إلى بعض ما ورد في شأن نزول بعض آياتها) فإذا تم هذا، فإن نزولها في أبي طالب عليه السلام يصبح غير مقبول أيضاً، لأن أبا طالب عليه السلام مات في عنفوان الإسلام، والنبى صلى الله عليه وآله في مكة (٣).

رابعاً: إنهم يقولون: إن سورة الأنعام قد نزلت دفعة واحدة وكانت أسماء بنت يزيد الأنصارية ممسكة بزمام ناقته

(١) الآية ٥٦ من سورة القصص.

(٢) الدر المنثور ج ٢ ص ٣، وفتح القدير ج ٣ ص ٩٢١ / ٩، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٢ ص ١٢٢ والغدير ج ٨ ص ٥ عنهم وعن تفسير الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ٦ ص ٣٨٢ / ٣٨٣ كلهم عن: أبي عبيد، وابن المنذر، والطبراني، وابن مردويه، والنحاس.

(٣) راجع: البحار ج ٣٥ ص ١٥٢.

صلى الله عليه وآله^(١) وذلك إنما كان بعد بيعة العقبة، التي كانت بعد وفاة أبي طالب عليه السلام، بمدة طويلة.

٤ - آية النهي عن الاستغفار للمشرك:

روى البخاري ومسلم، وغيرهما: عن ابن المسيب، عن أبيه، ما ملخصه: أن النبي محمداً صلى الله عليه وآله طلب من أبي طالب عليه السلام حين وفاته أن يقول كلمة: لا إله إلا الله، ليحاج بها له عند الله.

فقال له أبو جهل، وعبد الله بن أمية: أترغب عن ملة عبد المطلب؟!!

فلم يزل الرسول يعرضها عليه، ويقولان له ذلك، حتى قال أبو طالب آخر كلمة: على ملة عبد المطلب، وأبى أن يقول: لا إله إلا الله.

(١) الدر المنثور ج ٣ ص ٢ عن الطبراني، وابن مردويه.

وقد ذكر في الدر المنثور ج ٣ ص ٢ و ٣ نزولها جملة واحدة في مكة، أو باستثناء آية أو آيتين ليست الآية المذكورة واحدة منها، وقد قال: إن ذلك رواه عشرات الحفاظ، مثل البيهقي في شعب الإيمان، والخطيب في تاريخه، وأبي الشيخ، وابن المنذر، = = والنحاس في ناسخه، وعبد الرزاق، والفريابي، وعبد بن حميد، وإسحق بن راهويه، والكلبي، وأبي عبيد، والطبراني، وابن الضريس، وابن مردويه، والسلفي في الطيورات، والإسماعيلي، والحاكم وصححه، وراجع: الإتيقان ج ١ ص ٣٧ والسيرة الحلبية ج ١ ص ٢٦٠.

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: والله
لأستغفرن لك ما لم أنه عنك.

فأنزل الله: {مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا
أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِمُمْشِرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلِيَا
قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ
الْجَحِيمِ} (١).

ونقول:

إننا لا نريد أن نناقش في أسانيد هذه الرواية (٢)، المقطوعة، ولا
أن نفيض في إيراد الدلائل والشواهد على أن ابن المسيب، فضلاً عن
غيره، منهم في ما يرويه، مما له ارتباط بالإمام علي عليه السلام،
كما نص عليه البعض (٣).

ولكننا نشير فقط إلى ما يلي:

أولاً: إن آية النهي عن الاستغفار للمشرك قد وردت في سورة

(١) الآية ١١٣ من سورة التوبة.

(٢) راجع في ذلك: أبو طالب مؤمن قريش ٣١٣ - ٣٤٥ وأنساب الأشراف بتحقيق

المحمودي ج ٢ ص ٢٥ و ٢٦ ودلائل النبوة للبيهقي ط دار الكتب العلمية ج ٢
ص ٣٤٢ و ٣٤٣.

(٣) الغارات للثقي ج ٢ ص ٥٦٩.

التوبة، ولا ريب في كونها من أواخر ما نزل عليه صلى الله عليه وآله في المدينة، بل لقد ادَّعى البعض أنها آخر ما نزل^(١).

ولا يعقل أن تكون هذه الآية قد بقيت أكثر من عشر سنوات معلقة في الهواء، والقرآن ينزل، حتى إذا نزلت سورة التوبة، أضيفت إليها، لأن الآيات التي كانت تلحق بالسور - لو صح أنها كانت تلحق بها بعد أن لم تكن منها - فإنما تلحق بما نزل سابقاً عليها، وكان ذلك في الأكثر في السور الطوال، التي كانت تنزل أجزاء متتابعة دون سائر السور التي كانت تنزل دفعة واحدة.

فلا بد إذن من أن نقول: إن النهي عن الاستغفار إنما حصل بعد نزول سورة التوبة، فكيف بقي صلى الله عليه وآله يستغفر لأبي طالب عليه السلام طيلة هذه المدة، ويترحم عليه؟!

ثانياً: إن الاستغفار للمشرك، والترحم عليه من أظهر مصاديق المودة للكافر، وقد نهى الله عن مودتهم في آيات كثيرة، نزلت قبل سورة التوبة، كما في قوله تعالى: { لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ

(١) الغدير ج ٨ ص ١٠ وأبو طالب مؤمن قريش ص ٣٤١ عن: البخاري، والكشاف، والبيضاوي، وتفسير ابن كثير والإتقان، وابن أبي شيبة والنسائي وابن الضريير، وابن المنذر، والنحاس، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ^(١).
 وقوله تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا
 تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ
 الْمُؤْمِنِينَ^(٢)}.
 وقوله تعالى: {الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ
 أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَتُّعُونَ عِنْدَهُمُ
 الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا^(٣)}.
 وقوله تعالى: {لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ
 أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ^(٤)} إلى غير ذلك مما لا
 مجال لتتبعه.

ثالثاً: قال تعالى: في سورة المنافقين، التي نزلت في غزوة

(١) الآية ٢٢ من سورة المجادلة، وقد نزلت قبل التوبة بسبع سور كما في الإتيان ج ١ ص ١١ وفي تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٤ ص ٣٢٩، وفتح القدير ج ٥ ص ١٨٦ والغدير ج ٨ ص ١٠ عنهم وعن تفسير الألوسي ج ٢٨ / ٣٧ وأخرجه ابن أبي حاتم، والطبراني والحاكم والبيهقي وأبو نعيم: أنها نزلت في بدر أو في أحد.

(٢) الآية ١٤٤ من سورة النساء.

(٣) الآية ١٣٩ من سورة النساء.

(٤) الآية ٢٨ من سورة آل عمران.

بني المصطلق، سنة ست على ما هو المشهور، ونزلت قبل سورة التوبة على كل حال: {سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ} (١).

فإذا كان النبي صلى الله عليه وآله يعرف أن الله لن يغفر للمنافق سواء استغفر لهم أم لا.. والمنافق هو من يبطن الكفر ويظهر الإيمان، فإنه يعرف أيضاً: أن الله لا يغفر لمن كان يبطن الشرك، ويظهره، ويأبى عن أن يعترف بإسلام أو بإيمان.. فلماذا يتعب نفسه في أمر يعرف أنه لا نتيجة له؟! فإن ذلك أمر لا يقره العقلاء، ولا يقدمون عليه.

رابعاً: ذكر الشريف النسابة العلوي، المعروف بالموضح، بأسناده: أن أبا طالب لما مات لم تكن الصلاة على الموتى، فما صلى النبي عليه، ولا على خديجة، وإنما اجتازت جنازة أبي طالب، وعلي وجعفر (٢)، وحمزة جلوس، فقاموا، وشيعوا جنازته، واستغفروا له.

فقال قوم: نحن نستغفر لموتانا وأقاربنا المشركين أيضاً - ظناً منهم أن أبا طالب مات مشركاً؛ لأنه كان يكتُم إيمانه - فنفي الله

(١) الآية ٦ من سورة المنافقون.

(٢) لقد كان جعفر بالحبشة، فيما أن يكون قد جاء في زيارة قصيرة ثم رجع. وإما أن يكون الراوي قد ذكره من عند نفسه سهواً أو عمداً.

عن أبي طالب الشرك، ونزه نبيه، والثلاثة المذكورين رحمهم الله عن الخطأ في قوله: {مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلِيَا قُرْبَىٰ} (١).

فمن قال بكفر أبي طالب عليه السلام، فقد حكم على النبي بالخطأ، والله تعالى قد نزهه عنه في أقواله وأفعاله الخ.. (٢).

خامساً: لقد روي بسند صحيح - كما يقول الأميني - عن علي: أنه سمع رجلاً يستغفر لأبويه، وهما مشركان؛ فذكر الإمام علي عليه السلام ذلك للنبي صلى الله عليه وآله، فنزلت آية النهي عن الاستغفار للمشركين (٣).

(١) الآية ١١٣ من سورة التوبة.

(٢) الغدير ج ٧ ص ٣٩٩ عن كتاب الحجة لابن معد ص ٦٨.

(٣) الغدير ج ٨ ص ١٢، وغيره عن: الطيالسي، وابن أبي شيبة، وأحمد، والترمذي، والنسائي، وأبي يعلى، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والحاكم وصححه، والبيهقي في شعب الإيمان، والضياء في المختارة، والإتقان، وأسباب النزول، وتفسير ابن كثير، والكشاف، وأعيان الشيعة، وأسنى المطالب ص ١٨، وأبو طالب مؤمن قريش، وشيخ الأبطح ومسنده أحمد ج ١ ص ١٣٠ / ١٣١.

وفي أخرى : أن المسلمين قالوا: ألا نستغفر لأبائنا؟ فنزلت^(١).
 وفي رواية : أنها نزلت حينما استأذن صلى الله عليه وآله الله
 في الاستغفار لأمه فلم يأذن له، ونزلت الآية، فسأله أن يزور قبرها،
 فأذن له^(٢).

وعلى هذا فإن الجزم بأن الآية المذكورة قد نزلت في أبي طالب،
 يصبح في غير محله، خصوصاً إذا أضيف إليه ما قدمناه من شواهد
 وأدلة على إيمان شيخ الأبطح، وأضيف إليه أيضاً أن الآية بصدد نهي
 طائفة من المؤمنين الاستغفار لأقاربهم من أهل الشرك، ويكون ذكر
 النبي صلى الله عليه وآله في جملتهم من أجل طمأننتهم، وتأنيسهم،
 والرفق بهم، والمداراة لهم، لا لأنه صلى الله عليه وآله كان يفعل
 كفعلهم، فإن النبي صلى الله عليه وآله لم يكن ليقدم على أمر حتى
 يعرف رضا الله به، ويستأذنه سبحانه وتعالى فيه.

(١) مجمع البيان ج ٥ ص ٧٦ عن الحسن، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٢
 ص ٣٩٣، وأبو طالب مؤمن قريش ص ٣٤٨، عنهما وعن الأعيان ج ٣٩
 ص ١٥٨ و ١٥٩ عن ابن عباس والحسن، والكشاف ج ٢ ص ٢٤٦.

(٢) جامع البيان للطبري ج ١١ ص ٣١، والدر المنثور ج ٣ ص ٢٨٣، وإرشاد
 الساري ج ٧ ص ٢٨٢ و ١٥٨ عن مسلم في صحيحه، وتفسير القرآن العظيم
 لابن كثير ج ٢ ص ٣٩٤ وأحمد في مسنده، وأبو داود في سننه، والنسائي،
 وابن ماجه، والحاكم، والبيهقي، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه
 والكشاف ج ٢ ص ٤٩. وأبو طالب مؤمن قريش ص ٣٤٩.

