

Культурное представительство при Посольстве ИРИ в
Российской Федерации

**Размышления на тему политической
мысли Имама Хумайни**

Автор: Мухаммад Садик Кушаки

Москва 2009

Размышления на тему политической мысли Имама Хумейни. Сборник статей российских и иранских ученых. — М.: Научная книга, 2009. — 100 с.

ISBN 978-5-91393-025-5

Политика и правительство — понятия, давность которых идет в ногу с историей общественной жизни человека с той самой поры, когда человек осознал, что его сохранность зависит от взаимоотношения с другими. В этой книге представлены мысли Имама Хомейни касательно этих важнейших понятий.

با حمایت رایزنی فرهنگی
سفارت ج.ا. ایران در روسیه

ООО «Издательский дом «НАУЧНАЯ КНИГА»
119992 Москва, ул. Остоженка, 53/2, стр. 1, оф. 116
тел. 8-499-246-82-47; факс 8-499-246-21-13
E-mail: flerus@mail.ru

Подп. в печать 10.06.2009 г. Формат 60590¹/16.
Усл. печ. л 6,25. Тираж 1500 экз.

Оглавление

Предисловие	3
Раздел первый	8
<i>Глава первая</i>	12
<i>Глава вторая</i>	16
Раздел второй	45
<i>Глава первая</i>	48
<i>Глава вторая</i>	50
<i>Глава третья</i>	53
Раздел третий.....	59
Раздел четвертый	70
Список использованной литературы	98

Предисловие

Политика и правительство, понятия, давность которых идет в ногу с историей общественной жизни человека. С той самой поры, когда человек осознал, что его сохранность зависит от взаимоотношения с другими.

Коллективная жизнь создавала почву для стычек ради ограниченных благ. По этой причине с самого начала истории человек почувствовал необходимость наличия закона и исполнительной власти для предупреждения и решения конфликтов.

С другой стороны честолюбие и любовь к власти привели к тому, что человек применил свою власть над человеком, стал господствовать над ним. В результате сочетания двух вышесказанных понятий образовалась первичная форма правления, а затем и политики. Отсюда историю явлений *политика* и *правительство* принято возводить к первым дням коллективной жизни человека. Вместе с тем отличие между двумя элементами (невзирая на всю связность и однородность) довольно ощутимо. Это отличие распознаваемо даже в самой примитивной форме коллективной жизни.

Правительство представляет собой могущественный институт, который господствует над обществом и заботится о защите порядка. Между тем, как политика это метод, используемый правительством для исполнения этих двух основных целей. Разумеется, с прогрессом человека и, как результат, прогрессом общества и усложнения связей, приоритетных целей прибавилось. В свою очередь это повлияло на политику. Она стала намного разнообразней. Если в начальных обществах грубая сила и физическое принуждение считались первой, самой действенной политикой, то в

процессе истории общественная жизнь стала свидетелем появления разного рода новых форм политики (не теряя при этом традиционных методов). Катализатором этого процесса явились нарастающие знания человечества и накапливаемый опыт.

В любой форме правительства различают три элемента:

- 1)-Основы и принципы, на которых оно формировалось.
- 2)-Цели, которые поставило перед собой и для осуществления коих прилагает усилия.
- 3)-Методы, которые применяет для достижения поставленных целей.

Отсюда вывод - любое правительство обязано, исходя из своих принципов и поставленных целей, определить и выбрать свою собственную политику. Так как для закладывания основ правительства на конкретных принципах и, в след за этим, достижения определенных целей, нельзя применять всякую политику без разбора. Правительство не та форма, где любая политика может послужить содержанием. Это форма, которая должна иметь то же происхождение, что и содержание. Это правило применимо практически ко всем моделям правительства, особенно оно, применимо к справедливому правительству ислама в его шиитской интерпретации.

Настоящий труд своей целью ставит освещение, и анализ правительственного строя как неотъемлемой части мероприятий исламской религии и школы шиизма. Главной задачей выступает обозрение данного строя и соответствующей ему формы политики. В прошлом исламские источники, преимущественно шиитской ориентации, в значительных масштабах занимались проблемой определения исламского правительственного строя и соответствующей формы политики. Но

современный период мало отличался в этом плане. Поэтому весьма заслуженно можно считать Имама Хумайни возродителем и обновителем исламской и в то же время шиитской концепций правительства.

Свои взгляды Имам выдвинул четко, на языке дня. Будучи прекрасно осведомлен о современном мире и его потребностях, он основал новую концепцию исламского правительственного строя. Эта была концепция, основанная на догматах ислама, идентичная концепциям непорочных Имамов. Говоря же о «новой» концепции, мы не подразумеваем ее беспрецедентность или факт привнесения новшеств. Такая характеристика дается в связи с тем, что Имам выдвинул теорию исламского правительства в век, называемый веком секуляризации. В эпоху, когда отношение современного человека к религиозному правительству (теократию) было пессимистическим, граничащим со скептицизмом. Поэтому, само собой, разговоры на тему исламского правительства в такое время не лишены определенной новизны.

Как уже отмечалось ранее, основная задача настоящей работы состоит в представлении исламского правительственного строя и определении политики подходящей данному строю. Поэтому, беря за основной материал политические взгляды Имама Хумайни, мы проанализируем исламскую концепцию политики и правительства. Однако стержнем данного анализа будет ислам и шиизм в концепции Имама.

Политические взгляды Имама также и по другим мотивам (помимо вышеупомянутых моментов) могут служить важным источником изучения политических воззрений ислама как религии. Поскольку помимо обширных знаний в области теории (превосходное знание теологических текстов и умения дедуцировать

религиозные идеи) он также был передовиком и на уровне практики. На практике он показал пример вождя успешной революции и главы весьма эффективного строя (и это в беспокойные 1978-1989 гг.). Это выступило гарантом объективности его взглядов. А также показателем того, что его концепция правительства и политики, базировавшаяся на религиозных текстах, также считалась и с реалиями сцены действий и с успехом прошла свое испытание.

В этом сборнике предпринята попытка взглянуть с позиции Имама Хумайни на два важных явления - политика и правительство. Приводимые здесь статьи освещают их различные грани. Но статьи объединяет одна цель: представить и разъяснить читателю точку зрения Имама Хумайни на идеальную структуру политики и правительства.

Разумеется, данная работа ни в коем случае не претендует на воспроизведения точного образа искомой политики Имама Хумайни. Эта скорее попытка показать, насколько это возможно, образчики различных сторон его заветных политики и правительства.

В первом разделе под названием «Основы идеальной модели политики и правительства с точки зрения Имама Хумайни» анализируется политическо-теологический манифест Имама (который можно назвать сборником его политических воззрений). Цель в данном случае: определить основы идеальной модели политики и правительства.

Во втором разделе «Правление факиха» божественное назначение или народное избрание» обсуждается один из существенных вопросов исламского строя, а именно точка зрения Имама Хумайни на назначение *валий факиха*. Назначается ли он свыше или же все-таки его избирает народ?

Одновременно, с учетом мнений Имама, принимается попытка найти оптимальное решение вопроса.

Третий раздел под названием «Демократия с точки зрения Имама Хумайни» посвящен высказываниям Имама об идеальной политике и критике существующей демократии.

Четвертый раздел называется «Отличительные качества идеальной элиты с точки зрения Имама Хумайни».

Включая ту или иную статью, посвященную политическим темам, в основной текст, автор приложил максимум усилия, чтоб она предстала перед читателем без малейших изменений, в своем первоизданном виде. Эти статьи скорее попытка побудить политологов к разработке и фиксации политических идей исламской направленности нежели попытка доказать гипотезы Имама. Любые ошибки и погрешности, имеющиеся в данной работе, прошу относить к вашему покорному слуге.

В конце хочу выразить благодарность администрации Совета книги и группе политической мысли Центра документов Исламской Революции, стараниями, которых эта книга увидела свет. Также выражаю благодарность всем сотрудникам издательского дома Центра документов Исламской Революции за все хлопоты печати. Особое благодарение преподношу госпоже Райхане за ее помощь в нахождение источников. Молю Всевышнего об их здравии и успехах.

Заранее выражаю благодарность всем тем, кто своей критикой поможет автору устранить недостатки.

**Вся хвала Аллаху Господу миров!
Мухаммад Садик Кушаки**

Раздел первый

Основы идеальной модели политики и правительства с точки зрения политическо- теологического манифеста Имама Хумайни

Анализ содержания политическо-теологического манифеста Имама Хумайни

Одним из методов исследования и дедукции, используемых в гуманитарных науках, и науках социологических, до определенной степени опирающихся на статистику, является количественный анализ содержания. В этом методе после перевода изучаемых предметов на язык цифр и количеств предпринимается попытка путем сравнения количественных эквивалентов выявить содержательную связь между ними и, в конечном счете, прийти к логическому выводу. Безусловно, ввиду наличия исключений и, временами, невозможности перевода предмета на язык цифр, этот метод не может иметь абсолютного характера. По той же причине не может он выступать и в качестве метода, способного установить правильность либо несостоятельность той или иной гипотезы. Но это вовсе не означает, что нельзя применять этот метод в качестве подкрепляющего фактора (и аналогии) при доказывании гипотез, выдвигаемых в сфере социальных наук. Традиционно этот метод практикуется в прессе и печатных изданиях. Применение же его в настоящей работе было из

соображений показать, на что больше всего Имама делал акцент в своем манифесте. Так как основе статистики фигурирования того или иного вопроса можно судить о его приоритетности.

Руководствуясь таким принципом, мы выбрали из манифеста десять стержневых понятий, связанных с основами политики и правительства и привели статистику их упоминания. Принимая во внимания стиль изложения Имама, в частности использования синонимов и слов, близких по смыслу, отдельные понятия, выраженные в разных формах, классифицируются, безусловно, исходя из контекста, под одну общую категорию и засчитываются. Далее мы рассмотрим отдельно каждую категорию, а также укажем на подкатегории.

Следует отметить, что поскольку основная тема исследования это освещение основ политики и правительства манифеста Имама, сугубый интерес представляют только те понятия, которые обладают двумя свойствами: связь с политикой и правительством и идеальность с точки зрения манифеста.

1) Независимость

Это понятие и его подкатегории упоминаются в манифесте больше всего среди избранных десяти (в тридцати девяти местах). Из подкатегорий – понятий близких по смыслу – собранных под одну общую категорию, именуемую «независимость» в частности можно указать на: самодостаточность, неприятия зависимости, неприятия гегемонии Запада или Востока, неприятия вестернизации и ориентализации.

2) Свобода

Это понятие встречается в шестнадцати местах манифеста. В четырех местах оно упоминается в

отрицательной форме (западная модель свободы, губительная свобода, греховная свобода, свобода с точки зрения врага). В остальные двенадцати местах в положительной. Примечательно, что в последнем случаи в шести местах понятие свобода упоминается вместе с понятием независимость.

3) Исламское правительство

Исламское правительство и такие синонимы как божье правительство, божий *аманат*¹ и правительство Аллаха в общей сложности встречаются одиннадцать раз.

4) Социальная справедливость

Это понятие (без синонимов и слов, близких по смыслу) в манифесте встречается шесть раз.

5) Единство среди мусульман

Единство среди мусульман и объединение мусульманских народов упоминается также шесть раз.

6) Единство религии и политики

Утверждения о единстве религии и политики, их взаимодействии и неразделимости встречаются в шести местах манифеста.

7) Правительство (олицетворение) справедливости

В четырех местах Имам использует слово справедливость или божья справедливость для описания своего идеального правительства. Само собой, это понятие отлично от понятия социальной справедливости и не следует путать эти понятия.

8) Создание единства всего человечества

В своем манифесте помимо понятия единства среди мусульман Имам в трех местах также говорит и о создании единства среди людей всего мира.

9) Справедливое исполнение законов

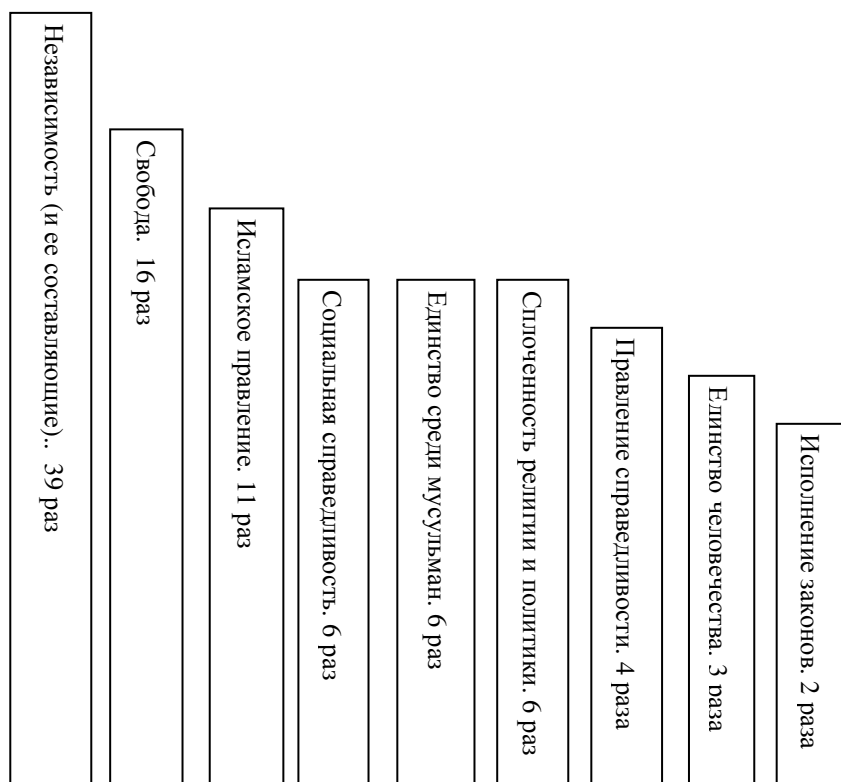
¹ Вещь, отданная на хранение.

В тексте манифеста это понятие встречается два раза и двояко: - справедливое исполнение законов (с акцентом на справедливость) и – исполнение законов.

10) Спасение человечества

Спасение и высвобождение человечества от оков затаскивающих его в небытие. Это словосочетание встречается два раза.