ملاحظة:

قد أثبتنا في كتابنا الصحيح من سيرة النبي الأعظم صلى الله عليه وآله إيمان آبائه صلى الله عليه وآله إلى آدم وكانت أمه صلى الله عليه وآله موحدة، بل إن الروايات التي تحدثت عن أنه لا يريد أن تكون لكافر أو مشرك عنده نعمة تجزى تدل على ذلك أيضاً.

فإن التربية للنبي صلى الله عليه وآله من النعم، والأيادي عنده، والتي تستوجب منه الشكر والجزاء.

وهذا ما يجعلنا نعتقد: أن الرواية الأخيرة التي ذكرت كفر والده النبي صلى الله عليه وآله بعيدة عن الصحة أيضاً.

سادساً: إن آية النهي عن الاستغفار للمشركين، قد جاءت عامة ولا يظهر منها: أنها تتحدث عن أمر قد حصل أصلاً، ولو سلمنا: أنها تشير إلى واقعة من نوع ما، فلا يمكن أن تكون هي استغفار النبي صلى الله عليه وآله لأمه، لأنه صلى الله عليه وآله لا يفعل إلا ما يعلم أنه مرضي لله تعالى، ولا يقدم على أي فعل من تلقاء نفسه.

على أنه لا بد من الإجابة على السؤال عن السبب الذي جعل النبي صلى الله عليه وآله ينسى الاستغفار لأمه إلى آخر أيام حياته؟

سابعاً: إن قول أبي طالب: بل على دين عبد المطلب، هو من أدلة إيمانه، لا من أدلة كفره؛ إذ إن عبد المطلب لم يكن كافراً ولا مشركاً، بل كان مؤمناً على دين الحنيفية.

وقد صرح المسعودي في بعض كتبه أيضاً بأنه قد مات مسلماً^(١).

فقول أبي طالب عليه السلام : بل على ملة عبد المطلب، قد جاء على سبيل التورية، حيث إنه بذلك يكون قد أثبت إيمانه، وأقر به من جهة. ثم يكون قد عمى الأمر على فراغة قريش، لمصالح يراها، لا بد له من ملاحظتها في تلك الفترة، من جهة أخرى.

٥ - {إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ}:

ويقولون : إن الله تعالى قد أنزل في أبي طالب عليه السلام: {إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ} ^(٢). حيث ادعى الزجاج إجماع المسلمين على نزول هذه الآية في أبي طالب عليه السلام^(٣).

ونقول في الجواب:

أولاً : قد تقدم: النهي عن موادة من حاد الله، وعن اتخاذ الكافرين أولياء.

ثانياً : قد تقدم: أن النبي صلى الله عليه وآله دعا الله،

(١) الروض الأنف ج ٢ ص ١٧٠ / ١٧١.

(٢) الآية ٥٦ من سورة القصص، والرواية في صحيح البخاري ط سنة ١٣٠٩ ج ٣ ص ١١١، وغير ذلك.

(٣) راجع: شيخ الأبطح ص ٨٢.

وتعامل مع الناس كلهم على قاعدة: أن لا يجعل لكافر ولا لمشرك
نعمة عنده.

ثالثاً: إن آية: { إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ }،
يقال: إنها نزلت يوم أحد، حينما كسرت رباعيته، وشج وجهه صلى
الله عليه وآله، فقال: اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون، فأنزل الله:
{ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ }.. إلخ^(١).

وقيل: إنها نزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل، الذي كان
الرسول صلى الله عليه وآله يرغب في إسلامه، بل لقد ادعي الإجماع
على ذلك^(٢).

رابعاً: إذا كان النبي صلى الله عليه وآله يحب إيمان أبي
طالب عليه السلام، فانه يحب ذلك أيضاً، لأن الرسول لا يحب إلا ما
أحب الله.

وقولهم: كان صلى الله عليه وآله يكره إيمان وحشي، ثم آمن،

(١) راجع التراتيب الإدارية ج ١ ص ١٩٨ عن الإستيعاب. وأبو طالب مؤمن
قريش ص ٣٦٨ عن أعيان الشيعة ج ٣٩ ص ٢٥٩ والحجة ص ٣٩. ولربما
يأتي بعض مصادر ذلك في وقعة أحد.

(٢) أبو طالب مؤمن قريش ص ٣٦٩ وشيخ الأبطح ص ٨٢ عن أسباب النزول
لابن رشادة الواعظي الواسطي، وراجع: البحار ج ٣٥ ص ١٥١ وفيه: الحارث
بن نعمان بن عبد مناف.

لا يصح، لأنهما لو لم يتوافقا فإنه يدخل في دائرة التضاد بين الرسول وبين مرسله، لأن الرسول صلى الله عليه وآله يكره إيمان شخص ومرسله يحب إيمان ذلك الشخص نفسه.. وإذا توافقا، بأن كان الله ورسوله يكرهان إيمان ذلك الشخص، فإن السؤال هو: كيف يمكن أن يكره الله ورسوله إيمان أحد^(١)؟!.

خامساً: إن قوله تعالى: { إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ } لا يمنع من إيمان أبي طالب عليه السلام، فإن الله قد شاء الهداية لأبي طالب عليه السلام أيضاً كما دلت عليه النصوص.

والآية إنما تريد تعليم النبي صلى الله عليه وآله: أن محبته لهداية شخص غير كافية. بل لا بد معها من مشيئة الله سبحانه.

وأما دعوى إجماع المسلمين على نزول هذه الآية في أبي طالب عليه السلام، فيكذبها: أن الأئمة عليهم السلام وشيعتهم، وأكثر الزيدية، وكثير من علماء السنة يثبتون إيمان أبي طالب عليه السلام، وتأليفهم في هذا الصدد كثيرة وشهيرة..

٦ - { وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ } :

زعموا: أن قوله تعالى: { إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ

(١) راجع هامش أنساب الأشراف ج ٢ ص ٢٨ عن الدكتور زررور في مقدمته على تفسير الحاكم الجشمي.

بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ {^(١).. قد نزلت في أبي طالب عليه السلام..
ونقول:

إن سياق الآيات قبلها وبعدها يعطي أن الآية إنما نزلت في اليهود.. وهذا كاف في رد هذه المزعة.

وقد قال النقدي في كتابه مواهب الواهب في فضائل أبي طالب: وأما ما قيل من أن قوله تعالى: { إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ } نزلت في أبي طالب فقد قال ابن دحلان: هو ضعيف جداً كالقول بأنها نزلت في أبوي النبي صلى الله عليه [وآله] وسلم فإن ذلك ضعيف أيضاً. بل قيل: إن ذلك باطل لا أصل له والآية إنما نزلت في اليهود.

قال أبو حيان في البحر: وسوابق الآيات ولواحقها تدل على ذلك.. الخ^(٢).

٧ - الذي ينجي من الوسوسة:

زعموا ١: أن الرسول صلى الله عليه وآله قال لأبي بكر، حول ما ينجي من الوسوسة: <ينجيكم من ذلك: أن تقولوا مثل الذي أمرت به عمي عند الموت؛ فلم

(١) الآية ١١٩ من سورة البقرة.

(٢) مواهب الواهب في فضائل أبي طالب للنقدي ص ١٣٠ ط حجرية النجف

الأشرف سنة ١٣٤١ هـ.

يفعل.

يعني شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله>^(١).
وفي رواية عن عمر: إن كلمة التقوى التي الأص عليها
نبي الله عمه أبا طالب عند الموت: شهادة إلخ^(٢).

ونقول:

إنه فضلاً عن سقوط الرواية من ناحية السند. نلاحظ:

أولاً: إن من الواضح: أن الذين يسألونه صلى الله عليه وآله
عما ينجي من الوسوسة كانوا يقولون تلك الكلمة، ويشهدون
الشهادتين، ولكنهم كانوا - مع ذلك - مبتلين بالوسوسة، فكيف يأمرهم
صلى الله عليه وآله بقولها للنجاة من ذلك؟!.

إلا أن يقال: إن المراد هو: كثرة التلطف بها وتكرارها.
غير أننا نقول: إن إرادة هذا المعنى بعيدة عن مساق
الرواية، فإن ما طلبه من أبي طالب - لو صحت الرواية - هو مجرد
التلطف بالشهادتين..

(١) حياة الصحابة ج ٢ ص ١٤٠ / ٥٤٥ وكنز العمال ج ١ ص ٢٥٩ - ٢٦٠ -
٢٦١ عن أبي يعلى والبوصيري في زوائده، وعن طبقات ابن سعد ج ٢ ص
٣١٢.

(٢) مجمع الزوائد ج ١ ص ١٥، وكنز العمال ج ١ ص ٢٦٢ و ٦٣ عن أبي يعلى،
وابن خزيمة، وابن حبان والبيهقي وغيرهم كثير جداً.

ثانياً: إن نفس هذه الرواية مروية بسند صحيح، وتفيد: أن الخلاف كان بين سعد وعثمان، وأن الذي حكم بينهما هو عمر بن الخطاب، وذكر: دعوة ذي النون: { لا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ }. ولم يذكر أبا طالب عليه السلام^(١).

أبو بكر حين أسلم أبوه:

وزعموا أيضاً: أنه لما مد أبو قحافة يده ليسلم، بكى أبو بكر، فقال له صلى الله عليه وآله: ما يبكيك؟!

قال: لأن تكون يد عمك مكان يده، ويسلم، ويقر الله به عينك أحب إلي من أن يكون^(٢).

ونقول:

أولاً: قد تقدمت هذه الرواية بنحو يدل على إيمان أبي طالب

(١) مجمع الزوائد ج ٧ ص ٦٨ عن أحمد ورجاله رجال الصحيح، باستثناء إبراهيم بن محمد بن سعد وهو ثقة، وحياة الصحابة عنه وعن الترمذي وعن كنز العمال ج ١ ص ٢٩٨ عن أبي يعلى والطبراني - وصحح.

(٢) الإصابة ج ٤ ص ١١٦ والحاكم وصححه على شرط الشيخين، وعن عمر بن شبة وأبي يعلى، وأبي بشر سفويه في فوائده، ونصب الرامية ج ٦ ص ٢٨١ / ٢٨٢ عن عدد من المصادر في هامشه، والمصنف ج ٦ ص ٣٩، وفي هامشه عن ابن أبي شيبة ج ٤ ص ١٤٢ و ٩٥، ومسنند أحمد ج ١ ص ١٣١.

عليه السلام عن عدد من المصادر، فلا نعيد.

وتلك الرواية هي التي تنسجم مع هذا الحشد الهائل من دلائل إيمانه صلوات الله وسلامه عليه.

ثانياً: قد جاء أنه لما أسلم أبو قحافة لم يعلم أبو بكر بإسلامه، حتى بشره النبي صلى الله عليه وآله بذلك^(١) فكيف يكون أبو بكر قد قال ذلك حين مد أبو قحافة يده؟!.

أبو طالب × الشيخ المهدي:

وزعموا أيضاً: أنه لما توفي أبو طالب، جاء علي عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وآله، وقال له: إن عمك الشيخ الضال قد توفي.

بل في رواية: أن الإمام علياً عليه السلام رفض ما أمره به النبي صلى الله عليه وآله من تغسيله، ودفنه، فأمر أن يتولى ذلك غيره^(٢).

ونقول:

أولاً: قد روى أحمد في مسنده هذه الرواية، وفيها: إن عمك

(١) المحاسن والمساوي ج ١ ص ٥٧.

(٢) المصنف ج ٦ ص ٣٩ وراجع كنز العمال ج ١٧ ص ٣٢ و ٣٣ ونصب الراية ج ٢ ص ٢٨١ و ٢٨٢ وفي هامشه عن عدد من المصادر.

الشيخ قد توفي، من دون ذكر كلمة < الضال > (١).

ثانياً : إن نفس أن يخاطب علي عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وآله بهذه الطريقة: < إن عمك الشيخ الضال .. الخ .. > لهو أمر لا ينسجم مع أدب الخطاب مع الرسول، في الوقت الذي كان يمكن له يقول: إن أبي الشيخ الضال قد توفي. ولا يمكن أن يحتمل أحد أن يصدر من علي عليه السلام ما ينافي الآداب مع رسول الله صلى الله عليه وآله أو مع غيره.

ثالثاً : لو لم يكن مؤمناً فلماذا يأمره بتغسيله؟! فهل يغسل الكافر؟!!

رابعاً : كيف يتناسب هذا مع كونه صلى الله عليه وآله قد حزن، وترحم عليه، ودعا له، وعارض جنازته، ومشى فيها، وغير ذلك مما تقدم، مع أنهم يروون: أنه لا يجوز المشي في جنازة المشرك؟! (٢).

خامساً : ماذا يصنع هؤلاء بما ورد في كثير من المصادر، من أن الإمام علياً عليه السلام هو الذي تولى تغسيل أبي طالب ودفنه،

(١) مسند الإمام أحمد ج ١ ص ١٢٩ / ١٣٠ وأنساب الأشراف بتحقيق المحمودي ج ٢ ص ٢٤ وفيه: أنه أمره هو فواراه.

(٢) قد تقدمت بعض مصادر ذلك في أوائل هذا البحث، وعن عدم جواز المشي في جنازة المشرك، راجع كتب الحديث كسنن البيهقي وغيره.

واغتسل بعد تغسيله إياه غسل المس الواجب على من مس أي ميت مسلم^(١).

هل صلى أبو طالب ×؟:

قالوا: إنه لم ينقل عن أحد: أن أبا طالب عليه السلام قد صلى، وبالصلاة يمتاز المؤمن عن الكافر^(٢).

ونقول في الجواب:

أولاً: إنه لم ينقل أيضاً عن كثير من الصحابة أنهم قد صلوا.. فهل يمكن الحكم عليهم بأنهم لم يسلموا؟! فإن عدم نقل ذلك لا يعني عدم حدوثه.

ثانياً: إنه إذا كان مثل أبي طالب عليه السلام كمثله مؤمن آل فرعون، الذي كان يكتنم إيمانه، فعلينا أن لا نتوقع مجاهرة أبي طالب عليه السلام بالصلاة، أو غيرها من الشعائر الدينية أمام الملأ، فإن ذلك لا يتلاءم مع كتمان الإيمان.

أبو طالب × خير الأخيار:

وزعموا: أن محمد بن عبد الله بن الحسن، قد كتب إلى المنصور يقول مفتخراً: أنا ابن خير الأخيار، وأنا ابن شر الأشرار.

(١) تاريخ الخميس ج ١ ص ٣٠١.

(٢) راجع: شيخ الأبطح.

وهذه الرسالة هي التي أوجبت توقف ابن أبي الحديد المعتزلي في إيمان أبي طالب عليه السلام، كما زعم في شرحه لنهج البلاغة^(١).

ونقول:

أولاً: إن أبا طالب عليه السلام لم يكن شر الأشرار، إذ إنه عليه السلام لم يكن أشر من أبي لهب ولا من أبي جهل، ولا من ابن ملجم، ولا من الشمر، ولا.. ولا..

فهذا كذب صريح، هل يمكن صدوره من مدّعي المهديّة.. الذي يطالب الناس بالبيعة له؟!!

ثانياً: ما معنى أن يفتخر إنسان بأنه ابن شر الأشرار؟! فهل في هذا مفخرة لأحد؟

ثالثاً: إنه ليس في الرواية ما يدل على أن المقصود بهذا الكلام هو أبو طالب عليه السلام، إذ لعل المقصود به طلحة بن عبيد الله، الذي هو أبو أم إسحق، جدة محمد بن عبد الله بن الحسن، أو لعله يقصد زمعة بن الأسود، أو عبد العزى؟! أو غير هؤلاء من آبائه..

رابعاً: لماذا أخذ المعتزلي بشهادة محمد بن عبد الله بن الحسن، الذي قتل في أواسط القرن الثاني للهجرة، ولم يأخذ بشهادة الإمام علي أمير المؤمنين عليه السلام، في حق أبيه، وهو القائل:

(١) شرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٨٢.

والذي بعث محمداً بالحق نبياً، إن أبي لو شفع في كل مذنب على وجه الأرض لشفعه الله.

بالإضافة إلى كثير من النصوص الأخرى التي سلفت عنه عليه السلام في حقه.

هذا فضلاً عن شهادات الإمام السجاد، والباقر، والصادق عليهم السلام.

ألم يكن عهد هؤلاء الأطهار عليهم السلام بأبي طالب عليه السلام أقرب من عهد محمد بن عبد الله بن الحسن؟!..

خطابيات وأرجاز المديني:

وبعد ما تقدم، فإنه إذا كان أبو طالب عليه السلام مسلماً مصدقاً؛ فلا يصغى لأرجاز وخطابيات أمثال المديني، التي لا توافق العقل والدين مهما حاول أن يتظاهر هو بالصلاح، أو أن يسطر التملقات الباردة، مثل أن يقول:

<وددت أن أبا طالب كان أسلم، فسر به رسول الله صلى الله عليه وآله، وأني كافر>^(١)!!.

(١) عيون الأخبار لابن قتيبة ج ١ ص ٢٦٣.

الفصل السادس

مؤمن آل فرعون

سرية إيمان أبي طالب × :

إننا إذا تتبعنا سير الدعوة، ومواقف أبي طالب عليه السلام فإننا نجد: أنه كان بادئ ذي بدء يكتُم إيمانه، تماماً كمؤمن آل فرعون، والظاهر أنه قد استمر يظهر ذلك تارة، ويخفيه أخرى إلى أن حصر الهاشميون في الشعب، فصار يكثر من إظهار ذلك وإعلانه.

وقد ورد عن الإمام الصادق عليه السلام قوله:

<إن مثل أبي طالب مثل أصحاب الكهف أسروا الإيمان، وأظهروا الشرك، فأتاهم الله أجرهم مرتين>^(١).

وعن الشعبي، يرفعه، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال:

كان والله أبو طالب بن عبد المطلب بن عبد مناف مؤمناً مسلماً، يكتُم إيمانه؛ مخافة على بني هاشم أن تنابذها قريش.

(١) أمالي الصدوق ص ٥٥١، وشرح النهج للمعتزلي ج ١٤ ص ٧٠، وأصول الكافي ج ١ ص ٣٧٣، وروضة الواعظين ص ١٣٩، والبحار ج ٣٥ ص ٧٢ و١١١ والغدير ج ٧ ص ٣٨٠ - ٣٩٠ عنهم وعن: الحجة لابن معد ص ١٧ و ١١٥ وتفسير أبي الفتوح ج ٤ ص ٢١٢، والدرجات الرفيعة، وضياء العالمين.

وكذا عن ابن عباس^(١).

وقد تقدم : أن محمد بن الحنفية حمل في حرب الجمل على رجل من أهل البصرة، قال: فلما غشيته قال: أنا على دين أبي طالب، فلما عرفت الذي أراد كفتت عنه^(٢).

وثمة أحاديث أخرى عديدة بهذا المعنى لا مجال لذكرها^(٣).

لا بد من كتمان الإيمان:

ونستطيع أن نقول: إن سرية إيمان أبي طالب عليه السلام كانت ضرورة لا بد منها؛ لأن الدعوة كانت بحاجة إلى شخصية اجتماعية قوية تدعمها، وتحافظ على قائدها، شرط أن لا تكون طرفاً في النزاع.

فتتكم من مركز القوة لنتمكن الدعوة من الحركة، مع عدم مواجهة ضغط كبير يشل حركتها، ويحد من فاعليتها.

قال ابن كثير وغيره:

<إذ لو كان أسلم أبو طالب - ونحن نقول لابن كثير: إنه قد أسلم،

(١) الغدير ج ٧ ص ٣٨٨ عن كتاب الحجة ص ٢٤ و ٩٤ و ١١٥. وراجع أمالي الصدوق ص ٥٥٠.

(٢) الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٥ ص ٦٧.

(٣) راجع الغدير ج ٧ ص ٣٣٨ - ٣٩٠ عن: الفصول المختارة ص ٨٠ وإكمال الدين ص ١٠٣، وكتاب الحجة لابن معد عن أبي الفرج الأصفهاني.

ولكنه كتم إيمانه وإسلامه مدة؛ - لما كان له عند مشركي قريش وجاهة، ولا كلمة، ولا كانوا يهابونه ويحترمونه، ولا اجترأوا عليه، ولمدوا أيديهم وألسنتهم بالسوء إليه>^(١).

مفارقات محيرة:

وكيف يحكمون لزيد بن عمرو بن نفيل ابن عم عمر بن الخطاب، ولولده سعيد بن زيد، ولورقة بن نوفل، وقس بن ساعدة، ولأبي سفيان الذي ما فتئ كهفًا للمنافقين، والذي ذكرنا لمحة عن تصريحاته ومواقفه في أواخر غزوة أحد، في كتابنا الصحيح من سيرة النبي الأعظم صلى الله عليه وآله.

نعم، كيف يحكمون لهؤلاء بالإسلام؟! بل يروون عنه صلى الله عليه وآله: أنه قال عن أمية بن أبي الصلت: 'نه كاد أن يسلم في شعره'^(٢).

ويقول الشافعي عن صفوان بن أمية: <وكان كأنه لا يشك في إسلامه>، لأنه حين سمع يوم حنين قائلاً يقول: غلبت هوازن، وقُتل محمد، قال له:

<بفيك الحجر، فوالله، لرب قريش أحب إلي من رب هوازن>.

(١) البداية والنهاية ج ٣ ص ٤١، وراجع السيرة النبوية لدحلان ج ١ ص ٤٦.

(٢) صحيح مسلم ج ٧ ص ٤٩/٤٨، والأغاني ط ساسي ج ٣ ص ١٩٠. والترتيب

نعم، كيف يحكمون لكل هؤلاء بالإسلام، أو بالاقتراب منه، وهم لم يدركوا الإسلام، أو أدركوه ولم يسلموا، أو أظهروا الإسلام، وأبطنوا الكفر.

ثم يحكمون بالكفر على أبي طالب عليه السلام، الذي ما فتئ يؤكد ويصرح عشرات المرات، في أقواله وفي أفعاله، ويعلم بالشهادة لله بالوحدانية، ولنبيه صلى الله عليه وآله بالنبوة والرسالة؟!.