График №1. Частота употребления десяти понятий, касающихся основ идеальной модели политики и правительства, в манифесте Имама Хомейни



Глава первая

Определение идеальной модели политики и правительства и ее цели

Прежде чем приступить к обсуждению основ идеальной модели политики и правительства, необходимо в первую очередь ознакомиться с определением, который Имам дает понятиям политика и правительство и их составляющим. Важно также ознакомиться с целями создания такого правительства и ведения такой политики. Следует подчеркнуть, что определение, которое Имам дает политике и правительству в корне отличается от их распространенной характеристики, более того, кажется иррациональным. Поэтому было бы уместным представить понятия правительство и политика в их понимании Имамом, дабы избежать недоразумений и неправильного понимания его идей.

а) Определение идеальной политики

С точки зрения Имама, политика представляет собой совокупность методов, используемых правительством для достижения целей. На основе такого определения политика в его идеальном правительстве состоит из: «Исполнение законов на основе принципа справедливости, предупреждение проявлений гнета и деспотического правления, распространение индивидуальной и социальной справедливости, пресечение пороков, пошлости и всякого проявления безнравственности, (обеспечение и защита) свободы по принципу разума, справедливости, независимости и самодостаточности, пресечение колониализма, эксплуатации и порабощения, осуществление

карательных мер на основе принципа справедливости, с целью предупреждения деградации общества и его воспитания на принципах разума, справедливости и чести»².

Вышеуказанные цели являются, по сути, стратегиями большой, идеальной политики Имама. Потому, что с учетом социальных условий методы, призванные воплотить в жизнь эти стратегии, и процессы отличны, с точки зрения временного, культурного и международного факторов.

При сравнении этого взгляда на политику с ее распространенным пониманием, где стержневым элементом выступает власть, ее обеспечение, защита и экспансия, выявляется принципиальная разница между секуляристской и религиозной воззрениями. В идеальной политике Имама, власть не что иное, как орудие, необходимое исключительно ради осуществления стратегий. Между тем, как в распространенной политике новой эпохи (периода после Ренессанса) власть, будучи орудием, стала также самоцелью.

б) Цели идеальной политики

Теперь, ознакомившись с определением и содержанием заветной политики Имама, нам будет проще понять тот образ, в котором он представил цели от создания подобной политики. Заслуживающим внимания моментом здесь является то, что поставленные цели носят наднациональный всемирный характер. Имам не только не ограничил свою идеальную политику узкими рамками национальности, географического расположения и сугубо личных интересов, но и целям ее

² Имам Хумайни, *Последнее послание и политическо-теологический манифест*, Тегеран, издательский дом Асва, 1990 г. стр. 23.

придал универсальный собирательный характер. Имам считал, что создание правительства (олицетворения) божьей справедливости, такого, который проводил бы идеальную политику, является одним из сакраментальных идей Корана³.

Фактически идеальное правительство представляет собой орудие, посредством которого создается почва для появления нужных стратегий, осуществляемых в нижеследующих целях: «Освобождение всех притесненных от гнета сильных мира сего и исторических преступников⁴; высвобождение человечества от всех оков и рабств⁵; спасение человечества от зла шайтанов и идолов; воцарение в мире справедливости и правосудия; передача бразд правления в руки друзей Аллаха⁶; установление единства среди мусульман, и даже более того, среди всего человечества»⁷. Подобное определение целей политики сильно противоречит традиционным взглядам на политику и ее цели. И противоречие здесь, надо заметить, принципиальное, если не сказать существенное. Не трудно догадаться, что, подразумевая именно такую политику, Имам ратует за единство и слитность религии и политики.

В результате нестандартности подхода и своеобразности концепции политики (в плане определения и целей) форма правительства, безусловно, тоже должна стать своеобразной. В том смысле, что только такая же особая форма правительства может осуществлять подобную политику. По мнению Имама,

³Имам Хумайни, там же, стр. 4.

⁴Там же, стр. 19.

⁵Там же, стр. 7.

⁶Там же, стр. 4.

⁷Там же, стр. 6.

создание такого правительства в частности может считаться откликом на призыв Корана⁸. Правительство это станет фактором счастья человека в обоих мирах и доведет его до искомого совершенства⁹.

В качестве приоритетных целей, которые Имам определил для такого правительства можно привести следующее: «Борьба с насилием, гнетом и безнравственностью»¹⁰; обеспечение бедных; пресечение тирании, деспотии и установление социальной справедливости»¹¹.

Для описания идеального правительства Имам использует такие выражения как правительство (олицетворение) справедливости¹², исламское правительство¹³, правительство истины¹⁴. Для описания локальной политики и тактик, используемых идеальным правительством для осуществления большой политики, Имам использует выражение здоровая политика, что в фактически означает нездоровость политики известной человечеству¹⁵. Подытоживая содержания первой главы можно сделать вывод, что идеальная модель политики и правительства Имама имеет следующие особенности:

- 1) Центральная идея – счастья человечества
- 2) Забота о земном и грядущем жизнях человека
- 3) Глобальность и универсальность (отсутствие национализма, расизма и т.д)

⁸Там же, стр. 8.

⁹ Там же, стр. 18

¹⁰Там же, стр. 18.

¹¹Там же, стр. 26.

¹²Там же, стр. 8.

¹³Там же, стр. 18.

¹⁴Там же, стр. 4.

¹⁵Там же, стр. 26.

Глава вторая

Основы идеальной модели политики и правительства

Настоящая глава посвящена освещению основ идеальной модели политики и правительства Имама Хумайни. Важно заметить, что освещаемые вопросы регламентированы по принципу случайного набора, без логической последовательности. Порядок их расположения и последовательность никоим образом не указывают на приоритетность того, или иного вопроса. Также необходимо отметить, что некоторые приводимые здесь основы, в предыдущей главе упоминаются под заголовком «Искомые формы политики или особые методы исламского правительства». Причина такой общности (между некоторыми основами, формами политики и методами) кроется в существовании обратной связи между базисом и надстройками¹⁶. В результате такого взаимодействия происходит следующее: под воздействием базиса появляются новые надстройки, которые в свою очередь провоцируют появление новых базисов.

¹⁶ Надстройки состоят из различных форм политики и методов.

Основу идеальной модели политики и правительства Имама составляют следующие понятия:

1-Независимость

Одной из главных основ и принципов, на которых, как гласит манифест, должны зиждиться идеальные политика и правительства, является понятие независимость. Из первой главы мы узнали, что основной акцент в политических вопросах Имам делает именно на нее.

По мнению Имама, независимость имеет три грани:

- а) Политическая
- б) Культурная
- в) Экономическая

Как понимается из текста манифеста, хронологический приоритет принадлежит политической независимости. Далее следуют культурная и экономическая независимости соответственно. С позиции приоритета ценности экономическая независимость уступает политической и культурной.

а) Политическая независимость

Считаясь с реалиями международных процессов и политической конъюнктурой современного мира, Имам свои политические взгляды основал на реалистических предположениях. В частности можно упомянуть предположение о факторе власти чужестранных колонизаторов и, как результат, господстве двухполярного строя над миром и определяющее влияние этих процессов на судьбу человечества, исламский мир и непосредственно Иран.

В разных местах манифеста, а также в большинстве своих посланий Имам говорит о роли

колонизаторов в сложившейся неблагоприятной судьбе угнетенных всего мира, мусульман и иранского народа. Порицая сосредоточенность политики в руках сильных мира сего и их господство над правительствами мусульманских стран, он резко критикует рабство и капитуляцию политиков и правителей почти всех мусульманских стран перед властью имущими державами. Отвергает подобное поведение.

В подобном же ключе перечисляя пагубные последствия отсутствия независимости, Имам с присущим пафосом разъясняет необходимость политической независимости исламского мира, в особенности Ирана. Главную причину несчастий мусульман он видит в зависимости режимов мусульманских стран от Запада и Востока¹⁷. И как решение предлагает прогнать из Ирана чужестранных колонизаторов¹⁸ и притеснителей¹⁹.

Вмешательство посольств империалистических стран в определении (кабинетов) правительств и законодательных органов в дореволюционном Иране есть наглядный пример политической зависимости, которую Имам не раз объявлял грубейшей ошибкой. В глазах Имама политическая независимость столь важна, что в своем манифесте он называет ее прямой божьей стезей, исключающей зависимость от атеистического Востока и неверного, деспотического Запада. Иранскому народу и всем остальным благородным народам он наказывает держаться этой стези²⁰. Независимость от Востока и Запада и неприятие власти двух нынешних держав международной арены (в то время, почти все

¹⁷ Там же, стр. 35.

¹⁸ Там же, стр. 20.

¹⁹ Там же, стр. 16.

²⁰ Там же, стр. 12.

страны мира считались частью одного из двух полюсов: Запада или Востока) есть некоторые примеры тезисов манифеста.

б) Культурная независимость

Стержневым составляющим этого вида независимости является ликвидация ориентализации и вестернизации. Ориентализация принадлежит к тем вопросам, к которым приковано главное внимание Имама. Под вестернизацией и ориентализацией Имам имеет в виду оставление своей культуры и следование одной из двух культур, доминирующих в те дни в мире.

Имам убежден, что: «Силы Запада и Востока сделали так, что находящиеся под их игом страны, не ставя ни во что себя, свою культуру, свои возможности, преклоняют голову перед всем чужеродным²¹. Поскольку главным элементом борьбы любого народа или общества с чужим политическим и экономическим господством, есть культура того народа или общества, постольку ликвидация этого элемента приведет к тому, что силы колониализма, не встретив никакого сопротивления очень скоро достигнут своих политических и экономических целей в капитулированных странах».

Как явствует из текста манифеста, Имам, указывая на захватнический характер стратегий великих держав, предрекает далеко не радужные перспективы колониальным народам. В своем манифесте он не просто перечисляет плачевные последствия такого сценария, но и разъясняет методы, которыми осуществляются вражеские стратегии, и показывает методы борьбы с ними. По мнению Имама, устройство на работу

²¹ Там же, стр. 39.

вестернизированных и ориентализированных преподавателей в учебные заведения²² есть одна из главных методов колонизаторов с культурной направленностью. В подобных заведениях сначала своя культура и цивилизация преподносятся как пережитки прошлого, как реакционные явления. И тут же в качестве единственной альтернативы предлагается слепое копирование культуры Запада или Востока. В последующем выпускники этих заведений, превращаясь в ученых и писателей и бесконечно гордясь своей вестернизированностью или ориентализированностью, берутся ревностно критиковать и этим ликвидировать свою культуру²³. Так называемая интеллигенция вместо того, чтобы думать о независимости и свободе страны и нации примыкает к одному из двух полюсов²⁴.

Другими средствами экспансии культурной зависимости и, как выразился Имам, эффективных орудий развращения и одурманивания народа, особенно молодежи, в последние сто лет являются радио, телевидение, пресса, кинотеатры, театры, одним словом - средства массовой информации²⁵. По мнению Имама «Телевизионные фильмы это одно из достижений Запада-Востока, которое отклонило молодое поколение от обычного русла жизни и работы, творчества и производства, учебы и знаний и гонит его в сторону самозабвения и ненависти к культуре своей страны»²⁶. В качестве технологии приобретения независимости и противостояния наплыву чужой культуры, Имам предлагает взять контроль над университетами,

²² Там же, стр. 17, 36.

²³ Там же, стр. 39, 40.

²⁴ Там же, стр. 63.

²⁵ Там же, стр. 73.

²⁶ Там же, стр. 74.

институтами и прочими учебными заведениями посредством исламских и национальных программ, которые воспитают детей, подростков и молодежь в духе интересов страны²⁷. Гарант целостности и уцеления культурной независимости он видит в защите учебно-воспитательных учреждений от вылазок отрицательных элементов²⁸.

в) Экономическая независимость

Экономическая независимость²⁹ важна потому, что без нее обретение культурной и политической независимости не представляется возможным. Действительно, обретение экономической независимости есть главный метод защиты независимости культурной и политической. По мнению Имама силы, которые имеют цель поработить остальные народы, держа их в отсталости, реализуют, таким образом, рынки сбыта своей продукции³⁰.

Итогом этого будет «Ввоз различного рода продукции и увлечения молодежи импортным товаром, таким как косметические средства, детские игрушки и т.п.— губящие семьи»³¹. В своем манифесте Имам обличает «До тех пор, пока в вопросе передовой промышленности вы ходите с протянутой рукой к другим и живете нищенствуя, в вас не пробудится инициаторский дух и способность делать передовые изобретения»³².

²⁷ Там же, стр. 64.

²⁸ Там же, стр. 66.

²⁹ В своем манифесте Имам это понятие называет самодостаточностью.

³⁰ Там же, стр. 71.

³¹ Там же, стр. 42.

³² Там же, стр. 71.

Для обретения экономической независимости и самодостаточности Имам рекомендует «Если наложить запрет на продукцию мироедов и увеличить инициативу народа, появляется надежда, что страна станет самодостаточной и спасется от попрошайничества»³³. Далее он утверждает «Правительство и ответственные чиновники обязаны отныне и впредь ценить своих специалистов и поощрять их материально и морально. Они также обязаны препятствовать ввозу губительных потребительских товаров и довольствоваться тем, чем имеют, до тех пор, пока не станут сами производить для себя все необходимое»³⁴.

Напутствия Имама на тему независимости можно подытожить следующими словами «Мой совет всем и каждому таков: памятуя Всевышнего, следуйте к самосознанию, самодостаточности и независимости во всех отношениях, идите вперед»³⁵. По мнению Имама, основным фактором независимости страны и общества является «Освобождение страны от позора зависимостей и привязанностей к колонизаторским силам, и преданность исламу»³⁶. Такая вот степень подчеркиваний вопроса независимости существует в таком важном документе, как текст политического теологического манифеста, основу которого составляют коранические учения членов дома пророка – мир над ними. Это учения, исключаяющие любое господство неверных над верующими³⁷.

³³ Там же, стр. 72.

³⁴ Там же, стр. 43.

³⁵ Там же, стр. 100.

³⁶ Там же, стр. 35.

³⁷ Ссылка на священный аят: «Никогда Аллах не откроет неверующим пути против верующих». Сура «Женщины», аят 144.

2-Социальная справедливость

Среди основ идеальной модели политики и правительства упоминается также и социальная справедливость. В глазах Имама важность этого понятия настолько высока, что он связывает мотив пророка ислама от создания правительства именно с ним, то есть, распространением социальной справедливости³⁸. Как полагает Имам, создание правительства истины для распространения социальной справедливости есть именно то, ради чего пророк, его непорочные наследники и прочие божьи пророки прилагали усилия. Следовательно, - считает Имам – стремление распространить социальную справедливость посредством благодетельного правительства есть величайшее богослужение и обязательство³⁹.