ذنب أبي طالب × الذي لا يغفر:

ولكننا رغم كل ذلك نقول:

إنه يؤخذ على أبي طالب عليه السلام شيء واحد، هو من أكبر الذنوب، وأعظم السيئات والعيوب، التي يستحق من يتلبس بها - شاء أم أبى - الحساب العسير، ولا بد أن يحرم لأجلها من كل امتياز، ويسلب منه كل وسام.

وهذا الذنب العظيم والجسيم هو أنه كان أباً لذلك الرجل الذي تكرهه قريش، ويغضه الحكام، ويشنؤه أهل الباطل.. وكانوا وما زالوا يتمنون له كل سوء، وكل ما يسوء. وقد قطعوا رحمه، وجهدوا للحط من شأنه، وصعّروا عظيم منزلته، لا لشيء، سوى أنه كان قد قتل آباءهم وإخوانهم على الشرك والكفر، وهو يدافع عن دين الله سبحانه، ويجاهد في سبيل الله، بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله.

وهذا الرجل هو - بصراحة - ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله

وآله، وزوج ابنته، وأبو سبطيه، وهو المسمى بـ <علي> أمير البررة، وقاتل الكفرة الفجرة، الذي كان مدينة علم النبي صلى الله عليه وآله، وكان الولي، والوصي صلوات الله وسلامه عليه وعلى أبيه، وعلى الأئمة الأطهار من بنيهِ.

فكان لا بد - بنظرهم - من نسبة كل عظمة إليه، وإلى أبيه أبي طالب عليه السلام، ووضع الأحاديث المكذوبة في حقهما، وتزوير تاريخهما، ما وجدوا إلى ذلك سبيلاً.

فحفلت مجاميعهم الحديثية والتاريخية بألوان من الدجل والتزوير، وأفانين من الكذب والبهتان، والأفانك والأباطيل، حتى لقد نسبوا إلى أبي طالب عليه السلام الكفر - والعياذ بالله - ولو كان ثمة شيء أعظم من الكفر لنسبوه إليه، ووصموه به، كيداً منهم لعلي، وسعيّاً منهم للنيل من مقامه، وهو الذي كان ولا يزال الشوكة الجارحة في أعين الأمويين، والزيبريين، وجميع الحاقدين على الحق وأهله، فظهرت منهم أنواع من الافتراءات عليه، وعلى أخيه جعفر، وأبيه أبي طالب، وعلى كل شيعتهم ومحبيهم، والمدافعين عنهم.

وحين بدا لهم أن ذلك لا يشفي صدورهم شفعوه بنوع آخر من الكيد والتجني، حين سعوا إلى إطراء أعدائه، أعداء الله ورسوله، وأعداء الحق، فنسبوا فضائل أولياء الله إلى أعداء الله، حتى إنك لا تكاد تجد فضيلة ثبتت لعلي عليه السلام بسند صحيح عند مختلف الفرق الإسلامية، إلا ولها نظير في مخالفيه، ومناوئيه، والمعتدين

عليه، ولكنها - في الأكثر والله الحمد - قد جاءت بأسانيد ضعيفة وموهونة، حتى عند واضعيها..

هذا، ويلاحظ: أن هذه الأفائك الظالمة في حق أبي طالب عليه السلام قد ظهرت بعد عشرات السنين من وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله، الذي كان المدافع الأول عن أبي طالب رضوان الله تعالى عليه، كما يظهر من كثير من المواقف له صلى الله عليه وآله، حدثنا عنها التاريخ، وحفظتها لنا كتب الحديث والرواية. رغم ما بذله الحاقدون من جهود لطمسها، وطمس سواها من الحقائق الناصعة، والشواهد والبراهين الساطعة.

ولو أن أبا طالب رحمه الله، كان أباً لمعاوية مثلاً، أو لمروان، أو لأي من الذين تصدوا للحكم من المناوئين والمنحرفين عن أهل البيت عليهم السلام، وعن خطهم ومنهجهم، لرأيت ثم رأيت من آيات الثناء عليه، ما يتلى آناء الليل، وأطراف النهار، ولوجدت الأوسمة تلاحقه، وتنهال عليه من كل حدب وصوب، وبلا كتاب ولا حساب. ولألفيت الذين يبنزونه بتلكم الأكاذيب والأباطيل، ويرمونه بالبهتان، هم أنفسهم حملة رايات التعظيم والتبجيل، والتكبير والتلهيل له رحمه الله.

ولوجدت من الأحاديث في فضائله ومناقبه وما له من كرامات، وشفاعات إن دنيا، وإن آخرة، ما يفوق حد الحصر، وما يزيد ويتضاعف باطراد في كل عصر ومصر..

ولربما تجد من يدعي: أن أبا طالب عليه السلام قد آمن

بالنبي حتى قبل أن يبعث صلى الله عليه وآله - كما ادّعوه لبعض من
يوالونهم ويحبونهم!!

ولعل بعضهم يذهب إلى ما هو أبعد من ذلك، فيقول فيه، كما
قالوه في بعض أسلافهم: لو لم أبعث فيكم لبعث فلان!! أو ما شاكل
ذلك.

هذا إن لم يدّعوا له مقام النبوة، أو ما هو أعظم من ذلك كما
ادّعوا ذلك ليزيد لعنه الله، قاتل الإمام الحسين عليه السلام، وهادم
الكعبة..

ولكننا نقول: إن أبا طالب عليه السلام قد كان
محظوظاً جداً، حيث لم يكن قريباً لهؤلاء، ولا لمن يتولاه هؤلاء، فنجا
من أن تنسب إليه فضائل مكذوبة، ومن أن يعطى أوسمة لا حقيقة لها،
إذ يكفي هذا الرجل من الفضائل والأوسمة ما كان قد ناله عن جدارة
واستحقاق، بجهاده، وبإخلاصه، وبعمله الصالح الذي نال به رضا الله
سبحانه. وذلك هو الفضل العظيم، والحظ الأسعد، والمقام الأمجد.

مفارقات.. ذات دلالة:

والغريب في الأمر: أن من هؤلاء القوم، من يرى أن
قاتل عمار بن ياسر من أهل الجنة، وأن ابن ملجم مجتهد في قتله
الإمام علياً عليه السلام، ثم هم يدافعون عن يزيد بن معاوية لعنه الله،
ويعتبرونه من أهل الجنة، بل ادّعى له بعضهم النبوة قبهم الله وإياه.
كما أن البعض كابن عربي يرى: أن فرعون مؤمن، وأن عبدة العجل

موحدون مؤمنون، إلى غير ذلك من ترهات وأباطيل، وأضاليل.
 هذا عدا عن أنهم قالوا: إن حاتم الطائي يدخل
 النار لكنه لا يعذب بها لجوده، وأن كسرى لا يعذب لعدله، وأن أبا
 سفيان، أبا معاوية الذي يقول لعثمان حينما صارت إليه الخلافة:
 قد صارت إليك بعد تيم وعدي، فأدرها كالكرة، واجعل أوتادها
 بني أمية، فإنما هو الملك، ولا أدري ما جنة ولا نار^(١).. إن أبا سفيان
 هذا، مؤمن تقي عادل، معصوم، وأبو طالب عليه السلام - أو فقل: أبو
 الإمام علي عليه السلام - كافر مشرك، وفي ضحضاح من نار، يبلغ
 كعبه، ويغلي منه دماغه!!

نعم.. ما عشت أراك الدهر عجباً!!

حال أبي طالب × حال رسول الله ١ :

وبعد.. فإن حال أبي طالب عليه السلام مع الأمويين
 وأشياعهم، ومن افتري عليه بغضاً منه بولده علي.. يشبه إلى حد كبير
 حال النبي صلى الله عليه وآله مع المشركين، الذين حكى القرآن
 حالهم بقوله:

{ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ
 الْأَرْضِ يَنْبُوعًا، أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ
 وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا، أَوْ

(١) النزاع والتخاصم ص ٢٠ والصحيح من سيرة النبي الأعظم ج ٦ ص ٢٧٣.

تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ
تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةَ قَبِيلًا، أَوْ يَكُونَ لَكَ
بَيْتٌ مِّنْ زُخْرُفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَن
نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّىٰ تُنزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا
نَقْرُوهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا
رَّسُولًا} ^(١).

إن مبغضي أبي طالب يقولون: لن نقر بإيمان هذا
الرجل، ولو تضافرت على ذلك كل الأدلة والشواهد، وحتى لو نص الله
ورسوله عليه.

فبئس الخلف من الأمويين وأشياعهم، ومن الزبيريين وأتباعهم،
ومن كل شائئٍ لعلي، ومصغر لشأنه، لبئس السلف من طواغيت
الجاهلية وعتاتها، ومن قتلة الأنبياء وفراعة الأرض، وجبابرتها.

أبو لهب ونصرة النبي ١ :

ثم إننا نشير أيضاً هنا، إلى أنهم
يذكرون: أنه بعد أن توفي أبو طالب عليه السلام أعلن أبو لهب
استعداده لنصرة النبي صلى الله عليه وآله.

فاحتالت قريش، فأخبرته أنه يقول: إن أباك عبد المطلب في
النار، فسأله عن ذلك، فأخبره بما طابق ما أخبروه به؛ فتخلى عن

(١) الآيات من ٩٠ إلى ٩٣ من سورة الإسراء.

نصرته، وانقلب ليكون عدواً له ما عاش^(١).

ونقول:

إننا لا نشك في كذب هذه القضية.

فأولاً: كيف لم يعلم أبو لهب طيلة عشر سنين من عدائه للنبي، ومحاربته له: أن هذا هو رأيه صلى الله عليه وآله ورأي الإسلام في كل من يموت مشركاً بالله تعالى؟! وعلى أي شيء كان يحاربه طيلة هذه المدة إذن?!.

بل إن أبا لهب كان من أهم الشخصيات القوية التي كانت تدير حركة الصراع ضد الإسلام العظيم، ونبيه الكريم، فكيف يمكن أن يجهل حملة لواء الشرك هذا الأمر، ويعرفه غيرهم?!.

وثانياً: لماذا عاداه في حياة أبي طالب عليه السلام، ثم عاد إلى حمايته ونصرته بعد وفاته?!.

أو لماذا لم يفعل أبو لهب مثل فعل أبي طالب عليه السلام?!.

وثالثاً: قد أسلفنا أن عبد المطلب لم يكن مشركاً، بل كان على دين الحنيفية مؤمناً صادق الإيمان.

(١) راجع على سبيل المثال: البداية والنهاية ج ٣ ص ١٣٤ عن ابن الجوزي

وتاريخ الخميس ج ١ ص ٣٠٢.

سر افتعال الرواية:

ولعل سر افتعال هذه الرواية هنا هو إظهار: أن حماية أبي طالب عليه السلام للرسول قد كانت بدافع العصبية والحمية القبلية، أو الحب الطبيعي.

ولكن أين كانت حمية وعصبية أبي لهب قبل هذا الوقت، وأين كان حبه الطبيعي لابن أخيه؟

ولا سيما حينما حصرت قريش الهاشميين في الشعب، وكادوا يهلكون جوعاً؟!.

وأين ذهب حميته بعد ذلك؟

وهو الذي كان يتتبع النبي محمداً صلى الله عليه وآله من مكان إلى مكان يؤذيه، ويصد الناس عنه ما استطاع إلى ذلك سبيلاً.

الفصل السابع

مع شيخ الأبطح في شعره

شعر أبي طالب × :

ونختم حديثنا عن أبي طالب عليه السلام بمقاطع مما كنا قد كتبناه للتعريف، بديوان هذا الرجل المظلوم، المسمى بـ < الدرّة الخراء > في شعر سيد البطحاء > رأينا أنها ربما تكون مفيدة فيما نحن بصدد بيانه، حيث إننا بعد أن أشرنا إلى أن ثمة حساسية كبيرة لدى البعض تجاه الحديث حول هذا الرجل العظيم، ثم الحكم له أو عليه.

قلنا في تفسير هذه الحساسية ما يلي:

ترجع هذه الحساسية إلى مخلفات تاريخية، فرضتها عصبيات وأحقاد، وأهواء وميول، وتوجهات سياسية معينة، جعلت الكثيرين ينظرون إلى هذا الرجل الفذ، والمجاهد الصابر نظرة بغیضة، ومسمومة، وظالمة، من خلال الاستسلام لاتهامات زائفة، وجهت إليه رحمه الله، دون أن تملك المبررات الكافية والمعقولة في تاريخه عليه السلام، لا على أرض الواقع، من خلال السلوك والممارسة، ولا على مستوى الكلمة والشعار، في نطاق تسجيل الموقف.

فلا غرو - والحالة هذه - إذا قلنا: إننا

حين نريد أن ننصف أبا طالب عليه السلام، وأي إنسان آخر، فإن علينا أن ندرسه من خلال حركته وممارسته، واستناداً إلى مواقفه وشعاراته.

ومن هنا، فإنه يصبح من الضروري لنا : أن نستنطق تصريحاته، وأقواله، بما في ذلك أوامره ونواهيه، وتوجيهاته، وخطبه، وكذلك أشعاره التي أنشأها، مع الأخذ بنظر الاعتبار طبيعة الأجواء والمناخات التي انطلق فيها، وسجل موقفاً تجاهها، سواء في القبول والتأييد، أم في الرد والتنفيذ.

ولكن من الواضح : أن ذلك يحتاج إلى توفر تام، وجهد مستقل، نتركه لأهل الاختصاص، مكثفين بإلقاء نظرة عابرة تمكننا من التقاط بعض الملامح والمميزات، وتقديمها إلى القارئ الكريم، على أمل أن يسهم ذلك في بعث الرغبة، وإثارة الحنين لدى من يمتلك المؤهلات للقيام بدراسة مستوعبة لحياة هذا الرجل العظيم، والفد، والمظلوم.

الشعر بدايةً ومنطلقاً:

ثم إننا لا نجازف إذا قلنا : إن الشعر العربي - وربما شعر كل الأمم - لم يكن في بداياته، وفي انطلاقته الأولى عبر الزمن، شيئاً غريباً، أو دخيلاً على حياة البشر. ولا كان شيئاً غامضاً، أو معقداً، تعبت العقول في نحته وصناعته، أو في صياغة قوانينه وضوابطه.

كما أنه لم يكن مرحلة حضارية فرضت مستوى الإبداع فيها وسائل توفرت، وقدرات تكاملت وتعاضدت، وفقاً لمعادلات علمية، أو فنية، احتاجت الأمم إلى أن تقطع شوطاً كبيراً في مجالات التقدم العلمي، أو الفني، لتتمكن من تحريرها، وتقديرها.

وإنما الشعر - خصوصاً حين يكون في بدايات انطلاقته لدى أي كان - هو التعبير الفطري الصافي، والسادج، والبريء عن مشاعر وأحاسيس تراود هذا الإنسان في الحالات المختلفة. وهو الاستجابة العفوية والطبيعية لها.

ولأجل ذلك نجده يبتعد عن أي تكلف، أو تعسف، أو انحراف، أو نفاق، أو عدوانية.

وهذا ما يفسر لنا ظاهرة: أن الإنسان إذا تكاملت إدراكاته، ونمى إحساسه، وتفاعلت مشاعره بصورة طبيعية وسليمة، فإنه ينطق بالشعر بصورة تلقائية وعفوية. وإن كان ربما يحتاج إلى بعض التهذيب والتدريب، تماماً كما يحتاج الطفل إلى ذلك حينما يريد أن يمارس المشي أو الكلام.

ويصبح بعد هذا، من الواضح بمكان سرُّ ما نراه من التأثير السريع والقوي للشعر على العقول والنفوس، ولن نفاجاً بما نراه عبر التاريخ من آثار عميقة له على الفكر والمشاعر، حتى لقد أصبح بسبب ذلك - بالنسبة إلى الإنسان العربي - هو الوسيلة الإعلامية الفضلى، خصوصاً مع ما له من وقع موسيقي أسر، ونغم أخذ.

ومن يستطيع أن ينكر تأثير الشعر على مجمل حالات هذا الإنسان، وعلى حركته، وسلوكه، وعلى قراراته ومواقفه؟ وهو يرى كيف أنه عبر التاريخ قد استطاع أن يجعل من الجبان الخانع شجاعاً مقداماً، ومن المحزون المهموم مسروراً مستبشراً، ومن المتردد المتشائم متفائلاً وحازماً!!

وكيف يستغرب من الإنسان العربي: أن يهتم بالشعر، وأن يحفظه ويتناقله، وأن يدونه ويحتفظ به. هذا فضلاً عن أن يقيم له الندوات، والتجمعات، والمواسم، والمراسم في طول البلاد وعرضها؟!!

ويصبح من الطبيعي - والحالة هذه - أن يتبوأ الشاعر مكانة مرموقة في مجتمعه ومحيطه، حتى ليصبح وجه القبيلة، ولسانها، وهاديتها، وراندها، مادام أن بيتاً من الشعر قد يكون سبباً في عز قبيلة بأسرها، أو في ذلها على مر الأيام.

كما أنه قد يتسبب في إثارة حرب، أو في إخمادها، وفي إفساد وزعزعة ملك، أو تقوية وترسيخ دعائمه. وقد يوصل إنساناً ما إلى أوج العزة والكرامة، أو يلقي به مذووماً مدحوراً في بؤر الذل والمهانة. ثم إنه قد يمنحه النعيم المقيم والرخاء، أو يسلمه إلى براثن البلاء والشقاء.

هذا من ناحية.

ومن الناحية الأخرى، فقد يتمكن الشعر من قلب الحقائق

وتشويبهها، ومن الإخلال بالموازين الإنسانية والأخلاقية وتمويهها، ليصبح قادراً والحالة هذه على تبرير حالات الانهزام والتراجع، والسقوط والخنوع في كثير من الأحيان.

وهذا النموذج الأخير هو الشعر المأجور والزائف، الذي يتخذه الحكام وسيلة لمآربهم، والفاشلون الأغبياء ذريعة لتغطية فشلهم. ولسنا بصدد الحديث عن هؤلاء الآن.

ديوان أبي طالب × :

وإذ قد ذكرنا هذه اللمحة الخاطفة عن الشعر، ولاسيما العربي منه، فقد حان الوقت لنلقي نظرة على ديوان أبي طالب رحمه الله، الذي تجمعت فيه طائفة من شعر هذا الرجل المجاهد والصابر، لنجد: أن شعره رحمه الله، كما أنه قد جاء أقوى وأقطع من السيف، فإنه أيضاً قد جاء أصفى وأرق من النسيم، وأروع وأعذب من الحياة في جنات النعيم.

وكما هو شعر العقل والحكمة، والوجدان والضمير، فإنه أيضاً شعر العاطفة، والمشاعر الصادقة، ثم هو شعر النضال والجهاد، وشعر الكرامة والشهامة، سواء في ذلك جاهليته وإسلاميته.

وإنك لتلمس فيه بعمق كل خلوص وصفاء، وكل نبيل وظهر، بكل ما لهذه الكلمات من عمق في المدلول، ومن أفق رحب في المدى الأرحب.

وعدا ذلك كله، فإنه كان شعر الموقف في إطار المناسبة، كما كان شعر المناسبة في نطاق ترسيخ الموقف، حيث كان الصخرة

الصلابة، التي تحطمت عليها أطماع وأهواء الطواغيت والجبارين، كبروا، أو صغروا، مادام أن كثيراً من هؤلاء الصغار يحملون في داخلهم روح العنجهية والطغيان، وجنون العظمة والجبروت.

وقد أعز الله بشعر أبي طالب عليه السلام دينه، وحمى به وليه، وأذل به الكفر والنفاق، وكبت به الكافرين والمنافقين.

لأنه في نفس الوقت الذي كان فيه شعر التحمل والصبر في مواجهة كافة الضغوط الخائقة، فقد كان شعر الصمود والتصدي لكل التحديات، مهما كبرت، وللأعاصير الهوجاء مهما زمرت وعصفت.

ثم كان شعر الفكر والوعي، والتوجيه والهداية، والدعوة الخالصة والمخلصة إلى الله سبحانه، وإلى دينه القويم، وصراطه المستقيم.

إلى جانب ذلك كله، نجد أنه الشعر السهل الممتنع، والبليغ والقوي، ليس فيه صلف، ولا سرف، ولا نكارة، ولا وحشية.

كما أنك لا تجد فيه أي نوع من أنواع المجون والتبذل، أو الاستجداء أو الاستخذاء، أو الانهزام والتنصل.

ولا تستطيع أن تلمح فيه أيضاً أي لون من ألوان التكلف، أو الركاكة، أو التعسف، فهو متماسك متناسق، فيه جزالة وصفاء، وصدق ووفاء، وبذل وعطاء، لا تشك في أنه نابع من وجدان منصف، وضمير حي، ترفده مشاعر الطهر والصدق والإخلاص، ويفيض من معين البطولة والرجولة، والشهامة والتحدي.

نعم . . إنك تلمس كل ذلك بسهولة ويسر، في شعر أبي طالب عليه السلام، مؤمن قريش، والرجل المظلوم، والمظلوم حقاً، الذي تصدى وتحدى الطواغيت والجبارين بإيمانه، وجاهد في سبيل الله بنفسه، وولده، وبماله، وببيده ولسانه، فرغمت بجهاده هذا أنوف، وذلت معاطس، ضج بها حسد بغيض، وحقد كامن، وجرح لا يداوى.

الرجل الفذ:

وخلصة الأمر: أننا حينما نقرأ شعر أبي طالب عليه السلام، فإنما نقرأ فيه أبا طالب نفسه عليه السلام، ونتعرف على خصائصه وسجاياه، وعلى همومه وقضاياه، وننطلق في آفاقه الرحبة، لنتلمس فيها عمق إيمانه، وحرارة وصدق مشاعره، وصفاء روحه، ونعيش آلامه وآماله، ونشاركه أفراحه وأتراحه، ونقف على طبيعة مشاكله التي واجهها، وقضاياه التي عاشها، وعاش لأجلها، وكافح وناضل وجاهد في سبيلها.

وبقراءتنا لشعر أبي طالب عليه السلام، فإننا نقف على شاطئ زاخر بالعاطفة الصادقة، ونستشرف به بحراً، تحرك أمواجه الهادرة روح طهور، ووجدان واع، وضمير حي، هذا إلى شجاعة نادرة، وإباء حازم، وتصميم لا يلين، ولا يساوم، بل يتحدى ويقاوم.

ونقرأ في شعره رحمه الله تعالى، معاناة القضية، ونبيل الغاية، وهدى الرسالة.

ونقرأ فيه الإنسان وهو يعيش إنسانيته ويرعاها، والرسالي الذي

يؤمن برسالته، ويحفظ لها قداستها.