Социальную справедливость Имам считает необходимой предпосылкой (коррелятом) любого здорового режима и правительства⁴⁰. По этой причине в своем манифесте неоднократно утверждает о важности социальной справедливости и советует прилагать усилия для ее распространения и торжества.

Ликвидация дискриминаций и классовых конфликтов, возникающих на почве несправедливых отношений (а не любого конфликта и дискриминации) и минимизация разницы в возможностях между селами и лишенными городскими регионами и регионами пользующимися возможностями – есть некоторые

³⁸ Там же, стр. 24.

³⁹ Там же, стр. 26.

⁴⁰ Там же, стр. 91.

распространения социальной справедливости, которые Имам упомянул в манифесте.

Учитывая то, что Имам считает распространения социальной справедливости из числа тех причин, по которым пророк и святые создавали правительство, можно заключить, что только то правительство может распространить социальную справедливость, фундамент чье прочно воздвигнут на справедливости. Подобно тому, как правительства пророка и Али были воздвигнуты на основе их личной справедливости. Это точка зрения Имама полностью отражает точку зрения Священного Корана касательно темы справедливости и правосудия. Ибо Всевышний Аллах мотивом посланий пророков и ниспослания книг и весов и также железа назвал распространения справедливости среди людей⁴¹.

3-Единство

В качестве одного из основ идеальной модели политики и правительства, единство упоминается в трех значениях: 1) Единство среди разных слоев населения, особенно тех, которые относятся к классу научно-идеологической интеллигенции, т.е. студенты, ученые и т.д. 2) Единство среди простого народа и ответственными лицами существующего строя. 3) Единство среди государственных мужей. В своем манифесте Имам называет единство символом сохранения исламской революции⁴².

Говоря о причинах победы революции, он называет единство слова народа вдохновением от Бога⁴³. На основе всего вышесказанного понятие единство в

⁴¹ См. Священный Коран, сура «Железо», аят 25.

⁴² Имам Хумайни, та же книга, стр. 20.

⁴³ Там же, стр. 20.

манифесте причисляется к основам искомым политики и правительства. Имам называет плоды этого объединения и сотрудничества среди масс прогрессом и процветанием исламской страны⁴⁴.

Прекрасно осознавая важность и положительную роль единства в деле создания идеальной модели политики и правительства, в своем манифесте Имам неоднократно призывает народ и чиновников к единству и согласии и пресечению раскольнических агитаций врагов⁴⁵.

Не секрет, что чем больше степень разногласий и расколов между ответственными лицами определенного строя и народом, тем выше степень уязвимости правительства и как результат его падения. И напротив, сплоченность, и единство среди народа с одной стороны, и между народом и чиновниками, или чиновников между собой с другой, - способствует укреплению правительства и общества.

Такое народное единство кипит само по себе и приносит плоды без применения какого-нибудь принуждения. Именно в этом случае народ может увидеть положительные результаты своего единения. Между тем как принудительное единение, делающее людей безличными и требующее их одинаковости, не что иное, как диктатура. Единство – значит быть рядом друг с другом, в то время как ставить рядом друг с другом (посредством принудительных мер), никогда не может иметь положительных результатов и более того может возыметь обратный эффект, разрушая благоприятную почву для приятия единства и гармонии.

⁴⁴ Там же, стр. 100.

⁴⁵ Там же, стр. 21.

4-Участие народа

Одно из самых часто встречающихся вопросов, относительно которых Имам дает поручение, это фактор участия народа. Бесчисленные упоминания о нем показывают то, насколько Имам придает этому главному принципу значение в деле создания заветного правительства.

Закладывая фундамента строя исламской республики Имам вверяет в могучие руки народа⁴⁶. Это обстоятельство может служить показателем важности и роли народного участия в учреждении искомых правительства и политики. Относительно темы народного участия в манифесте даются различные напутствия, которые можно подытожить следующим образом:

а) Участие

Участие это обязанность, а не право. Точка зрения Имама такова: мусульманский народ обязан принимать участие в противоположность существующему взгляду современной цивилизации Запада, где участие выступает как право народа. Имам, считая участие народа в сферах связанных с политикой обязанностью⁴⁷, для характеристики ее важности использует такие слова как: шариатский долг⁴⁸, обязанный⁴⁹, необходимо⁵⁰, и следует⁵¹. Неучастие же народа в случае нужды в таковом, включает в число

⁴⁶ Там же, стр. 18.

⁴⁷ Там же, стр. 70.

⁴⁸ Там же, стр. 70.

⁴⁹ Там же, стр. 76.

⁵⁰ Там же, стр. 48.

⁵¹ Там же, стр. 51.

непростительных грехов⁵², в некоторых местах называет тягчайшим грехом, и главой всех грехов⁵³.

Такой взгляд манифеста (вытекаемый из концепции единства религии и политики) на понятие «участие» заставляет нас заключить, что участие в политических и правительственных делах, есть обязанность народа, которую он не может игнорировать, а не исключительное право, которым может воспользоваться. Безусловно, надо учесть, что взгляд на народное участие как на обязанность есть религиозный взгляд, обрामленный рамками религии. И рамки эти при вменении какой-либо обязанности человеку исходят из его реальных возможностей. Поэтому Имам обуславливает участие народа в политических и правительственных делах его возможностями⁵⁴.

б) Благоприятная почва и нужная атмосфера для участия

Все же, несмотря на то, что Имам считает вмешательство в политику долгом народа, создание благоприятной почвы для его участия есть обязательное условие при вменении этой обязанности. Это значит одно: до тех пор, пока существуют препятствия на пути народа, и нет свободной атмосферы для вмешательства всех слоев населения, они не обязаны вмешиваться в политику (в том смысле, какой имеет в виду Имам). Обязанность эта будет возложена на них только после устранения препятствий и создания условий для участия⁵⁵.

⁵² Там же, стр. 48.

⁵³ Там же, стр. 51.

⁵⁴ Там же, стр. 51.

⁵⁵ Там же, стр. 48-49.

в) Сферы участия

В манифесте Имам определил различные сферы для народного участия. И что важно, определения эти далеко не аллегоричны, не имеют образцового характера, но весьма и весьма конкретны. Это те сферы, где народ действительно может иметь вмешательство. Они состоят из:

1) Выборы. Это одна из самых судьбоносных сфер народного участия в идеальном правительстве Имама. Референдумы, выборы президента страны, выборы глав ведомств, депутатов парламента и членов исламского совета возлагается на население. Имам наказывает народу принимать участие на выборах всех уровней⁵⁶ и характеризует халатное отношение к выборам в некоторых моментах как тяжкий грех и глава всех грехов⁵⁷.

2) Защита правительства и строя. Вторая сфера, в которой, по мнению Имама, необходимо народное вмешательство. Это дело требует народную любовь, его готовность защищать и охранять строй. Поэтому нужно, чтобы действия правительства и чиновников располагали к себе народ.

Естественно, пока не будут созданы все необходимые условия, нельзя ожидать от народа участия в таком деликатном и имеющим огромные расходы деле как защита строя. Имам считает революцию детищем всего народа и защиту ее обязанностью каждого⁵⁸. Он требует усердий и прилежности от иранского народа и

⁵⁶ Там же, стр. 51.

⁵⁷ Там же, стр. 54.

⁵⁸ Там же, стр. 55

всех мусульман⁵⁹ в деле защиты исламского правительства⁶⁰ и охраны революции и Исламской Республики.

3) Решение государственных проблем. Еще одна сфера, где, по мнению Имама, может проявляться народное участие. Он хочет от народа душой и сердцем считать себя причастным к проблемам государства и прилагать все усилия для их решения⁶¹.

Данный раздел манифеста представляет интерес тем, что, используя такие выражения как «душой и сердцем», Имам указывает на добровольной и вожденный характер вопроса. Этого не может произойти без того, чтобы народ считал государство своим и доверял ему. А последнее в свою очередь требует адекватных действий от государственных чиновников.

4) Пресечение ошибок и нарушений. Эта сфера точь-в-точь соответствует религиозному принципу *удержания от порицаемого*. Люди, которые обязались защищать строй и прилагать усилия ради решения его проблем, имеют право, более того, обязаны бороться с любыми нарушениями закона и канонов шариата и требовать их исправления. Имам, подробно освещая эту тему, определяет степени народного вмешательства в это дело. К примеру, вступление вооруженных сил в политические игры (выражение самого Имама) – во фракции или партии согласно закону и мнению Имама запрещено. В этой связи он недвусмысленно хочет от народа, чтобы тот в случае констатации нарушения

⁵⁹ Там же, стр. 34.

⁶⁰ Там же, стр. 19.

⁶¹ Там же, стр. 34.

(вступления вооруженных сил в политические игры или членство в партиях), исходя из своего шариатского долга (перед государством и парламентом) не медлил как следует отреагировать⁶².

По поводу образа и уровня вмешательства народа в дело исправления нарушений можно указать на следующее место манифеста: «народ, особенно молодежь партии Аллаха, ставши свидетелем явлений, противоречащих исламу, нравственности и интересам страны в сфере культуры, должны обратиться в соответствующие инстанции. В случае проявления инстанциями халатного отношения, они сами обязуются пресечь нарушение. Если проблема не будет решена окончательно, виноваты будут все»⁶³.

Согласно этой инструкции последовательность вмешательства народа в дело пресечения нарушений закона выглядит следующим образом: первое, наличие информации о нарушении закона; второе, уведомление инстанций официально призванных бороться с подобными нарушениями, о нарушении; третье, прослеживание образа действий инстанции с нарушителем и обнаружение халатности в действиях инстанции (в случае, если таковая будет иметь место); четвертое, непосредственное разбирательство самого народа с нарушителем, в случае констатации халатности со стороны инстанции в деле разбирательства с нарушителем.

Интересный момент в том, что с точки зрения Имама пресечение нарушений считается шариатский долгом народа. Поэтому, в искомом правительстве никто

⁶² Там же, стр. 70.

⁶³ Там же, стр. 76.

не может позволить себе оказывать сопротивление народу в исполнении его шариатского долга.

5) Осуществление целей исламского правительства - следующая сфера народного участия в идеальном правительстве Имама. Из этого пункта понимается необходимость народного участия в реализации целей исламского правительства, в том смысле, что без участия народа исламское правительство и его цели нереализуемы.

6) Поднятие знамени ислама и осуществление целей Священного Корана. Следующей сферой народного участия в идеальном правительстве Имама является рвение за дело ислама и осуществления целей Священного Корана. Это дело Имам считает предметом своей гордости⁶⁴. Невзирая на то, что исламское правительство и исламский строй играют основополагающую роль в осуществлении этой цели, без народного участия это дело не может иметь столь большого успеха.

7) Противодействие влиянию приверженцев чужого на строй. К сферам, определенным под участия народа относится также противодействие влиянию приверженцев колонизаторских сил на страну и строй⁶⁵. Та серьезность, с которой Имам призывает народ к участию⁶⁶ в этом деле, показывает степень важности индивидуального участия.

⁶⁴ Там же, стр. 9.

⁶⁵ Там же, стр. 49.

⁶⁶ Там же, стр. 49.

8) Участники. В своем манифесте Имам не закрепляет участие в политических и правительственных делах за каким-нибудь определенным слоем общества, напротив, обязывает в этом всех⁶⁷. Он призывает весь народ, начиная от ученых, торговцев, земледельцев, рабочих и служащих⁶⁸, кончая женщинами и старыми людьми⁶⁹. Весь иранский народ, в общем,⁷⁰ и молодежь партия Аллаха⁷¹ в частности являются адресатами слов Имама.

9) Порядок участия: Вопрос дисциплины народного участия должен быть решен так, чтобы не только не было беспорядков и нарушений, но и можно было ожидать благоденствий.

По всей стране народ должен исполнить порученные ему обязанности согласно с положениями ислама и Основного закона. Согласно этому завещанию⁷² конституция определяет законные рамки для народного участия в политических и правительственных делах.

10) Вред неучастия: *халатность по отношению к делу мусульман*⁷³, именно так характеризует Имам неучастие. По мнению Имама, неучастие народа в политических и правительственных делах и изолированность народа от государства откроет дорогу

⁶⁷ Там же, стр. 48.

⁶⁸ Там же, стр. 51.

⁶⁹ Там же, стр. 9.

⁷⁰ Там же, стр. 18, 51, 71.

⁷¹ Там же, стр. 76.

⁷² Там же, стр. 51.

⁷³ Там же, стр. 48.

колонизаторским силам для вмешательства и взятия контроля над богатствами страны⁷⁴. Другими словами в идеальном правительстве Имама, политическая и экономическая независимость общества зависит от его участия в политических и правительских делах.

Поверхностный обзор взгляда Имама на тему народного участия показывает, что этот взгляд, взгляд того же пророка изрекавшего «Каждый из вас пастух, и каждый из вас в ответе за свою паству». И в самом деле, согласно этому взгляду участие в делах правительства и политики не что иное как ответственность и каждый человек соответственно своим возможностям обязуется принимать участие. Неучастие же будет означать взыскание в этом мире⁷⁵ и в грядущем, перед Всевышним⁷⁶.

5-Служение народу

Служение народу еще одна основа идеальной модели политики и правительства манифеста Имама. В том смысле, что одной из целей создания правительства и применения политики является служение народу. В таком строе власть не составляет стержень политики и правительства, но уступает место служению народу. Давая напутствие государственным деятелям, Имам говорит: «Завещаю вам знать цену народу, не проявлять нерадивости в деле служении ему, особенно служении малоимущим, обездоленным и притесненным, которые есть покровители наших благоденствий и свет наших очей. Исламская Республика – это их гостинец,

⁷⁴ Там же, стр. 37.

⁷⁵ Там же, стр. 51.

⁷⁶ Там же, стр. 51.

благодаря именно их жертвам она осуществилась и охраняется»⁷⁷.

Устанавливая правовую связь между народом и чиновниками, обязывает последних служить народу: «Министры и государственные деятели питаюсь из бюджета народа, должны ему служить, в особенности малоимущим»⁷⁸.

Тема служения малоимущим и обездоленным одна из постоянных тем манифеста Имама. Потому, что искомые политика и правительство должны быть олицетворением идей Корана о наследовании и наместничестве слабых и притесненных на земле. Первым шагом к осуществлению этой идеи и будет создание правительства на основе принципа служения народу, в особенности слабым. По этой же причине Имам видит благо обоих миров для чиновников в служении обездоленным: «завещаю всем прилагать усилия ради благоустройства обездоленных слоев, ибо благо обоих миров для вас заключается в отклике на их положение»⁷⁹.