لم يستأكل بشعره، ولا اعتدى به على أحد، ولا طلب به مالاً، ولا جاهاً، ولا ابتغى به شيئاً من حطام الدنيا. بل قدم نفسه، وشعره وجاهه، وماله، وولده، وكل غال ونفيس، والدنيا بأسرها قرابين في خط الجهاد في سبيل الله سبحانه، ومن أجل إعلاء كلمة الله، والدفاع عن المستضعفين من عباده.

ونقرأ في شعر أبي طالب عليه السلام تاريخاً حياً، يحدثنا عن كثير من اهتماماته قبل بعثة النبي صلى الله عليه وآله، ثم نقرأ فيه الكثير مما يتعلق بحقبة زمنية بالغة الحساسية، وهي حقبة ما بعد البعثة، فنجده يرسم لنا الكثير من معالمها بكل أمانة ودقة، وبكل وعي، وصدق وصراحة.

فهو يحدثنا في كل ذلك عن الأفراح والأتراح، وعن المآثر والمفاخر، وعن الآلام والهموم والأحزان، وعن الخصائص والمزايا، وعن الهموم والمتاعب، وعن الأهداف والطموحات، وعن المواقف النبيلة، وعن الفكر والوعي، وعن العواطف والمشاعر.

إلى غير ذلك من شؤون وقضايا، حفلت بها تلك الحقبة الزمنية الحساسة جداً من عمر الإسلام والإيمان، مما لا غنى لمن يريد أن يدرس تاريخ الإسلام في أول انطلاقة دعوته عن الإمام به، ومعرفته بعمق ووعي، وبصدق وأمانة.

نعم . . هذا هو شعر أبي طالب عليه السلام، أو فقل: هذا هو

أبو طالب عليه السلام في شعره.

وختاماً نقول:

رحم الله أبا طالب عليه السلام، وحشره مع من كان يتولاه، محمد وآله، صلى الله عليه وآله الطيبين الطاهرين.

تم إعداد هذا الكتاب في أواخر شهر رمضان المبارك سنة ١٤٢٤ هـ.ق.

عيّتا الجبل (عيّتا الزط سابقاً) - جبل عامل - لبنان

جعفر مرتضى العاملي

الفهارس

١- المصادر والمراجع

٢- الفهرس التفصيلي

١ - المصادر والمراجع

القرآن الكريم

- أ -

- ١ _ أبو طالب حامي الرسول، لنجم الدين العسكري مطبعة الآداب النجف الأشرف.
- ٢ _ أبو طالب مؤمن قريش، لعبد الله الخنيزي، ط سنة ١٣٩٨ هـ.
- ٣ _ الإتيان، للسيوطي، ط سنة ٩٧٣م، المكتبة الثقافية، بيروت، لبنان.
- ٤ _ إثبات الوصية، للمسعودي، ط النجف الأشرف، العراق، ثم منشورات مكتبة بصيرتي، قم، إيران.
- ٥ _ الإحتجاج للطبرسي، ط سنة ١٤١٣ هـ. ق. قم المقدسة إيران. وط سنة ١٣٩٠ هـ. ق. المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف، العراق.
- ٦ _ إختيار معرفة الرجال، المعروف برجال الكشي، ط جامعة مشهد، سنة ١٣٤٨ هـش، إيران.
- ٧ _ الأذكياء، لابن الجوزي، ط سنة ١٣٨٩ هـ، النجف الأشرف، العراق.
- ٨ _ إرشاد الساري، للقسطلاني، ط سنة ١٣٠٤ هـ، نشر دار صادر، بيروت، لبنان.
- ٩ _ أسد الغابة، لابن الأثير الجزري، ط سنة ١٣٨٠ هـ. وط مؤسسة إسماعيليان وطبعة أخرى.

- ١٠ _ أسنى المطالب، للجزري، مطابع نقش جهان، إيران.
- ١١ _ الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني، ط مصر سنة ١٣٢٨ هـ.
- ١٢ _ الإعتقادات، للصدوق، المطبعة العلمية قم سنة ١٤١٢ هـ.
- ١٣ _ إعلام الوری بأعلام الهدى للطبرسي، المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف، العراق، ط سنة ١٣٩٠ هـ.
- ١٤ _ الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني، ط ساسي، وط دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- ١٥ _ الأمالي للشيخ المفيد، منشورات جماعة المدرسين، قم، إيران.
- ١٦ _ الأمالي للشيخ الطوسي، ط مؤسسة البعثة، وط النجف الأشرف، العراق.
- ١٧ _ الإمامة والسياسة لابن قتيبة الدينوري، ط مصر سنة ١٣٨٨ هـ.
- ق.
- ١٨ _ أنساب الأشراف، للبلاذري، بتحقيق المحمودي، ط سنة ١٣٩٤ هـ، بيروت، لبنان.
- ١٩ _ الأوائل، لأبي هلال العسكري، ط سنة ١٩٧٥ م، دمشق، سوريا.
- ٢٠ _ أوائل المقالات، للشيخ المفيد، منشورات مكتبة الداوري، قم، إيران.
- ٢١ _ إيمان أبي طالب، للمفيد تحقيق مؤسسة البعثة.

- ب -

- ٢٢ _ بحار الأنوار، للعلامة المجلسي، ط بيروت مؤسسة الوفاء، لبنان.
- ٢٣ _ البدء والتاريخ للمقدسي ط سنة ١٩٨٨ م.
- ٢٤ _ البداية والنهاية، لابن كثير، ط سنة ١٩٦٦ م مكتبة المعارف،

بيروت، لبنان و ط دار إحياء التراث، بيروت، لبنان.

٢٥ _ البرهان في تفسير القرآن للبحراني ط آفتاب، طهران، إيران،
والمطبعة العلمية سنة ١٣٩٣، إيران.

٢٦ _ بشارة المصطفى، لمحمد بن قاسم الطبري، ط مؤسسة النشر
الإسلامي، قم، إيران.

٢٧ _ بنات النبي أم ربائبه، لجعفر مرتضى العاملي، ط المركز
الإسلامي للدراسات سنة ١٤٢٣ هـ .

٢٨ _ بهجة المحافل، للعامري، نشر المكتبة العلمية بالمدينة المنورة،
الحجاز.

- ت -

٢٩ _ تاريخ ابن خلدون، أو العبر وديوان المبتدأ والخبر، ط مؤسسة
الأعلمي سنة ١٣٩١ هـ، بيروت، لبنان.

٣٠ _ تاريخ أبي الفداء، أو المختصر في أخبار البشر، دار المعرفة،
بيروت، لبنان.

٣١ _ تاريخ الإسلام للذهبي، مطبعة المدني بالقاهرة، وقسم المغازي، ط
دار الكتاب العربي بالقاهرة، ودار الكتاب اللبناني، بيروت، سنة ١٤٠٥ هـ.

٣٢ _ تاريخ الأمم والملوك، لابن جرير الطبري، ط دار المعارف،
مصر، وط الإستقامة، وطبعات أخرى.

٣٣ _ تاريخ بغداد للخطيب البغدادي، نشر دار الكتاب العربي، بيروت،
لبنان.

٣٤ _ تاريخ الخميس، للديار بكري، ط مصر سنة ١٣٨٣ هـ . ق.

٣٥ _ تاريخ مدينة دمشق، لابن عساکر، ط دار إحياء التراث العربي،
بيروت، لبنان.

- ٣٦ _ تاريخ اليعقوبي، لابن واضح اليعقوبي، ط دار صادر، بيروت، لبنان، وط النجف الأشرف، العراق.
- ٣٧ _ تذكرة الخواص، لسبط ابن الجوزي، ط سنة ١٣٨٣ هـ النجف الأشرف، العراق.
- ٣٨ _ التراتيب الإدارية، للكتاني، ط دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- ٣٩ _ ترجمة الإمام الحسن عليه السلام، لابن عساكر، بتحقيق المحمودي، ط سنة ١٤٠٠ هـ، بيروت، لبنان.
- ٤٠ _ الترغيب والترهيب، للمنذري، ط سنة ١٣٨٨ هـ دار إحياء التراث العربي.
- ٤١ _ تفسير ابن جزى (التسهيل لعلوم التنزيل) نشر دار الكتاب العربي سنة ١٤٠٣ هـ .
- ٤٢ _ تفسير أبي الفتوح الرازي.
- ٤٣ _ تفسير لباب التأويل للخازن، ط مصر سنة ١٣١٧ هـ ق. ثم دار المعرفة بيروت.
- ٤٤ _ تفسير الصافي، للفيض الكاشاني، منشورات الأعلمي بيروت، لبنان.
- ٤٥ _ تفسير القمي، لعلي بن إبراهيم، ط سنة ١٣٨٧ هـ بيروت، لبنان.
- ٤٦ _ التعظيم والمنة، للسيوطي، ط سنة ١٣٨٠ هـ وط حيدرآباد الدكن، الهند.
- ٤٧ _ تلخيص المستدرک، للذهبي، مطبوع بهامش المستدرک نفسه سنة ١٣٤٢ هـ الهند.
- ٤٨ _ التنبيه والإشراف، للمسعودي، ط دار الصاوي بمصر سنة

١٣٥٧هـ.

٤٩ _ تيسير المطالب في أمالي الإمام علي بن أبي طالب، لأبي طالب الزبيدي، ط سنة ١٣٩٥هـ بيروت، لبنان.

- ث -

٥٠ _ الثقات، لابن حبان، ط سنة ١٣٩٧هـ الهند.

٥١ _ ثمرات الأوراق، لابن حجة الحموي، مطبوع بهامش المستطرف، وط مستقلة أخرى.

- ج -

٥٢ _ الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي، ط دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

٥٣ _ جمهرة خطب العرب، لأحمد زكي صفوت، ط دار الحدائق، سنة ١٩٨٥م. بيروت، لبنان.

٥٤ _ جواهر المطالب، لابن الدمشقي، تحقيق المحمودي، قم، إيران.

- ح -

٥٥ _ الحجة لابن معد، ط النجف الأشرف، العراق.

٥٦ _ حلية الأبرار، للبحراني ط مؤسسة المعارف الإسلامية، قم المقدسة سنة ١٤١١هـ.

٥٧ _ حلية الأولياء، لأبي نعيم، ط دار الكتاب العربي، ط سنة ١٣٨٧هـ، بيروت، لبنان.

٥٨ _ حياة الصحابة، للكاندهلوي، ط القاهرة، مصر سنة ١٣٩٢هـ.

- د -

٥٩ _ الدرجات الرفيعة، لابن معصوم، ط بصيرتي، قم، إيران، سنة

١٣٩٧هـ.

٦٠ _ الدرج المنيفة، للسيوطي، ط حيدرآباد الدكن، الهند، سنة ١٣٨٠هـ

٦١ _ الدر المنثور، للسيوطي، ط سنة ١٣٧٧هـ

٦٢ _ دلائل النبوة، لإسماعيل الأصبهاني، ط دار المعرفة، سنة ١٣٩٧هـ بيروت، لبنان.

٦٣ _ دلائل النبوة، للبيهقي، ط دار الكتب العلمية، سنة ١٣٩٧هـ

- ذ -

٦٤ _ ذخائر العقبى للطبري، ط دار المعرفة، سنة ١٩٧٤م، بيروت، لبنان.

- ر -

٦٥ _ الروض الأنف، للسهيلي، شركة الطباعة الفنية المتحدة، مؤسسة نبع الفكر العربي للطباعة، مصر.

٦٦ _ روضة الواعظين، للفتال النيسابوري، ط المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف، العراق، سنة ١٣٨٦هـ.

- س -

٦٧ _ سيل الهدى والرشاد، للصالحى الشامى، ط مصر.

٦٨ _ سفينة البحار، للشيخ عباس القمي، ط مؤسسة انتشارات فراهاني، إيران.

٦٩ _ سليم بن قيس، بتحقيق الأنصاري، ط مؤسسة البعثة، سنة ١٤٠٧هـ قم، إيران، وط المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف، العراق.

٧٠ _ السنن الكبرى، للبيهقي، ط الهند، سنة ١٣٤٤هـ.

٧١ _ السيرة الحلبية، للحلبي الشافعي، ط سنة ١٣٢٠هـ.

- ٧٢ _ سيرة مغلطاي، للحافظ مغلطاي، ط مصر سنة ١٣٢٦ هـ .
- ٧٣ _ السيرة النبوية، لابن كثير، ط دار المعرفة، سنة ١٣٩٦ هـ بيروت، لبنان.
- ٧٤ _ السيرة النبوية، لابن هشام، أوفست عن ط مصر سنة ١٣٥٥ هـ .
- ٧٥ _ السيرة النبوية، لدحلان، ط دار المعرفة، بيروت، لبنان، والمطبوع بهامش السيرة الحلبية، بطبعاتها المختلفة.

- ش -

- ٧٦ _ شجرة طوبى، للحائري، ط المطبعة الحيدرية النجف الأشرف، سنة ١٣٨٥ هـ .
- ٧٧ _ شرح الأخبار، للقاضي النعماني، ط دار الثقلين، سنة ١٤١٤ هـ بيروت، لبنان.
- ٧٨ _ شرح المواهب اللدنية، للزرقاني، ط دار الكتب العلمية، الأولى ١٤١٧ هـ ١٩٩٦ م. بيروت، لبنان.
- ٧٩ _ شرح نهج البلاغة، للمعتزلي الحنفي، ط مصر سنة ١٣٨٥ هـ .
- ٨٠ _ شيخ الأبطح، السيد محمد علي شرف الدين، ط سنة ١٣٤٩ هـ مطبعة دار السلام، بغداد.

- ص -

- ٨١ _ صحيح البخاري، ط مصر سنة ١٣٠٩ هـ .
- ٨٢ _ صحيح مسلم، ط محمد علي صبيح وأولاده، مصر.
- ٨٣ _ الصحيح من سيرة النبي الأعظم، لجعفر مرتضى العاملي، ط دار السيرة، بيروت، لبنان. وط جامعة مدرسين، قم، إيران.
- ٨٤ _ صفين، للمتقري، ط سنة ١٣٨٢ هـ

٨٥ _ الصواعق المحرقة، لابن حجر الهيثمي، دار الطباعة المحمدية، القاهرة، مصر، وط دار البلاغة، مصر. وطبعة أخرى، سنة ١٣١٢ هـ.

- ض -

٨٦ _ ضياء العالمين، للفتوني، (مخطوط)

- ط -

٨٧ _ الطبقات الكبرى، لابن سعد، ط ليدن، وط دار صادر، بيروت، لبنان.

٨٨ _ الطرائف، لابن طاووس، ط مطبعة الخيام، سنة ١٤٠٠ هـ قم، إيران. وطبعة حجرية.

- ع -

٨٩ _ العبر وديوان المبتدأ والخبر، لابن خلدون، (راجع: تاريخ ابن خلدون).

٩٠ _ العقد الفريد، لابن عبد ربه، ط سنة ١٣٨٤ هـ دار الكتاب العربي، وط الاستقامة، وغيرها.

٩١ _ علي والخوارج، لجعفر مرتضى العاملي، نشر المركز الإسلامي للدراسات، سنة ١٤٢٣ هـ بيروت، لبنان.

٩٢ _ عمدة الطالب، لابن عنبه، ط سنة ١٣٨٠ هـ الحيدرية، النجف الأشرف، العراق.

٩٣ _ العوالم، للبحراني، ط سنة ١٤٠٥ هـ مدرسة الإمام المهدي، قم، إيران.

٩٤ _ عيون الأثر، لابن سيد الناس، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

٩٥ _ عيون الأنباء، لابن أبي أصيبعة، ط دار مكتبة الحياة، سنة ١٩٦٥ م. بيروت، لبنان.

٩٦ _ عيون الأخبار، لابن قتيبة الدينوري، ط المؤسسة المصرية العامة، سنة ١٣٨٣هـ.

- غ -

- ٩٧ _ الغارات، للثقي، مطبعة الحيدري، إيران.
- ٩٨ _ الغدير، للعلامة الأميني، ط سنة ١٣٩٧هـ دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- ٩٩ _ غوالي اللآلي، لابن أبي جمهور الإحسائي، ط سنة ١٤٠٤هـ إيران.

- ف -

- ١٠٠ _ فتح القدير، (تفسير) للشوكاني، نشر دار المعرفة، بيروت، لبنان.
- ١٠١ _ الفتوح لابن أعم، ط الهند سنة ١٣٩٥هـ . وط دار الأضواء، سنة ١٤١١هـ ق. بيروت، لبنان .

- ق -

- ١٠٢ _ قاموس الرجال، للتستري، مركز نشر كتاب، طهران، إيران. وط مؤسسة النشر الإسلامي سنة ١٤١٥هـ ق. قم - إيران.
- ١٠٣ _ القول الصائب في إثبات الربائب، لجعفر مرتضى العاملي، نشر المركز الإسلامي للدراسات ١٤٢٤هـ بيروت، لبنان.

- ك -

- ١٠٤ _ الكافي (الأصول) للكليني، دار الكتب الإسلامية، ط سنة ١٣٨٨هـ ، و(الفروع) ط مطبعة الحيدري، سنة ١٣٧٧هـ ، طهران، إيران.
- ١٠٥ _ الكامل في التاريخ، لابن الأثير، ط دار صادر، سنة ١٣٨٥هـ بيروت، لبنان.

- ١٠٦ _ الكشاف، للزمخشري، نشر دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- ١٠٧ _ كشف الغمة، للشعراني، ط دار الكتب العربية الكبرى، سنة ١٣٢٢هـ مصر.
- ١٠٨ _ كشف الغمة، للإربلي، ط دار الأضواء، بيروت، لبنان. والمطبعة العلمية سنة ١٣٨١هـ قم، إيران.
- ١٠٩ _ كنز العمال، للمتقي الهندي، ط سنة ١٣٨١ هـ ، الهند. وط مؤسسة الرسالة سنة ١٤٠٩ هـ .
- ١١٠ _ الكفاية في علم الرواية، للخطيب، المكتبة العلمية، المدينة المنورة، الحجاز.
- ١١١ _ كنز الفوائد للكرجكي، ط حجرية، وطبعة أخرى.
- ١١٢ _ الكنى والألقاب، للشيخ عباس القمي، ط سنة ١٣٨٩هـ الحيدرية، النجف الأشرف، العراق.

- ل -

- ١١٣ _ لسان الميزان، لابن حجر العسقلاني، ط الأعلمي، بيروت، لبنان.

- م -

- ١١٤ _ مائة منقبة، لمحمد بن أحمد القمي (ابن شاذان)، مدرسة الإمام المهدي عليه السلام، قم المقدسة، إيران.
- ١١٥ _ ماذا في التاريخ، للشيخ محمد حسن القبيسي، ط بيروت، لبنان.
- ١١٦ _ مجمع البيان، للطبرسي، ط سنة ١٣٧٩هـ دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان. وط صيدا، لبنان.
- ١١٧ _ مجمع الزوائد، لابن حجر الهيتمي، ط سنة ١٩٦٧م.
- ١١٨ _ المحاسن والمساوي، للبيهقي، ط دار صادر، بيروت، لبنان.

- ١١٩ _ مدينة المعاجز، للبحراني، ط حجرية، وط مؤسسة المعارف الإسلامية، سنة ١٤١٣ هـ قم، إيران.
- ١٢٠ _ مسالك الحنفاء، للسيوطي، ط سنة ١٣٨٠ هـ حيدرآباد الدكن، الهند.
- ١٢١ _ مستدرک سفينة البحار، للنمازي الشاهرودي ط مؤسسة البعثة، سنة ١٤١٠ هـ إيران.
- ١٢٢ _ المستدرک على الصحيحين، للحاكم النيسابوري، ط سنة ١٣٤٢ هـ، الهند.
- ١٢٣ _ مستدرک الوسائل، للمحدث النوري، ط سنة ١٣٤٢ هـ، إيران.
- ١٢٤ _ مسند أحمد، ط سنة ١٣١٣ هـ، مصر.
- ١٢٥ _ المصنف، لعبد الرزاق الصنعاني، ط سنة ١٣٩٠ هـ - بغداد - العراق.
- ١٢٦ _ معجم رجال الحديث، لآية الله الخوئي، ط دار الزهراء، سنة ١٤٠٣ هـ بيروت، لبنان.
- ١٢٧ _ المعجم الصغير للطبراني، ط سنة ١٩٨٨ م، المكتبة السلفية، المدينة المنورة، الحجاز.
- ١٢٨ _ مقاتل الطالبين، لأبي الفرج الأصفهاني، ط مؤسسة إسماعيليان، سنة ١٩٧٠ م. طهران، إيران.
- ١٢٩ _ مكاتيب الرسول، للأحمدي، ط المطبعة العلمية، مصطفىوي، سنة ١٣٧٩ هـ إيران.
- ١٣٠ _ المناقب للخوارزمي، ط المطبعة الحيدرية سنة ١٣٨٥ هـ، النجف الأشرف، العراق.
- ١٣١ _ مناقب آل أبي طالب، لابن شهرآشوب، المطبعة العلمية، قم،

إيران. والمطبعة الحيدرية، النجف الأشرف، العراق.

١٣٢ _ مناقب أهل البيت، للشيرواني، ط مطبعة المنشورات الإسلامية سنة ١٤١٤ هـ.

١٣٣ _ منية الراغب، للطبسي، ط مطبعة مهراستوار، سنة ١٣٩٤ هـ قم، إيران.

١٣٤ _ المهذب البارع، لابن فهد الحلبي، نشر جامعة مدرسين، قم، إيران.

١٣٥ _ المواهب اللدنية، للقسطلاني، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

١٣٦ _ مواهب الواهب في إيمان أبي طالب، للنقدي، ط حجرية سنة ١٣٤١ هـ النجف الأشرف، العراق.

١٣٧ _ الميزان، تفسير العلامة الطباطبائي، ط مؤسسة الأعلمي، سنة ١٣٩٤ هـ، بيروت، لبنان.

- ن -

١٣٨ _ نبوة أبي طالب، للميثمي الغديري، ط قم، إيران.

١٣٩ _ النزاع والتخاصم، للمقريزي، ط المطبعة العلمية، سنة ١٣٦٨ هـ النجف.

١٤٠ _ نزهة المجالس، للصفوري الشافعي، ط مكتبة مصطفى محمد، سنة ١٣١٤ هـ القاهرة، مصر.

١٤١ _ نسب قريش، لمصعب الزبيري، ط دار المعارف، مصر.

١٤٢ _ النصائح الكافية، لمحمد بن عقيل، ط دار الثقافة، قم، إيران.