6-Самоуверенность

Без уверенности в своих силах не одно созидательное стремление немыслимо. И поскольку учреждение правительства является одним из самых сложных мероприятий человечества, роль самоуверенности в создании такого правительство возрастает.

Большое значение, придаваемое Имамом вопросу самоуверенности и надежды на себя, лучше осознается

⁷⁷ Там же, стр. 35.

⁷⁸ Там же, стр. 59.

⁷⁹ Там же, стр. 92.

тогда когда понимается положение Имама как вождя народа, которого в течение последних столетий перманентно унижали чужие; вождя, который стремится с помощью этого народа основать в новом мире религиозное заветное правительство.

Обращаясь к иранскому народу и мусульманам всего мира, он говорит: «Знайте, арийская раса, и раса арабская ни в чем не уступают расам Европы и Америки. Если эти расы найдут себя и отбросят отчаяние, и не будут надеяться на других, то в будущем будут способны на все. С условием того, что будут надеяться на Бога, будут уверенны в своих силах, устранят зависимость от других, и не будут бояться трудностей на пути достижения благородной жизни»⁸⁰.

Безусловно, для народа, который в течение последних ста лет замарался в результате влияния колониальных сил разными видами зависимости, который для устранения нужд (даже таких элементарных, как питание) постоянно озирается на границу, который заленился и привык избегать трудностей и которого охватили чувства неуверенности в себе, не может так просто выработать самоуверенность. Считаясь с этой действительностью, Имам обусловил выработку самоуверенности несколькими предпосылками, а именно: устранение отчаяния, устранение зависимости от других, готовность к преодолению трудностей, и самое главное, надежда на Бога и уверенность в своих силах.

Имам напомнил своему народу о примере расчета на свои силы: «в результате экономической блокады и войны, многие заводы и фабрики функционировали

⁸⁰ Там же, стр. 43.

благодаря местным специалистам, что доказывает одно: ведь можем же, когда захотим»⁸¹.

В этом заявлении Имам причисляет волю в деле достижения самоуверенности к прочим условиям, и в то же время методам ее достижения.

7-Стержневая ответственность

Тот факт, что стержень идеальной модели политики и правительства Имама составляет ответственность, а не власть, является одним из главных элементов разности между политикой Имама и политикой современного мира. Централизованность фактора ответственности и долга способствует тому, чтобы политическую нишу заполнили люди исключительно лояльные народу, готовые служить ему верой и правдой и тому, чтобы она освободилась от людей, жаждущих власти. Понятно, что в таком случае не может быть и речи о выгодах, получаемых от власти.

В этой связи, обращаясь к правителям и прочим вышестоящим правительственным лицам Имам говорит: «Не думайте, что предводительство для вас подарок и высокое положение, но тяжелая и опасная ноша. Опасность (в меньшей степени) существует и для нынешних глав государства и для будущих, для правительство и для чиновников соответственно их должности»⁸² Общность этого принципа для всех правительственных и политических деятелей, есть показатель того, что она является одной из особенностей, более того, основ заветных политики и правительства Имама. А это в свою очередь

⁸¹ Там же, стр. 42.

⁸² Там же, стр. 54

разделительная грань между политикой Имама и политикой современного мира.

8-Народность

Следующая основа идеальной модели политики и правительства Имама это понятие народность. Оно в манифесте упоминается в двух смыслах: а) народность ответственных лиц. б) солидарность правительства и государственных мужей с народом и стремление привлечь его довольство. Ниже мы подробно остановимся на этих двух пунктах.

а) Народность ответственных лиц. По мнению Имама, правительственные лица должны избираться преимущественно из класса среднего и ниже среднего⁸³. В этой связи Имам обращается: «Обратите внимание, на то, чтобы глава государства и депутаты были избраны из класса, соприкасавшегося с лишениями и угнетенностью обездоленных слоев общества, думающего об их благоустройстве. А не из состоятельных и зажиточных людей так называемого высшего общества утопающего в неге и наслаждении, не способного представить себе всю горечь лишений».⁸⁴

В этой связи Имам называет и причину такого решения. В главе правительства основанном помимо всего прочего и на социальной справедливости и принципа служение народу, должны стоять люди знакомые с несправедливостью, дискриминациями и лишениями, чтобы они могли осознать необходимость распространения социальной справедливости и служения народу. Цель эта может осуществиться, если только ответственные люди – как выразился Имам –

⁸³ Там же, стр. 54.

⁸⁴ Там же, стр. 52.

будут иметь соприкосновение с лишениями и угнетенностью слабых и малоимущих, и будут считать себя из народа, а народ своим.

б) Солидарность с народом и привлечение его довольства: По мнению Имама, все чиновники без исключения (особенно чиновники исполнительной ветви) для достижения успехов на своем посту нуждаются в поддержке народа⁸⁵. Поэтому он наказывает им прилагать усилия ради привлечения расположения народа (в рамках гуманизма)⁸⁶. Поскольку народ только тогда поспешит на помощь правительству и чиновникам, когда будет считать их своими друзьями и доверенными лицами. На основе вышесказанного Имам считает умение ладить с народом одной из черт искомых чиновников: «Должны избираться подходящие губернаторы,...умеющие ладить с народом»⁸⁷. Считаться с мнением народа в правительственных делах для привлечения его довольства (в вышеназванных рамках) есть одна из основ идеальной модели политики и правительства Имама.

9-Исламская экономика

Идеальная модель политики и правительства ввиду своей беспрецедентности в последние несколько столетий и абсолютного отличия от распространенной интерпретации политики и правительства, должна иметь свою собственную экономику и применять новый экономический метод, гармонирующий с остальными

⁸⁵ Там же, стр. 59

⁸⁶ Там же, стр. 59

⁸⁷ Там же, стр. 59.

принципами и основами, такими как социальная справедливость, народность и независимость.

Учитывая важность экономики в жизни человека и ее неоспоримое господство в международных отношениях, в манифесте уделяется место для освещения и характеристики основ экономики идеальных правительства и политики. Имам говорит: «Ислам не согласен с деспотическим, безрасчетным капитализмом, обделяющим притесненные массы, более того, осуждает это резко в Коране и сунне и считает нарушением социальной справедливости. Некоторые неосведомленные, бестолковые люди под исламским правительством понимают правительство сторонника безграничного капитализма и собственности. Ислам также не подобен такому режиму как коммунизм-марксизм, отрицающий частную собственность и выступающий за социализм. Исламская экономика это система признающая собственность и уважающая ее с учетом ее происхождения и расхода, который если будет осуществляться правильно, то способствует становлению здоровой экономики и осуществлению социальной справедливости»⁸⁸. Идеальное правительство, давая собственности, законному капиталу (обрамленному рамками ислама) и созидательным экономическим деятельности народа дань уважения считает своим долгом привлечение доверия владельцев этих капиталов⁸⁹.

Экономические особенности, названные основами идеального правительства Имама таковы:

1-Уважение собственности и капиталов, законных, обрамленных созидательными рамками;

⁸⁸ Там же, стр. 89,90,91.

⁸⁹ Там же, стр. 91-92.

2-Поддержка правительства созидательных экономических деятельности, способствующих самодостаточности страны⁹⁰;

3-Приоритет социальной справедливости и отрицание классовой дистанции с экономической точки зрения.

Единство религии и политики

Связь религии с политикой одна из главнейших и значимых основ идеальной модели политики и правительства Имама. Заветное правительство Имама и политика, задействованная в нем, целиком и полностью смешана с исламской религией. Таким образом, что отделить религию от политики не видится возможным, разве что полностью извлечь политику из религиозных интересов и текстов.

Поэтому Имам считает свою искомую политику полностью извлекаемой из религии: «... в противовес не монотеистическим учениям, ислам имеет присутствие во всех индивидуальных, социальных, материальных, духовных, культурных, политических, военных и экономических сферах. Он не упускает из виду ни один момент, пусть даже маловажный, касающийся воспитанию человека и общества, материально-духовному прогрессу»⁹¹. Этот тот взгляд на религию и политику, что может создать единство среди этих двух и не столкнутся с противоречием при их определении. Это убеждение, что: «То количество постановлений, что существует в священном Коране и сунне пророка относительно правительства и политики, не встречается

⁹⁰ Там же, стр. 92.

⁹¹ Там же, стр. 18.

касательно остальных вопросов, более того, большинство культовых постановлений ислама, на самом деле являются культово-политическими»⁹².

В глазах Имама единство религии и политики настолько важно, что воздвижение правительства истины считается одним из величайших богослужений⁹³. Политическое бездействие же оценивается как великий грех⁹⁴. Пятничная молитва рассматривается как политическая сторона намаза⁹⁵. Культовые (богослужебные) обряды, такие как траур по великим шахидам и пятничная молитва преподносятся как хранители самобытности мусульман, главным образом, шиитов⁹⁶.

Благодаря такому воззрению культово-религиозные обряды приобретают политическую окраску. Следовательно, политические действия считаются богослужением. Политика также как и богослужения оценивается как одна из составляющих религии. В этой связи Имам обращаясь к ответственным лицам строя, завещает: «Преданность исламу и его небесным установлениям есть гарант счастья в обоих мирах»⁹⁷. Только единство религии и политики может обеспечить благо этого мира и грядущего. Желая, того, чтобы мусульманские народы обрели счастья двух миров, Имам говорит: «Со всей серьезностью призываю мусульманские народы достойно, душой и сердцем следовать политической, социальной, экономической и военной культуры этих великих руководителей

⁹² Там же, стр. 24.

⁹³ Там же, стр. 26.

⁹⁴ Там же, стр. 48.

⁹⁵ Там же, стр. 13.

⁹⁶ Там же, стр. 14.

⁹⁷ Там же, стр. 50.

человечества»⁹⁸. Имам считает следование непорочным имамам обязательным не только в вопросах культовых и религиозных, но и в жизненных. Если же оно будет осуществляться в вопросах политических, то в таком случае политика и правительство приобретают религиозную окраску и содержание. Имам уверен – шиитский фикх⁹⁹ является оригинальнейшим образцом сочетания религии и политики: «Не оставляйте традиционный фикх, разъясняющий вопросы посланничества и наместничества, фикх, являющийся гарантом руководства и величия народов. Не отклоняйтесь от установлений, что важных, что второстепенных»¹⁰⁰. Установление связи между прогрессом, величием народа и традиционным фикхом обретает смысл тогда, когда последний будет иметь политические теории и разработки, Имам убежден, что шиитский фикх наделен такими качествами.

Заключение

Подытоживая анализ материала об основах идеальной модели политики и правительства Имама, можно заключить следующее:

а) Имам представляет своеобразное определение политики, правительства и дает такую же характеристику их основам; это определение, в корне отличающееся от современной интерпретации политики и правительства. И возможно, совмещение этих двух видов определений реально только на бумаге.

б) В идеологии Имама искомое правительство есть гарант счастья человека в двух мирах. Между тем

⁹⁸ Там же, стр. 12.

⁹⁹ Мусульманское право.

¹⁰⁰ Там же, стр.12.

как согласно современной концепции правительство систематизатор исключительно земной жизни человека. Таким образом, основы и принципы, которые Имам определил в своем манифесте для идеального правительства, имеют инфраструктурное различие с основами существующей политики.

в) Понятия шовинизм и национализм не фигурируют в идеальной политике и правительстве Имама. Причина этому религиозный взгляд на вопрос национализма. Ибо идея национализма противоречит духу ислама. Ни в одном месте манифеста вы не встретите такие слова как «национальный», «страна», «Иран», «родина» и «отечество» не обретенных рамками ислама, что само собой иллюстрирует отверженность национализма в воззрении Имама.

г) В философии Имама политика и правительство не ограничиваются какой-нибудь географической местностью, какой-нибудь страной или определенным народом. Его взгляд на понятие политика и правительство наднационален и универсален. Поэтому его адресатами помимо иранского народа выступают: мусульмане, немощные и угнетенные народа всего мира. Имам имеет в виду единство мусульман, более того, единство всего человечества пред лицом гнета и колонизации, вытекающих из классической интерпретации политики.

д) Все десять основ цитируемых из манифеста извлечены из исламских источников: священного Корана и хадисов непорочных имамов (мир над ними).

е) Идея слитности религии и политики проходит красной нитью сквозь воззрения Имама на идеальную модель политики и правительства. Вглядевшись лучше в текст манифеста и вовсе можно заключить, что Имам

считает политику частью религии, как те же богослужения и установления.

ж) Подводя итоги изучений десяти основ идеальной модели политики и правительства, можно прийти пяти ее главным столпам, это: справедливость, духовность, независимость, участие и ответственность.

Раздел второй

«Правление факиха» божественное назначение или народное избрание

Одним из фундаментальных вопросов исламской политической мысли, который, особенно после победы исламской революции стал выдвигаться на первый план в научно-культурных кругах страны, является проблема правления факиха и непрекращающихся споров вокруг него. Помимо политических интерпретаций этого вопроса, которые вытекают из ненаучных подходов и преследуют определенные цели, можно встретить мнения и гипотезы, явившиеся результатом использования научных методов исследования. Каждая из этих гипотез пытается разъяснить этот основополагающий вопрос.

Определение роли народа в избрании *валий факиха*¹⁰¹ является важной подкатегорией данного вопроса. Основная часть нижеследующих гипотез посвящена именно этой теме.

Важность темы проявляется тогда, когда встает вопрос политической экспансии и структуры правительства. Принятие или непринятие роли народа в избрании *валий факиха* может послужить определяющим фактором в таких важных вопросах как:

¹⁰¹ Мусульманский законовед, лицо которое вобрал в себя все качества справедливого правителя.

взаимоотношения исламского правительства с народом, их взаимные права и обязанности, взгляд правителей на народ и в итоге образ их отношения к нему.

Мнения Имама Хумайни относительно связи *валий факиха* с народом являются важнейшими и собирательными теориями - по сравнению с другими точками зрения, выдвинутыми исламскими мыслителями - рельефно выступающими среди прочих. Ибо он в качестве возродителя теории правления факиха в современной эпохе и главного проектировщика исламской республики сделал несравненно больше, нежели другие ради возрождения и развития этой теории.

Взгляды Имама на образ прихода к власти *валий факиха* на первый взгляд кажутся противоречивыми, если не сказать взаимоисключающими. Это обстоятельство стало причиной появления разночтений в его взглядах на этот вопрос.

Одна часть, ссылаясь на труды Имама по фикху, такие как «Китаб ал-Бай`» утверждают, что он считал *валий факиха* назначаемым Богом и не признает за народом здесь никакой роли. Другая же, исходя из его деоцентристских тезисов полагают, что *валий факих* назначается народом.

В настоящей статье приводятся оба взгляда Имама на поставленный вопрос. С помощью метода, заимствованного из фикха будет принята попытка логически совместить эти две гипотезы. Ведь дело касается образа избрания *валий факиха* и роли народа в нем. Разумеется, данная работа не претендует на всестороннее освещение проблемы и представления подлинного взгляда Имама на вопрос. Автор попытался

представить новые взгляды на настоящую тему, используя особый метод.

Первая глава настоящего раздела посвящена тем взглядам Имама, согласно которым *валий факих* выступает как назначенец Бога. Во второй главе обсуждаются деоцентристские взгляды Имама на избрания *валий факиха*. В третьей главе принимается попытка совместить два взгляда.

Гипотезу, которую данная работа старается доказать следующая:

С точки зрения Имама Хумайни личность, располагающая конкретными условиями, назначается со стороны законодателя валий факихом в виде общего назначения. В число этих условий входит избранность со стороны народа. В том смысле, что общим назначением со стороны законодателя может удостоиться тот, кто помимо глубоких знаний фикха, справедливости, искусства правления и смелости является также избранным народом.

Глава первая

Позиция Имама относительно назначения *валий факиха* со стороны законодателя

Ряд точек зрения Имама выдвинутых в основном в его книгах по фикху указывают на то, что он признает *валий факиха* назначенцем святого законодателя. По его мнению, в период отсутствия Имама Эпохи правление над всем человеческим обществом Бог передал непосредственно в руки справедливых факихов.

Согласно этому мнению «законодатель» это *джа`ил вилайет*, «справедливые факихи» - назначенные аулийа а «народ» - *мувалла `лайхим*¹⁰². И любой, кто дерзнет править без того, чтобы быть назначенным со стороны законодателя, есть бунтарь. Подчиняться ему непозволительно¹⁰³. По мнению Имама, народ как *мувалла `лайхим* не имеет никакого отношения к назначению или устранению *валий факиха*. Как только справедливые факихи, назначенные со стороны законодателя лишаются *`адалата*¹⁰⁴ и *факохата*¹⁰⁵ отстраняются сами по себе. Народ не может этого сделать¹⁰⁶. Так, например, по поводу выбора Мухандиса Базаргана Имам следующим образом обращается к Премьер-министру временного правительства: «Я, с

¹⁰² Имам Хумайни, *ал-Макасиб ал-Мухаррама* (Запретные заработки), т.2, Кум, 1381 г.л.х., стр.106; *Сахифа-и Нур* (Свиток Света), т.9, Тегеран, Организация документов по культуре Исламской Революции, стр. 253.

¹⁰³ Имам Хумайни, *Китаб ал-Бай`* (Книга продаж), т.2, стр. 472-495.

¹⁰⁴ Исключительная справедливость и правосудие.

¹⁰⁵ Знания в области мусульманской юриспруденции.

¹⁰⁶ Имам Хумайни, там же, стр. 479, 480, 485, 502; Также см.: *Тахрир ал-Васила*, т.1, издание Наджаф, 1390 г.л.х., стр. 482.

помощью *вилайета* наделенного со стороны святого законодателя, назначил его на пост¹⁰⁷».

Даже беглый взгляд на эту гипотезу, основанную на фикхе, дает повод заключить, что, по мнению Имама, руководство исламской общиной это дело, которое Всевышний передал своему благородному посланнику. После кончины посланника ответственность легла не плечи непорочных имамов. С началом же исчезновения (скрытия) Махди на плечи справедливых факихов. Таким образом, подобно тому, как Бог назначил посланника и непорочных имамов *валиями* над людьми, справедливые факихи назначаются *валиями* со стороны Бога общим назначением.

Следовательно, невмешательство народа в деле избрания справедливого *валий факиха* заслуживающего правления идентично его невмешательству в дело назначения Богом пророка или имамов на правление. В этой версии вопроса налицо политическое участие народа в рамках присяги на верноподданство (имеется в виду принятие им *вилайета*). Особенно в период отсутствия Имама Эпохи, народ должен ожидать появления справедливого факиха, достойного нести бремя *вилайета* и правления и поспешить к нему на помощь.

¹⁰⁷ Имам Хумайни, *Сахифа-и Нур* (Свиток Света), издание первое, т.5, стр. 31.

Глава вторая

Позиция Имама относительно народного избрания *валий факиха*

В этой главе обсуждаются высказывания Имама о роли народа в деле избрания факиха, достойного править. В своем интервью британской газете *Таймс*, 9/11/1978, говоря о роли народа в определении своей судьбы, он сделал следующее заявление: «Элементарное право каждого народа – своими руками творить свою судьбу и определить форму и тип правительства»¹⁰⁸.

Разъясняя суть Исламской Республики, он заявил: «Суть в том, чтобы при наличии условий, выдвигаемых исламом для (создания) правительства, с опорой на коллективное мнение народа создано правительство – исполнитель заповедей ислама»¹⁰⁹. Также говоря о роли народного мнения в деле правительства, заявил: «Мы подчиняемся воле народа. Как скажет народ, так и сделаем. Мы не имеем право, Всевышний не дал нам такого права, пророк ислама не дал нам право навязать что-нибудь хотя бы одному мусульманину»¹¹⁰.

Помимо вышеприведенных моментов можно указать и на некоторые послания и заявления Имама на этот счет, например: «Критерием является мнение народа» или «...я, полагаясь на то, что народ меня принимает, определю правительство (1/2/1979)». Каждая из этих заявлений может подкрепить предположение о допустимости, более того, необходимости участия народа в избрании *валий факиха*. Приведенные примеры можно назвать лишь предисловием к этой теме, так как

¹⁰⁸ Там же, т.3, стр. 42.

¹⁰⁹ Ежемесячник Месяц, 30 фарвардин, 1378 г.л.х, стр. 11.

¹¹⁰ Там же, стр. 11

Имам в нескольких местах открыто и недвусмысленно заявляет: «*Факиха*, которого сам народ назначит вождем»¹¹¹ или «Надо приложить все усилия, чтобы был избран самый достойный, осведомленный и ответственный вождь»¹¹². Говоря о том, что в Основном законе Исламской Республики Иран избрание вождя возложено на меджлис народных экспертов, Имам продолжает: «Вождем должен быть избран *муджтахид*¹¹³ поддерживаемый народными экспертами, являющийся защитником престижа ислама в мире»¹¹⁴ или, например, «Народ должен внимательно подходить к вопросу избрания экспертов или вождя. Если будет проявлена халатность, исламу и стране будет нанесен невозместимый ущерб»¹¹⁵.

Следует подчеркнуть, что в своем манифесте, в той части, где говорится о меджлисе экспертов, Имам в трех местах их прямой обязанностью называет определение вождя.¹¹⁶ В своем письме главе меджлиса экспертов он говорит: «Если народ проголосует за то, чтобы эксперты назначили им справедливого *муджтахид* для руководства их правительством, то когда последние определяют одного для принятия этой ответственности, он закономерно становится избранным народным *валий* и установления его подлежат исполнению»¹¹⁷.

¹¹¹ Имам Хумйани, та же книга, т.2, стр.434, 7/11/1979 г.

¹¹² Там же, т. 18, стр. 41.

¹¹³ Законовед, достигший высшей ступени в толковании религиозных законов.

¹¹⁴ Там же, т.21, стр.129, 29/4/1989 г.

¹¹⁵ Имам Хумайни, политический теологический манифест, стр. 51.

¹¹⁶ Имам Хумайни, там же, стр. 50-51.

¹¹⁷ Имам Хумайни, та же книга, т.21, стр. 129, 29/4/1989 г.

Из вышеприведенных цитат в глаза сразу же бросается то, как Имам дает предпочтение таким словам как *избрание*, *определение/назначение* и *поддержка кандидатуры валий факиха*. Это в свою очередь играет на руку тем, кто считает Имама сторонником теории определения *валий факиха* со стороны экспертов¹¹⁸.

Необходимо сказать, что эти две гипотезы Имама (назначение *валий факиха* законодателем, его народное избрание) даже среди его учеников нашли разное отражение. Приведем один пример:

Точка зрения Шахида Мутаххари

Имам убежден, что *валий факиха* избирает народ и открыто заявляет: «В Исламской Республике народ сам избирает *валий факиха*.¹¹⁹ Исламское Республика означает государство, чье форма и глава определяются простым народом.¹²⁰

Точка зрения Аят Аллаха Джаввади Амили

В противоположность мнению Шахида Мутаххари, Амили сторонник идеи назначения *валий факиха* со стороны законодателя и невмешательства народа в этом деле.¹²¹ По его мнению, справедливые факихи назначаются со стороны законодателя и народ как *мувалла `алайхим* не имеет права ни назначать, ни устранять его¹²².

¹¹⁸ См. Мухсин Кадивар, *Назария-и даулат дар фикхи ши`а* (Теория государства в шиитском *фикхе*), Тегеран, Нашрани, 1998 г., глава первая.

¹¹⁹ Муртаза Мутаххари, *Перамуни Инкилаби Ислами* (К Исламской Революции), Тегеран, Садра, 1988 г. стр. 85-86.

¹²⁰ Там же, стр. 80.

¹²¹ Джаввади Амили, *Перамуни вахи ва рахбари* (Об откровении и руководстве), Тегеран, Раджа`, 1989 г. стр. 160-168.

¹²² Там же, стр. 184-190.

Глава третья

Метод компромиссного решения. Совмещения двух, внешне противоречивых взглядов Имама Хумайни

При первом соприкосновении с вышеприведенными взглядами Имама на проблему назначения *валий факиха* возникает контраст. Отсюда каждый из исследователей его наследства и учеников стремился определенным образом показать одну из теорий как его стержневую идеологию, а противоположную как второстепенную, аннулированную, формальную или даже ненаучную. Между тем, как нужно помнить, что обе точки зрения принадлежат факиху, который благодаря долгим годам тщательного изучения и преподавания религиозных текстов и исламского права, достиг ранга *марджа`а*.¹²³ А достижение такого ранга, как известно, требует дотошного изучения и тщательного взвешивания научных терминов и выражений.

С одной стороны нельзя игнорировать его высказывания о божественном назначении *валий факиха*, приведенные в его книгах по фикху: Китаб ал-Бай`, ал-Макасиб ал-Мухаррама и Тахрир ал-Васила. С другой же невозможно не принять в счет то, что последует ниже:

Исламская демократия совершеннее западной демократии (5/11/1978). Моя цель от революции, создание исламского правительства, внедрение

¹²³ Духовное лицо, достойнее подражания.

настоящего ислама с целью познакомить людей всего мира с истинной демократией (9/11/1978). Ислам охватывает все то, что люди называют демократией. Ислам ни в чем не уступает демократии. Демократия заложена внутри ислама (20/9/1979). Установление исламского строя означает торжество справедливости, независимости и демократии (5/11/1978, 27/11/1978). Означает ли демократия что-нибудь другое, кроме того, чтобы народ взял в руки свою судьбу? (4/1/1980).¹²⁴

Основная задача настоящей главы заключается в попытке применения метода, способного совместить внешне противоречивые взгляды. Поскольку такие моменты встречаются и в изречениях непорочных имамов, которые служат основным материалом (наряду с Кораном и хадисами пророка) для дедукции решений по разным религиозным вопросам, постольку факихи для решения подобных проблем разработали различные методы, которые собраны воедино в науке, называемой *основами фикха*. Одним из таких методов является *к`аида-и джам` (правило совмещения)* которая упоминается под заголовком *ал-джам`у махма амкана аула мин ат-тарки (пока совмещение возможно, оно лучше оставления)* в большинстве книг по основам *фикха*¹²⁵. Согласно этому правилу пока совместить обычным образом два хадиса или хадис и аят, внешне противоречивых возможно, то нельзя чтобы одно из двух было отодвинуто в сторону¹²⁶. Следовательно, если

¹²⁴ См. Имам Хумайни *Сахифа-и Нур* (Свиток Света), т. 3,4,5,6.

¹²⁵ Саид Мухаммад Садик Хусайни, *Зубдату ал-Усул* (Отборные основы), т.4, Кум, Медресе Имама Садика, Раби` ал-Аууал 1412 г.л.х., стр.329.

¹²⁶ Мухаммад Риза Музаффар, *Усул ал-Фикх* (Основы Фикха), т.2, Бейрут, Муассисату ал-А`лами ли ал-Матбу`ат, издание второе, 1990 г., стр.196.

существует возможность совместить два взгляда Имама (божественное назначение и народное избрание), то нет необходимости аннулировать один из них. Ибо сие будет означать *тарджих била мураджджах* (неоправданное предпочтение). Теперь непосредственно к главному:

Если считать правление над людьми прерогативой Бога, то, следовательно, использовать или перепоручить ее может только Он сам. Стало быть, право определения правителя над человеческим обществом во всех случаях принадлежит только и только Богу. На основании этого, ответственность назначения *валий факиха* в период отсутствия непорочного Имама Махди, возлагается на святого законодателя. Если всмотреться в образ назначения *валий факиха* со стороны законодателя, можно обнаружить, что он, лишь называет конкретные качества и черты которые должны иметься у кандидата на этот пост. Следовательно, соответствующий данным параметрам и есть назначенный Богом правитель человеческого общества. Это и есть смысл термина *собирательное назначение*.

Знание фикха, справедливость, рассудительность, смелость и т.д. – есть неполный перечень качеств, дающих человеку потенциал для принятия от законодателя ответственности правления над людьми. Если в этот список включить и параграф *избранность народом*, то никакого контраста и не обнаружится. Так как будучи божьим назначенцем, посредством законодателя, он в то же время избранник народа. Таким образом, в период отсутствия Имама Эпохи, правителем над людьми Бог назначает того, кто помимо обладания всеми названными качествами, является и народным избранником.

Действительно, применив этот метод можно совместить два внешне противоречивых гипотез Имама Хумайни относительно образа назначения *валий факиха*. Решить кажущуюся не решаемой проблему без исключения одного из двух фигурантов. В противном случае народное избрание не будет иметь смысла без божьего назначения, а божье назначение, как известно, осуществляется ради народа. (Ведь тот, кто не заслуживает этого поста, не назначается свыше).