١٤٣ _ نصب الراية للزيلعي، ط المكتبة الإسلامية، سنة ١٣٩٣ هـ.

١٤٤ _ نهاية الإرب، للنويري، ط الهيئة المصرية العامة للكتاب، سنة

١٤٥ _ نهج الإيمان، لابن جبر، مؤسسة المعارف الإسلامية، تحقيق السيد أحمد الحسيني، قم، إيران.

١٤٦ _ نهج البلاغة، جمع الشريف الرضي، بشرح عبده، ط الاستقامة و ط دار المعرفة.

١٤٧ _ نهج السعادة، للمحمودي، مطبعة النعمان، سنة ١٣٨٧هـ، النجف الأشرف، العراق.

١٤٨ _ نور الثقلين، للحويزي، مطبعة الحكمة، قم، إيران.

- و -

١٤٩ _ الوسائل للحر العاملي، المكتبة الإسلامية، ط سنة ١٣٨٥هـ، إيران.

- ي -

١٥٠ _ ينابيع المودة، للقندوزي الحنفي، ط سنة ١٣٠١ هـ . ق إسلامبول، تركيا. و ط دار الأسوة.

٢ - الفهرس التفصلي

ظ

- الإهداء : ٥
- تقديم وتوطئة : ٧

الفصل الأول

هذا هو عمرو بن العاص..

- بداية: ١٤
- عمرو يحتمي بعورته: ١٥
- كشف العورات ينجي من الهلكات: ١٧
- الإمام علي × يصف عمرواً: ١٨
- سورة نزلت في عمرو بن العاص: ٢٠
- عمرو بن العاص في كلام الرسول : ٢١
- الإمام الحسن × يصف عمرواً: ٢٢
- ابن العاص أم ابن أبي سفيان: ٢٥
- ماذا عن أم عمرو بن العاص؟: ٢٦

- ٢٧ من مخزيات عمرو:
- ٢٩ معاوية وعمرو عند عمر بن الخطاب:
- ٣٠ عمارة بن الوليد وعمرو بن العاص في الحبشة:
- ٣٣ جعفر بن أبي طالب ينجو من سم عمرو:

الفصل الثاني

لمحات عن أبي طالب ×

- ٤٥ إسمه:
- ٤٦ صفة أبي طالب × ومكانته:
- ٤٨ أبو طالب في كلمات النبي ، والأئمة ٨:
- ٥٠ أبو طالب × كفيل النبي ،:
- ٥١ إني مقتول:
- ٥٤ وصية أبي طالب × لقريش:

الفصل الثالث

من تاريخ أبي طالب ×

- ٥٨ بداية:
- ٥٨ المفاوضات الفاشلة:
- ٦١ قريش لم تصل إلى نتيجة:
- ٦٢ ماذا بعد فشل المفاوضات؟

- ٦٥ قرار المقاطعة:
- ٦٧ في شعب أبي طالب:
- ٦٨ تضحيات علي ×:
- ٦٩ أبو طالب × يضحى بولده:
- ٧٠ نقض الصحيفة:
- ٧٢ حنكة.. وإيمان:
- ٧٤ التحدي في أقصى مداه:
- ٧٥ من مواقف أبي طالب ×:
- ٧٦ نتائج، وآثار:
- ٧٧ سؤال وجوابه:
- ٨٠ عام الحزن:
- ٨١ الحب في الله والبغض في الله:

الفصل الرابع

إيمان أبي طالب ×

- ٨٥ إيمان أبي طالب × عند أهل البيت ^٨:
- ٨٦ أهل البيت ^٨ أدرى:
- ٨٧ تأليف في إيمان أبي طالب ×:
- ٨٨ من أدلة إيمان أبي طالب ×:

- ٨٨ أهل البيت ٨ أعرف:
- ٨٩ التضحيات والمواقف:
- ٨٩ تشنيع الأعداء:
- ٩٠ أشعاره الصريحة بالإيمان:
- ٩٢ مدائح أبي طالب × للنبي ‘:
- ٩٤ النار محرمة على أبي طالب ×:
- ٩٥ النبي ‘ يحب عقياً حيين:
- ٩٥ كان على دين الله:
- ٩٦ المسلم المؤمن:
- ٩٦ خلاصة جامعة:
- ٩٧ رواياتهم تدل أيضاً على إيمانه:
- ٩٧ النبي ‘ يرجو الخير لأبي طالب ×:
- ٩٨ أبو بكر فرح بإسلام أبي طالب ×:
- ٩٩ التشهد قبل الموت:
- ٩٩ إستغفار النبي ‘ له:
- ١٠٠ تشيع جنازته ومراسم دفنه:
- ١٠١ لماذا لم يأمر بالصلاة عليه:
- ١٠٢ رثاء علي × لأبيه:

- ١٠٢ ولا أبو سفيان كأبي طالب ×:
- ١٠٣ أبو طالب × الداعية إلى الإسلام:
- ١٠٤ الإعراف بممارسة التقية:
- ١٠٤ موقف النبي ، من أبي طالب ×:
- ١٠٥ أنا على دين أبي طالب ×:
- ١٠٥ شفاعة النبي له ، :
- ١٠٦ إقراره على زواجه بمسلمة:
- ١٠٦ من لم يقر بإيمان أبي طالب ×:
- ١٠٧ دفاع النبي ، عن أبي طالب ×:
- ١٠٧ بعد قتل الفرسان الثلاثة:
- ١١٠ غضب النبي ، لأبي طالب ×:
- ١١٠ وما لأحد عنده من نعمة تجزي:

الفصل الخامس

أبو طالب × المظلوم المفترى عليه

- ١١٥ الأدلة الواهية:
- ١١٥ ١ - حديث الضحاح:
- ١٢٠ ٢ - إرث عقيل لأبي طالب ×:
- ١٢٢ ٣ - آية: { وَيَأْتُونَ عَنَّهُ } :

- ٤ - آية النهي عن الاستغفار للمشرك: ١٢٦
- ملاحظة: ١٣٣
- ٥ - {إِنَّكَ لَأَتَّهَدِي مَنْ أَحْبَبْتَ}: ١٣٤
- ٦ - {وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ}: ١٣٦
- ٧ - الذي ينجي من الوسوسة: ١٣٧
- أبو بكر حين أسلم أبوه: ١٣٩
- أبو طالب × الشيخ المهتدي: ١٢٧
- هل صلى أبو طالب ×: ١٤٢
- أبو طالب × خير الأختيار: ١٤٢
- خطايات وأرجاز المدني: ١٤٤

الفصل السادس

مؤمن آل فرعون

- سرية إيمان أبي طالب ×: ١٤٨
- لا بد من كتمان الإيمان: ١٤٩
- مفارقات محيرة: ١٥٠
- ذنب أبي طالب × الذي لا يغفر: ١٥١
- مفارقات.. ذات دلالة: ١٥٤
- حال أبي طالب × حال رسول الله ' : ١٥٥

- أبو لهب ونصرة النبي ' : ١٥٦
- سر إفتعال الرواية: ١٥٨

الفصل السابع

مع شيخ الأبطح في شعره

- شعر أبي طالب ×: ١٦١
- الشعر بدايةً ومنطلقاً: ١٦٢
- ديوان أبي طالب ×: ١٦٥
- الرجل الفذ: ١٦٧

الفهارس

- ١ - المصادر والمراجع ١٧٢
- ٢ - الفهرس التفصيلي ١٨٥
- كتب مطبوعة للمؤلف ١٧٧



كتب مطبوعة للمؤلف

- ١ - الآداب الطبية في الإسلام
- ٢ - ابن عباس وأموال البصرة
- ٣ - ابن عربي سني متعصب
- ٤ - إدارة الحرمين الشريفين في القرآن الكريم
- ٥ - الإسلام ومبدأ المقابلة بالمثل
- ٦ - أكنوبتان حول الشريف الرضي
- ٧ - أفلا تذكرون <حوارات في الدين والعقيدة>
- ٨ - أهل البيت ٨ في آية التطهير (الطبعة الثانية مزيدة ومنقحة)
- ٩ - براءة آدم × حقيقة قرآنية (الطبعة الثانية مزيدة ومنقحة)
- ١٠ - بنات النبي ، أم ربائبه (الطبعة الثانية مزيدة ومنقحة)
- ١١ - بيان الأئمة وخطبة البيان في الميزان (الطبعة الثانية مزيدة ومنقحة)
- ١٢ - تفسير سورة الفاتحة
- ١٣ - تفسير سورة الكوثر
- ١٤ - تفسير سورة الماعون

- ١٥ - تفسير سورة الناس
- ١٦ - تفسير سورة <هل أتى> ٢/١
- ١٧ - توضيح الواضحات من أشكال المشكلات
- ١٨ - الجزيرة الخضراء ومثلث برمودا
- ١٩ - حديث الإفك
- ٢٠ - حقائق هامة حول القرآن الكريم
- ٢١ - الحياة السياسية للإمام الجواد ×
- ٢٢ - الحياة السياسية للإمام الحسن ×
- ٢٣ - الحياة السياسية للإمام الرضا ×
- ٢٤ - خلفيات كتاب مأساة الزهراء ÷ ٦/١
- ٢٥ - دراسات وبحوث في التاريخ والإسلام ٤/١
- ٢٦ - دراسة في علامات الظهور
- ٢٧ - زواج المتعة (تحقيق ودراسة) ٣/١
- ٢٨ - الزواج المؤقت في الإسلام (المتعة)
- ٢٩ - سلمان الفارسي في مواجهة التحدي
- ٣٠ - سنابل المجد (قصيدة إلى روح الإمام الخميني &)
- ٣١ - السوق في ظل الدولة الإسلامية (الطبعة الثانية مزيدة ومنتحة)
- ٣٢ - الشهادة الثالثة في الأذان والإقامة
- ٣٣ - الصحيح من سيرة النبي الأعظم ، ١٢/١
- ٣٤ - صراع الحرية في عصر الشيخ المفيد &

- ٣٥ - ظاهرة القارونية من أين وإلى أين؟
- ٣٦ - ظلامه أبي طالب ×
- ٣٧ - ظلامه أم كلثوم
- ٣٨ - عاشوراء بين الصلح الحسني والكيد الصهيوني
- ٣٩ - علي × والخوارج ٢/١
- ٤٠ - الغدير والمعارضون
- ٤١ - القول الصائب في إثبات الربائب
- ٤٢ - كربلاء فوق الشبهات
- ٤٣ - لست بفوق أن أخطئ من كلام علي ×
- ٤٤ - لماذا كتاب مأساة الزهراء ÷
- ٤٥ - مأساة الزهراء ÷ شبهات وردود ٢/١
- ٤٦ - مختصر مفيد.. (أسئلة وأجوبة في الدين والعقيدة) ٧/١
- ٤٧ - مراسم عاشوراء <شبهات وردود> (الطبعة الثانية مزيدة ومنقحة)
- ٤٨ - المسجد الأقصى أين؟
- ٤٩ - مقالات ودراسات
- ٥٠ - منطلقات البحث العلمي في السيرة النبوية
- ٥١ - المواسم والمراسم
- ٥٢ - موقع ولاية الفقيه من نظرية الحكم في الإسلام
- ٥٣ - موقف علي × في الحديبية
- ٥٤ - نقش الخواتيم لدى الأئمة ٨

٥٥ - الولاية التشريعية