Не надо забывать, что право выбора правителя (президента) народу также подарил Бог. Как уже было сказано, согласно одному из гипотез право правления над людьми принадлежит исключительно Богу. Сами люди не имеют никакого права, если Бог не перепоручит его им. Доказательством перепоручения этого права людям есть гипотеза Имама Хумайни относительно права народа в избрании правителя общества, основанная на дедукциях из религиозных текстов. Практический пример этого совмещения можно найти в Основном законе Исламской Республике Иран в главе об избрании президента республики. Президент республики есть народный избранник. Он должен избираться на основе народного голосования. Однако одного голосования для занимания этого поста недостаточно. То, что народного избранника делает президентом республики это утверждение его кандидатуры со стороны *валий факиха*. Без этого избранник ничем не отличается от простого гражданина. Но и вождь (*валий факих*) в свою очередь не назначает президентом республики никого кроме народного избранника. В этом случае у народа будет чувство долга при выборе *валий факиха*, поскольку он знает, что Бог наделяет *вилайетом* только справедливого, смелого, рассудительного факиха. И то, что он народ должен не ошибиться в выборе. Ибо

это лучшая личность, которую Бог дарит людям. С другой стороны народ знает, что именно божье назначение дает их избраннику законность и право на правление.

В подобном раскладе вещей одинаково сохраняется и государственность и исламская направленность строя. Этот метод станет формулой сохранения принципа государственности и, как результат, принципа народности строя исламской республики. В одинаковой степени сохраняется и исламская ориентация республики. Ибо не одно дело не будет приемлем никем без довольства Всевышнего.

Заключение

Основной целью данной главы была попытка представить способ решения главной проблемы шиитской политической мысли. Проблемы, которая может быть фактором, определяющим образ отношений к политической экспансии в исламском строе. Правило совмещения двух, внешне противоречивых гипотез, выступает как компромиссное решение этой проблемы. Проблемы образа назначения *валий факиха*: избирается ли он народом или назначается святым законодателем? В словах и произведениях Имама Хумайни оба способа упоминаются с положительной стороны. Это, конечно не могло не породить разное понимание его идей по данному вопросу. Поэтому применение вышеназванного метода очень кстати, так как предлагает третий вариант. Совместив две гипотезы, он вбирает в себя плюсы обеих, оставляя при этом минусы.

Включение условия избранности народом в список других условий таких как: справедливость, знания фикха, смелость и рассудительность может наделить *валий факиха* двумя свойствами: первое,

назначенность Богом, и второе, избранность народом. Народное избрание может осуществиться непосредственно, например как избрание народом Имама Хумайни вождем. Или косвенно (посредством экспертов), как избрание Аят Аллаха Хаманай вождем. Такой метод может сохранить оба элемента Исламской Республики: исламскую направленность и государственность.

Раздел третий

Демократия с точки зрения Имама Хумайни

Как очередное достижение новой цивилизации Запада демократия является самым спорным политическим явлением современного мира. В идеологии многих мыслителей современного мира укоренилось твердое мнение о том, что демократия уникально-глобальная формула человеческого счастья в гражданской и политической жизни. Тем не менее, расхождения во мнениях, приведшие к множеству научных споров (особенно на ее родине) сделали почти невозможным дать этому явлению одно собирательное, конкретное определение. Подобно другим обществам, находящимся в состоянии перехода от традиций к модерну, иранское общество не стало в стороне от этих научных споров, но приняло активное участие. Особенно эти споры стали актуальными после победы исламской революции 1979 г., когда сложилась благоприятная атмосфера для мыслительной деятельности. Седьмые выборы главы государства состоявшие в 1997 г. стали причиной столкновения мнений относительно этой темы. Слово демократия вошло в список самых употребляемых слов политического лексикона иранского общества.

Исламскую Революцию и Исламскую Республику Иран можно считать плодом идей Имама Хумайни. Обратившись к ним (в качестве источника исламской политической мысли) можно найти ответы на множество вопросов и проблем, на которые сталкивалось наше общество в сфере политической мысли.

Принимая во внимание все вышесказанное, попытаемся исследовать мнения Имама Хумайни относительно демократии. Естественным первым шагом в этом деле будет собрание высказываний Имама о демократии. Следующий шаг – их классификация. И в конце заключение.

Идеальная демократия с точки зрения Имама Хумайни

Первое, что обращает на себя внимание это то, что свои мнения касательно демократии Имам выразил в конкретный временной промежуток. Главным образом это были 1977 по 1978 гг. Разумеется, выявление каких-либо содержательных связей между временным промежутком и высказыванием мнений требует наличия достаточной информации и обширных исследований. Здесь же в силу тематического несоответствия этот вопрос опускается.

В заявлениях Имама Хумайни можно различить два вида демократии: первое, демократия искомая, положительная и второе, демократия отрицательная, и как выражается сам Имам, ненастоящая, искусственная, основанная Западом. В своих высказываниях он идет еще дальше, говоря, что, по его мнению, это вообще и не демократия.

Ключевым моментом, дающим основания для подобного рода заявлений, является то, что свою

демократию Имам основал на ее особом понимании. Для своей идеальной демократии он определил особенности, по которым можно сформировать ее приблизительное представление.

Этими особенностями являются:

а) Демократия, исключая деспотию и диктатуру:

Демократия, представленная Имамом, диаметрально противоположность деспотии и диктатуре. По этому поводу он говорит: «Основа демократии заключается в антагонизме к режиму шаха»¹²⁷, «Мы не перестанем бороться до тех пор, пока демократия, в ее истинном смысле не придет на смену диктатурам»¹²⁸, «С восстанием народа шах уйдет, и установится демократическое правительство»¹²⁹.

Все вышеприведенное сводится к противопоставлению демократии деспотическому политическому строю. Деспотия и диктатура являются одними из стержневых характеристик правительства Пахлави. Поэтому установление демократии в Иране Имам обуславливает свержением шахиншахского режима.

Наиболее реалистичными эти заявления звучат тогда, когда Имам объявляет о невозможности установления демократии, пока существует правительство Пахлави.¹³⁰

б) Обеспечение и защита свободы:

Следующая особенность демократии Имама есть обеспечение свободы и ее защита от препятствий, не дающих ей осуществиться. Делая такие заявления как:

¹²⁷ Имам Хумайни, Сахифа-и Нур (Свиток Света), т.2, стр.50.

¹²⁸ Там же, стр.62.

¹²⁹ Там же, стр. 269.

¹³⁰ Там же, стр. 269.

«Никто так не желает свободы, как ислам»¹³¹ он имеет в виду два вида свободы (имеющиеся в его идеальной демократии). Первым видом можно назвать политическое участие.

Право свободного выбора Имам считает одной из основ демократии¹³² и в качестве примера приводит свободу народа при выборе депутатов меджлис.

Второе, это свобода выражения и убеждений. Имам преподносит свою демократию как защитника этих свобод: «Демократия вложена в ислам и люди свободны в вопросе убеждений»¹³³. Примечательно то, что иную свободу Имам оценивает как отклонение людей от нормального пути и сотрудничество с врагами строя.¹³⁴ В том смысле, что в идеальной демократии Имама свобода выражения и убеждений до тех пор официально признаются и защищаются, пока не приводят к отклонению умов и злоупотреблению врагов этим.

в) Неразрывная связь с независимостью:

Оттого, к каким лексическим оборотам апеллирует Имам и как строит предложения, несложно догадаться, что его идеальная демократия состоит в коррелятивной связи с фактором независимости и обретает смысл только при наличии последнего: «Строим исламского правительства является исламская республика, которая будет защищать независимость и демократию»¹³⁵, «Наша политическая программа – свобода, настоящая демократия и независимость»¹³⁶. Из

¹³¹ Там же, т.5, стр. 258.

¹³² Там же, т.2, стр. 222.

¹³³ Там же, т.8, стр. 234.

¹³⁴ Там же, т.4, стр. 234.

¹³⁵ Там же, т.3, стр. 16.

¹³⁶ Там же, т.3, стр. 96.

всего причисленного видно, что Имам верит в ту демократию, которая гарантирует обеспечение и сохранность независимости общества. Демократию, приводящую к утрате или ограничению независимости общества, Имам отвергает.

д) Демократия, требующая справедливости:

Справедливость, отрицание дискриминаций и забота о слабых – еще одна особенность идеальной демократии Имама. Это отчетливо выясняется из нижеследующих заявлений:

«Демократия, которая существует в исламе, не существует больше нигде. Ни одна другая демократия не заботится о притесненных так, как это делает демократия ислама»¹³⁷, «Исламское правительство, значит правительство, основанное на справедливости и демократии»¹³⁸, «Правительственным строем периода начала ислама была демократия; между правителем и подданными не было дискриминаций в вопросе привилегий»¹³⁹. В идеологии Имама приемлемой концепцией демократии является та, которая не поддерживает крупных капиталистов.¹⁴⁰

е) Демократия, выросшая на исламе:

Связь и переплетение с исламом есть стержневая особенность идеальной демократии. Действительно, идеальная демократия вложена в ислам.¹⁴¹ Только под знаменем ислама появляется настоящая демократия.¹⁴² Признавая настоящей только ту демократию, которая

¹³⁷ Там же, т.5, стр. 258.

¹³⁸ Там же, т.3, стр. 268.

¹³⁹ Там же, стр. 9.

¹⁴⁰ Там же, т.5, стр. 238.

¹⁴¹ Там же, т.4, стр. 234.

¹⁴² Там же, т.7, стр. 74.

заключена в исламе¹⁴³ и объявляя такую ее концепцию беспрецедентной,¹⁴⁴ Имам заявляет: «Мы дадим миру узнать, что значит демократия»¹⁴⁵.

Объявляя правительственный строй периода начала ислама (правление пророка затем Али) образцом идеальной демократии, заявляет: «Режимом правительства периода начала ислама была демократия. Сегодняшние (модели) демократии не могут сравниться с ней».¹⁴⁶

В другом заявлении он говорит: «Мы хотим воплотить в жизнь ислам и исламское правительство подобно тому, как это было в периоде начала ислама, чтобы Запад понял, что значит демократия на самом деле. И чтобы стало явной разница между демократией, существующей в исламе и демократией терминологической, которую важно демонстрируют западные страны».¹⁴⁷

Имам, объявляя идеальной ту демократию, которая опирается на догматы ислама,¹⁴⁸ признает такой вид демократии совершеннее западной.¹⁴⁹ Имам утверждает, что ту демократию, которую он предлагает, не имеет аналогов на Западе, и не будет иметь никогда. Однако некоторая схожесть может иметь места.¹⁵⁰ Демократия Имама управляется дисциплинами ислама.¹⁵¹

¹⁴³ Там же, т.5, стр. 238.

¹⁴⁴ Там же, стр. 258.

¹⁴⁵ Там же, стр. 238.

¹⁴⁶ Там же, т.3, стр. 9.

¹⁴⁷ Там же, стр. 85.

¹⁴⁸ Там же, стр. 268.

¹⁴⁹ Там же, стр. 13.

¹⁵⁰ Там же.

¹⁵¹ Там же, стр. 16.

Говоря о не существовании доселе идеальной демократии, он заявляет: «Если в будущем нам выпадет шанс, мы докажем Востоку и Западу, что та демократия, которую мы имеем в виду, не та, что демонстрируется у них в качестве демократии»¹⁵².

Говоря о разном понимании людьми ислама, продолжает: «Основные законы ислама не изменчивы. Но есть много законов гибких, обусловленных предъявлением адекватного мнения. Они-то и могут гарантировать реализацию всех составляющих демократии».¹⁵³

Критика популярной демократии

Наряду с представлением и разъяснением идеальной демократии, Имам не преминул сказать несколько слов и о популярной ее модели в мире. Видно, что Имам не критикует такую демократию, а лишь указывает (и то по случаю) на некоторые недостатки. Разумеется, если бы он действительно приступил критиковать ее, то непременно наружу выползли бы и другие.

Имам убежден, что: «На Западе нет и намека на демократию. Хотя очень много об этом говорится»¹⁵⁴, «Эти правительства на словах придерживаются демократии. Это бессодержательная демократия, которая в действительности не что иное, как деспотия»¹⁵⁵. По мнению Имама: «Демократия западного типа порочна, равно как и восточный ее тип»¹⁵⁶, «Много шума из-за демократии, много пропаганды. В Америке и

¹⁵² Там же, т.5, стр. 238.

¹⁵³ Там же, т.2, стр. 22.

¹⁵⁴ Там же, т.7, стр. 74.

¹⁵⁵ Там же, т.3, стр. 10.

¹⁵⁶ Там же, т.5, стр. 238.

Англии имя демократия звучит часто. Но в этих странах есть и признаки диктатуры».¹⁵⁷ В частности недостатки популярной демократии заключаются в: дискриминации по отношению к народу со стороны правящего класса в вопросе пользования привилегиями,¹⁵⁸ поддержка крупных капиталистов,¹⁵⁹ равнодушие по отношению к нуждающимся.¹⁶⁰

Строй основанный на искомой демократии. Точка зрения Имама Хумайни

Имам Хумайни в качестве вождя исламской революции двадцатого века и основателя первого религиозного правительства в современном мире, высказал свои точки зрения относительно различных вопросов (в период от начала организации исламского движения в 1962 г. до времени своей кончины в 1989 г.). В частности, представляет интерес представить его точку зрения относительно структуры идеального правительства.

Как было отмечено выше, в период 1962-1989 гг. постепенно и по случаю, Имам говорил о некоторых особенностях правительственного строя. Суммировав эти особенности, можно сформировать относительно полное представление идеального правительства. Правительства, которое основано на демократии, и которое в свою очередь считается потенциалом распространения такой интерпретации демократии. Эта часть исследования посвящена характеристикам, которые Имам дает идеальному правительству.

¹⁵⁷ Там же, т.5, стр. 258.

¹⁵⁸ Там же, т.3, стр. 9.

¹⁵⁹ Там же, т.5, стр. 238.

¹⁶⁰ Там же, стр. 258.

Идеальная демократия Имама является создателем правительства, стремящегося приобрести довольство народа во имя Бога,¹⁶¹ а довольство Бога посредством приобретения довольства народа верующего.¹⁶² Она является создателем правительства, приемлемого народом¹⁶³ и душой и сердцем одобряемого им.¹⁶⁴ Правительства, признающего свои ошибки¹⁶⁵ и отказывающегося от неправильных решений.¹⁶⁶ Преданного закону¹⁶⁷ и поступающего в его рамках.¹⁶⁸ Уважающего общественное мнение¹⁶⁹ и подчиняющегося шариатским и законным нуждам населения.¹⁷⁰ Опирающегося на волю народа¹⁷¹ и большее внимание уделяющего бедным слоям населения.¹⁷² Скромного и простого по отношению к народу.¹⁷³ Убеденного в участии народа в вопросах страны.¹⁷⁴ Чтобы народ мог легко связаться с ответственными лицами этого правительства.¹⁷⁵

Собрав воедино все вышеназванные качества, можно представить общую структуру правительства, основанного на идеальной демократии Имама.

¹⁶¹ Там же, т.17, стр. 161.

¹⁶² Там же, т.18, стр. 201.

¹⁶³ Там же, т.3, стр. 75, издание второе.

¹⁶⁴ Там же, т.1, стр. 71, издание первое.

¹⁶⁵ Там же, т.18, стр. 41, издание первое.

¹⁶⁶ Там же, т.1, стр. 59.

¹⁶⁷ Там же, т.2, стр. 241.

¹⁶⁸ Там же, т.8, стр. 553.

¹⁶⁹ Там же, т.2, стр. 186.

¹⁷⁰ Там же, т.1, стр. 59, издание второе.

¹⁷¹ Там же, т.3, стр. 37.

¹⁷² Там же, т.5, стр. 190.

¹⁷³ Там же, т.1, стр. 110.

¹⁷⁴ Там же, т.19, стр. 238, издание первое.

¹⁷⁵ Там же, т.8, стр. 62.

Подведение итогов и теоретические выводы

Подводя итоги всех предыдущих разделов (включая этот) настоящей работы можно заключить, что воззрение Имама относительно идеальной демократии продиктовано религиозным началом, его религиозной идеологией. Идеологией, основанной на исламские принципы почтения и выбора человека. В религиозной концепции Имама человек имеет почетный статус (согласно священному аяту *«Мы почтили сынов Адама»*) и выбор.

Верующий человек (мусульманин) дорог и уважаем. Следовательно, выбор его также дорог и уважаем. Поэтому правительство в качестве необходимого средства для движения человека по пути прогресса должно ценить человека и его выбор. Это истина и составляет инфраструктуру идеальной демократии Имама Хумайни.

На основе такого видения человека формируется политическое воззрение Имама, представляются его искомые правительство и демократия. С точки зрения Имама идеальная демократия это положение, гарантирующее человеку почет и способность выбирать. Почет и выбор это дары Всевышнего и священного шариата человеку (особенно человеку верующему, мусульманину).

Необходимым условием для осуществления такого видения демократии является желание масс и большинства населения. Если основная часть гражданского общества захочет пустить свою жизнь по руслу такого варианта демократии, то появится благоприятная почва для осуществления идеальной демократии Имама. Безусловно, границами демократии в исламском обществе останутся те же очерченные

Всевышним красные линии. Демократия же только орудие, представленная религией для достижения человеком совершенства и счастья.

Согласно заявлениям Имама, демократия, взятая из религии, в некоторых вопросах отождествляется популярной современному миру демократии. Однако основное различие двух моделей в том, что популярная демократия стоит на службе человека, а идеальная озабочена его счастьем и совершенством.

Идеальная демократия Имама борется со всеми проявлениями того, что может привести к слабости и униженности человека. Со всем тем, что лишает его силу воли и выбора, данных ему Богом. Будет ли это капитализм и капиталоцентризм, или дискриминация и несправедливость. Поэтому искомая демократия поверх заботы, проявляемой ко всем гражданам, особенное внимание уделяет притесненным слоям. И квинтэссенцию заботы о народе видит в поддержке немощных слоев населения. По этой же причине западная модель демократии подвергается критике. Исходя из заданных параметров, Имам объявляет ее бессодержательной, включающей элементы диктатуры. Элементы, которые оборачиваются потерей богоданной свободы человека. И человек, в конце концов, становится жертвой обманчивых заверений и пропаганд.

Раздел четвертый

Искомая элита в понимании Имама Хумайни

Правительство – явление, история которого восходит к истории общественной жизни человека. Человек стал вынужден удовлетворить свои нужды посредством общественного строя, взаимодействия в нем. Конкуренция и несовместимость желаний в купе с духом эксплуатации усилили необходимость наличия закона. Закон, естественно, породил исполнительную власть, а это не что иное, как правительство.

Необходимость присутствия правительства в общественной жизни человека естественна. Вплоть до того, что сам предводитель правоверных Али в своей проповеди (проповедь №40, книга *Нахдж ал-Балага*) говорит: «Народ нуждается в правительстве. Будет ли правитель праведником или грешником. Потому что в тени правительства верующие будут заниматься своими делами и неверные будут обезопасены¹⁷⁶».

С появлением на повестку дня вопроса о создании правительства неизбежно возникает и другой вопрос, а именно – кто или какие люди должны взяться за дело

¹⁷⁶ `Аббас `Али `Амид Занджани, *Фикх сийаси* (Политический фикх), т.2, Тегеран, Амир Кабир, 1987 г., стр. 91.

правления. Отвечая на нее, некоторые говорят, что народные массы согласно исторической практике не способны осуществлять правление над собой. Если даже по стечению обстоятельств они иногда и оказывались на политической арене, то большее, что могли сделать, это передать власть другой группе так как, не просуществовав долго, сталкивались с неорганизованностью и расформировывались. Народные массы, как правило, предпочитают передать ответственность за принятие решений по общим вопросам и даже вопросам, касающихся их самих в руки определенной группы.¹⁷⁷

Закономерно в любом человеческом обществе – начиная от мало развитого до самого прогрессивного – наблюдается два класса людей: правящий класс и класс подчиненный. Первый класс, всегда состоящий из меньшего количества персон, выполняет все политические дела. Монополизирует власть и пользуется ее благами. Между тем как второй класс, состоящий из большего количества людей, управляется первой (контроль может осуществляться как относительно в рамках закона, так и жестко, деспотически).¹⁷⁸

Формула управление – подчинение становится причиной осуществления всякой власти посредством меньшего количества, обычно меньшинства, которое определенным образом навязывает большинству свои идеи и видения. Правления всех над всеми, или большинства над меньшинством не существует. Возможно, режим демократии смогло изменить образ правительства путем выборов или других методов как

¹⁷⁷ Хусайн, Баширийа, *Джами`а шинаси сийаси* (Политическая социология), Тегеран, Нашрани, 1997 г., стр. 66.

¹⁷⁸ Moska, GAETANO, *The Ruling Class* (New York, Mc Grow_Hill) 1939, P50.

референдум и консультация с большинством, но неизменным осталось одно, а именно то, что всегда меньшинство будет принимать решения и по своему усмотрению вести политику от имени всего общества.¹⁷⁹

В целом можно заявить, что в каждом обществе (социуме) существует – и должно существовать – меньшинство, которое обязано править над остальными. Это правящее меньшинство состоит из людей, которые занимают политические посты, позволяющие командовать. Короче говоря, кресло принадлежит тому, кто может непосредственно влиять на политические решения. Или как выразился Карл Маркс: «В любом обществе – после первобытных общин – можно различить две категории людей: один правящий класс и один или несколько классов подчиненных».¹⁸⁰

Из числа названий даваемых правящему меньшинству для ее характеристики можно выделить названия *элита* и *избранники*. Слово *элита* (превосходный) соответствует слову **Elite** (одинаково пишется на английском и французском языках), которое образуется от латинского корня **Eligere**, означающее выбрать/избрать. В семнадцатом веке это слово употреблялось для описания товара, пользующегося исключительным спросом. Позже ее стали использовать по отношению к социальным группам, занимающим более высокое положение, чем простой народ. Например, к представителям военных ударных единиц или аристократам высшего ранга. В начале девятнадцатого века в английском языке это слово стало употребляться по отношению к социальным группам и

¹⁷⁹ Жюльен Фарванд, Социология Макса Вебера, перевод `Абд ал-Хусайна Никгухара, Тегеран, издательство Райзан, издание второе, стр. 233-234.

¹⁸⁰ Там же, стр. 22.

только после тридцатых годов двадцатого столетия оно приняло свое нынешнее значение (правлящий класс).¹⁸¹

Слово **Elite** в широком смысле охватывает группы людей, занимающих в каждом обществе видное положение. В узком же означает группу людей, занимающих видное положение в конкретной сфере, преимущественно это правящее меньшинство.¹⁸² Слово элита употребляют по отношению ко всему тому, что лучше остального и заслуживает выбора. От слова элита (**Elites**) образуются (такие понятия как) самый привилегированный класс общества, те, кто являются самыми могущественными индивидами в эффективном управлении обществом.

В классическом обществе, аристократия – это сливки общества. Основу их превосходства составляет родословная. Также немаловажную роль в избрании элиты играли и военные, экономические и социальные привилегии.

В модернизированном обществе, требующем компетентности и профессиональной подготовки, основанием для избрания элиты должны служить большие нравственно-интеллектуальные способности и таланты, качества необходимые для руководства и чувства ответственности.¹⁸³ Элита устраивается у рычагов власти. Власти политической, экономической и культурной. Поэтому с точки зрения сферы деятельности элита разделяется на несколько категории,

¹⁸¹ Там же, стр. 2.

¹⁸² Али Акабахши, *Фарханг-и `Улум-и Сийаси* (Словарь политических наук), Тегеран, Центр информации и научных документов Ирана, 1995 г. стр. 107.

¹⁸³ Алан Бэру, *Фарханг-и `Улум-и Иджтима`и* (Словарь социологических наук), перевод Бакир Сарухани, Тегеран, Кайхан, 1991 г., стр. 115.

например, существуют экономическая элита, интеллектуальная элита, элита политическая и т.п.

Не будет излишним обратиться к социологам, посвятившим свои работы исследованию явления элита. В этой связи в частности можно обратиться к Ботмор и Моска. Эти два политических социолога разделив элиту на политическую и неполитическую, главным образом сосредоточились на изучении политической.¹⁸⁴ В одном лаконичном определении можно назвать политическую элиту держателями власти в политическом обществе.¹⁸⁵

В политической прессе под элитой, как правило, понимаются высокопоставленные чиновники определенного политического строя. Таким образом, элита эта та же самая правящая верхушка, члены которой по разным мотивам входят в нее. Например, когда Ботмор говорит: «Каждый народ находится под правительством определенной элиты», это означает одно – каждый народ имеет своих правителей.¹⁸⁶

Однако понятие элита применяется и в более сложных значениях. В последнем случае наличие власти не может служить критерием вхождения в элиту. Здесь слово элита применяется по отношению к той группе, которая по разным причинам имеет превосходство над другими социальными группами. Не имея даже правительственных постов. В этом значении слово элита до определенной степени несет нравственную смысловую нагрузку.

На этом значения не кончаются. Ряд политических социологов используют слово элита

¹⁸⁴ Бакир Сарухани, Введение в энциклопедию социальных наук, Тегеран, Кайхан, стр. 94.

¹⁸⁵ Ботмор, Томас, та же книга, стр. 12.

¹⁸⁶ H. Laswell and Kaplan, Power and Society. (New Haven, 1950), P. 202.

двойко. Это комбинация из вышеперечисленных значений. Суть ее заключается в следующем тезисе: каждая правящая группа остается у власти до тех пор, пока не лишилась элитарных особенностей. Или – каждая группа-элита, в конце концов, превращается в группу-правителя.

История правящей группы восходит к идеям Макиавелли. Практически под элитой он понимал правящую группу, которая для отстаивания основ своей власти проявляет необходимую волю и мужество.¹⁸⁷ Однако у политической элиты есть и другое, помимо всего прочего, значение. В последнем значении элита представляет собой часть политической традиции, которая выдвигается в противоположность или, даже, в критику новой демократии, главным образом, социализма.¹⁸⁸ Но этот вариант мы рассматривать не будем.

В настоящем разделе под названием «Идеальная элита в понимании Имама Хумайни» понятие элита рассматривается как правящая группа. Целью является выявление особенностей и отличительных черт идеальной элиты Имама.

Здесь проводится своего рода сравнительная аналогия между моделью заветного правительства Имама и существующими моделями, в особенности правительствами и правителями исламской республики.

¹⁸⁷ Хусайн Баширийа, та же книга, стр. 67.

¹⁸⁸ Ботмор, Томас, та же книга, стр. 14-15.

Необходимо отметить, что в политике элита имеет и другое значение. Это аристократическое правительство. Идеальное исламское правительство некоторые считают именно из этого рода. С той лишь разницей, что элиту исламской модели составляют праведники, притесненные и набожные. См. `Аббас `Амид Занджани, *Фикх сийаси*, (Политический *фикх*), Тегеран, Амир Кабир, 1987 г., стр. 234.

Имам в качестве основателя исламской республики предложил принципиально новую модель правительства и его состава. Установление Имамом нового политического строя современном мире было в осуществление этой заветной мечты. По этому, правительственные чиновники должны изучить наследие Имама. Выявить особенности идеальных правителей и сличать себя с теми параметрами. Они должны способствовать, таким образом, осуществлению искомого правительства Имама.

Естественно, первым шагом к осуществлению такой цели будет ознакомление с идеальной элитой и правителями Имама. Также его характеристикой нынешней элиты (до и после победы исламской революции). Эта работа попытка освещения вышесказанного вопроса и максимум усилий в ней приложено на то, чтобы мнения и взгляды Имама предстали на суд читателя без малейших изменений. Классификация вопросов осуществляется по тематическому принципу исключительно в целях создания четкого регламента.

Особенности идеальной элиты с точки зрения Имама Хумайни.

Создание исламского правительства является одной из основных целей и стремлений Имама. Приход к власти правителей обладающих заданными особенностями часть этого плана. Здесь исключительный интерес представляет ознакомление с этими особенностями. Потому, что революция не достигнет своих целей если к власти придут люди не обладающие ими.

Обратив внимание на высказывания Имама относительно создания строя исламской республики

можно отчетливо увидеть, свое заветное правительство он строит по образу (матрице) правительства предводителя правоверных Али. Идеальный же правитель в его глазах сам Али как личность. Имам неоднократно заявлял: правительство, которое он имеет в виду, по сути, копия правительства Али – мир ему.¹⁸⁹ Хотя при этом признает, что создание правительства абсолютно идентичного правительству Имама Али невозможно.

Неоднократные упоминания Имамом Хумайни примеров лояльности Али закону и его уважения к правительственным постановлениям¹⁹⁰ особенно в его бытность халифом, и его чрезвычайная забота о безопасности граждан и членов исламского общества¹⁹¹ и множество других примеров не оставляет усомниться в том, что идеальный правитель в его глазах олицетворен в личности первого имама шиитов – Али. Но вместе с тем требования, выдвигаемые Имамом для искомых правителей задуманы в соответствии с нынешним временем и возможностями обычного человека. Особенности эти состоят из:

1-Вера в ислам и действие согласно его канонам

Вера¹⁹² в ислам и действие согласно его канонам¹⁹³ важная особенность идеального правителя. Ниже из манифеста (отрывая от контекста)

¹⁸⁹ Имам Хумайни, Свиток Света, издание второе, т. 7, стр. 514.

¹⁹⁰ Там же, т.6, стр. 412.

¹⁹¹ Там же, т.2, стр. 114, 26/10/1978.

¹⁹² Там же, т.1, стр. 110, 15/4/1964.

¹⁹³ Там же, т.2, стр. 162, 1/11/1978 и стр. 276, 8/11/1978, стр. 87, 22/10/1978.

приводятся те места, что связаны с интересующим нас вопросом, а именно – каким должен быть правитель или какие качества должен иметь. Следует отметить, что эти особенности имеют различное проявление, так как имеют собирательный характер:

Обязательство перед исламом,¹⁹⁴ религиозный,¹⁹⁵ взявший на себя обязательство перед исламом,¹⁹⁶ обязанный исполнять заповеди ислама,¹⁹⁷ признание ценности ислама,¹⁹⁸ исходить из принципов ислама (базироваться на принципах ислама),¹⁹⁹ вера в Бога и загробную жизнь²⁰⁰ (как условие полезности правителя), вера в то, что ислам дает спасение и независимость,²⁰¹ уверенность в том, что ислам (религия) прогрессивная, дающая прогресс и гарантирующая обеспечение свободы и верить в исламскую направленность страны,²⁰² верующий в Бога,²⁰³ не считать ислам отсталым реакционным,²⁰⁴ заинтересованность в исполнении законов ислама в стране,²⁰⁵ он (правитель) должен быть приверженцем Али и понимать ислам в его истинном смысле,²⁰⁶ верящий в законы ислама и больше всех обязующийся перед ним,²⁰⁷ соблюдение положений

¹⁹⁴ Там же, т.9, стр. 71, 24/9/1981.

¹⁹⁵ Там же, т.18, издание первое, весна 1986 г., стр. 198, 2/1/1984.

¹⁹⁶ Там же, т.18, стр. 204, 3/1/1984.

¹⁹⁷ Там же, т.3, издание второе, лето 1992 г., стр. 75, 8/1/1979.

¹⁹⁸ Там же, стр. 496, 5/4/1979.

¹⁹⁹ Там же, т.4, стр. 501, 24/6/1979.

²⁰⁰ Там же, т.4, стр. 274, 24/5/1979.

²⁰¹ Там же, т.5, стр. 102, 8/7/1979.

²⁰² Там же, стр. 132, 10/7/1979.

²⁰³ Там же, стр. 138, 11/7/1979.

²⁰⁴ Там же, стр. 172, 6/7/1979.

²⁰⁵ Там же, стр. 6, 15/7/1979.

²⁰⁶ Там же, т.6, стр. 53, 9/10/1979.

²⁰⁷ Там же, стр. 540, 30/12/1979.

ислама,²⁰⁸ верность исламу,²⁰⁹ он (правитель) должен иметь глубокую веру в ислам, убежденность в его установлениях, и обязательство их выполнения,²¹⁰ смиренный перед заповедями Бога,²¹¹ противник уклонистских (еретических) учений, потенциально отклоняющих от ислама,²¹² последователь решений шариата,²¹³ обязавшийся перед Богом и верующий в него.²¹⁴

2-Обязательство перед Исламской Республикой и его интересами

Обязательство перед Исламской Республикой²¹⁵ и ее интересами²¹⁶ из числа заданных особенностей. Имам указывает на нее такими словами как: «Признавать Исламскую Республику»,²¹⁷ «Солидарность с Исламской Республикой»²¹⁸ и «Вера в Исламскую Республику».²¹⁹ Все это должно иметься в идеальных правителях.

3-Привлечение доверия масс для богоугодных целей²²⁰

²⁰⁸ Там же, т.2, стр. 162, 1/11/1978.

²⁰⁹ Там же, 1372, стр. 120, 11/3/1980.

²¹⁰ Там же, т.7, стр. 212, 7/5/1980.

²¹¹ Там же, т.21, издание первое, стр. 201.

²¹² Там же, т.7, издание второе, осень 1372, стр. 212, 7/5/1980.

²¹³ Там же, стр. 84, 4/2/1980.

²¹⁴ Там же, т.4. стр. 315, 28/5/1979.

²¹⁵ Там же, т.21, издание первое, 1990 г., стр. 186, 15/2/1983.

²¹⁶ Там же, т.17, стр. 273, 4/6/1983.

²¹⁷ Там же, т.18, стр. 198, 2/1/1984.

²¹⁸ Там же, стр. 204, 3/1/1984.

²¹⁹ Там же, т.5, издание второе, стр. 138, 11/7/1979.

²²⁰ Там же, т.8, издание первое, стр. 201, 3/1/1984, т.17, издание первое, стр. 161, 24/1/1983.

4-Пользование любовью народа

По мнению Имама, пользование народной любовью²²¹ является одной из особенностей идеального правителя. Эту особенность он выражает словами: «Чтобы народ душой и сердцем соглашался с ним,²²² был приемлем народом,²²³ ходи средь народа без страха и опасности».²²⁴

5-Терпимость к критике

Способность выслушать критику и отказаться от неправильных решений.²²⁵ Лишь тот имеет право правительствовать над исламским обществом, кто, обнаружив в своем поступке ошибку, тотчас отказывается продолжать это, и признает ошибку.²²⁶ Эта особенность встречается в речах Имама в других словесных формах, в частности: «Дух признания ошибки и отречение от нее».²²⁷

6-Подчинение закону

Подчинение закону²²⁸ - следующая особенность идеальной элиты. Такие слова как: «Исламский правитель должен считать себя перед законом равным простому народу²²⁹ и не отличаться от других ничем²³⁰»;

²²¹ Там же, т.1, издание второе, осень 1991, стр. 59. 26/2/1963.

²²² Там же, стр. 71, 30/3/1963.

²²³ Там же, т.3, издание второе, стр. 75, 8/1/1979.

²²⁴ Там же, т.4, стр. 484, 21/6/1979.

²²⁵ Там же, т.1, стр. 41, октябрь 1962 г..

²²⁶ Там же, т.18, издание первое, весна 1986 г., стр. 41, 14/7/1983.

²²⁷ Там же, т.1, издание второе, зима 1994 г., стр. 236, 6/3/1981.

²²⁸ Там же, т.2, стр. 214, 5/11/1978.

²²⁹ Там же, т.2, стр. 276. 8/11/1978.

²³⁰ Там же, т.4, издание второе, стр. 560, 2/7/1979.

подчиняться Основному закону и его положениям²³¹; подчиняться Основному закону и действовать в его рамках²³²; должен быть предан Основному закону»²³³ показывают, насколько Имам придает этому вопросу значение.

7- Действие в рамках полномочий

Действие в рамках полномочий²³⁴ и не нарушение прямых законных обязательств еще одна особенность идеальной элиты.

8-Надежность

«Быть надежным»,²³⁵ «честность»,²³⁶ «(Быть) надежными/доверенными лицами народа»²³⁷ так Имам описывает следующую особенность своей элиты.

9-Уважение общественного мнения

Очередная отличительная черта правящей группы – уважение общественного мнения²³⁸ и подчинение положениям шариата и закона.²³⁹

10-Исламское воспитание

Следующая индивидуальная особенность, наличие которой – как полагает Имам – препятствует измене стране и народу со стороны чиновников это воспитание на принципах независимости, правильной

²³¹ Там же, т.6, стр. 540, 3/12/1979.

²³² Там же, т.8, стр. 553, 2/8/1981.

²³³ Там же, т.7, стр. 120, 11/3/1980, 4/2/1980.

²³⁴ Там же, т.20, издание первое, 1990, стр. 220, 13/6/1988.

²³⁵ Там же, т.2, стр. 60, 19/8/1979, 394, 18/11/1978.

²³⁶ Там же, т.3, стр. 6, 28/12/1978.

²³⁷ Там же, стр. 46, 6/1/1979.

²³⁸ Там же, т.2, стр. 186, 2/11/1978.

²³⁹ Там же, т.1, стр. 59, 26/2/1963.

культуры ислама.²⁴⁰ Иными словами нужно иметь гуманистическо-исламское воспитание.²⁴¹

11-Пресечение погрешностей других чиновников

Чуткое реагирование на неправильные, противоречащие закону и шариату действия чиновников также считается особенностью идеальной элиты. Вообще-то с таким заявлением Имам обращается к членам меджлиса исламского совета и, могло бы показаться, что искомая элита тут не при чем не будь следующего его заявления «Фиксация нарушений представителей правительства подлинными депутатами».²⁴²

12-Предотвращение иностранного господства в стране

В число особенностей идеальной элиты входит также неприятие иностранного господства²⁴³ и его предотвращение.²⁴⁴ Главным достижением этой особенности является приобретение независимости во всех отношениях, будь то культура, экономика и политика и его защита, что в свою очередь считается одной из главных задач правителя.

13-Исламские нравы

Соблюдение нравственной исламской дисциплины в делах.²⁴⁵ Эту особенность Имам выражает следующими словами: «Депутаты должны спорить

²⁴⁰ Там же, т.2, стр. 43, 18/10/1978.

²⁴¹ Там же, т.5, стр. 155, 14/7/1979.

²⁴² Там же, т.2, стр. 66, 21/10/1978.

²⁴³ Там же, стр. 186, 2/11/1978.

²⁴⁴ Там же, стр. 43, 18/10/1978.

²⁴⁵ Там же, т.9, издание второе, стр. 603, 4/11/1982.

между собой мягко, не выходя за рамки приличия»,²⁴⁶ «Ответственные лица должны хорошо обращаться с немощными и притесненными»²⁴⁷ «Они (чиновники) должны хорошо обращаться с людьми»,²⁴⁸ «Руководящие лица сами не должны плохо обращаться с людьми и не разрешать подобное своим подчиненным»,²⁴⁹ «Чиновники в спорах между собой должны соблюдать исламские нравы, избегать гнева и раздражений, не выходить за рамки шариата»,²⁵⁰ «... должны быть украшены исламскими нравами»,²⁵¹ «Должны воздерживаться от антишариатских поведения и речей»,²⁵² «Должны спокойно, по-существу, критиковать и выслушивать критику друг друга. Воздерживаться в прениях от гнева и окриков и явить собой подлинных примеров нравственности»,²⁵³ «Должны дискутировать между собой ради интересов общества, а не для противостояния».²⁵⁴ Эта особенность, по мнению Имама также должна иметься в обязательном порядке у идеального правителя.

14-Скромность и умеренность жизни

С точки зрения Имама идеальным является тот правитель, уровень материальной жизни которого равен уровню жизни самого бедного слоя общества.

²⁴⁶ Там же, т.18, издание первое, стр. 154, 26/10/1983.

²⁴⁷ Там же, стр. 251, 4/3/1984.

²⁴⁸ Там же, т.19, издание второе, стр. 239, 26/10/1985.

²⁴⁹ Там же, т.8, стр. 65, 6/12/1980.

²⁵⁰ Там же, т.9, стр. 7, 28/5/1984.

²⁵¹ Там же, т.7, стр. 112, 2/3/1980.

²⁵² Там же, т.7, 100, 17/2/1980.

²⁵³ Там же, стр. 257, 25/5/1980.

²⁵⁴ Там же, т.18, издание первое, стр. 59, 8/8/1983.

15-Набожность

«Политическая порядочность²⁵⁵ и набожность²⁵⁶ в делах» входит в число особенностей, определяемых Имамом для идеальной элиты.²⁵⁷

16-Опора на волю народа²⁵⁸

17-Хорошая репутация

«Хорошая репутация²⁵⁹ и отсутствие сомнительного прошлого»²⁶⁰ следующая особенность идеальной элиты, на которую Имам указывает и другими словами, например: «Несудимость²⁶¹ и отсутствие дурного прошлого»²⁶².

18-Политическая деятельность

Следующее качество, которое Имам применил к искомой элите это: «Политическое видение»,²⁶³ «Умение быть политиком»²⁶⁴ и «Иметь политику»,²⁶⁵ что само собой показывает важность этой особенности.

19-Связь с духовенством

Связь с духовенством и согласования дел с этим слоем общества²⁶⁶ еще одна особенность идеальной элиты.

²⁵⁵ Там же, стр. 276, 8/11/1978.

²⁵⁶ Там же, т.20, стр. 109, 28/7/1987.

²⁵⁷ Там же, т.9, стр. 632, 2/12/1982.

²⁵⁸ Там же, т.3, стр. 37, 4/1/1979.

²⁵⁹ Там же, т.7, стр. 120, 11/3/1980.

²⁶⁰ Там же, т.2, стр. 308, 10/11/1978.

²⁶¹ Там же, т.6, стр. 473, 24/12/1979.

²⁶² Там же, стр. 23, 4/10/1979.

²⁶³ Там же, т.3, стр. 46, 6/1/1979.

²⁶⁴ Там же, т.9, стр. 71, 24/9/1981.

²⁶⁵ Там же, стр. 358, 24/9/1981.

²⁶⁶ Там же, т.18, издание первое, стр. 57, 3/8/1983.

20-Поддержка слабых

Поддержка нуждающихся²⁶⁷ и обращения большего внимания этому слою²⁶⁸ очередная особенность идеальной элиты. Эту особенность Имам также выражает словами: «Работа ради слабых»,²⁶⁹ «Поддержка лишенных и работа во благо истинных свершителей и защитников революции»,²⁷⁰ «Обращать внимание слабым»²⁷¹ и «Обращение большего внимание бедному слою»²⁷².

21-Доступность народу

Эта особенность заключается в том, чтобы чиновники были доступны народу. В том смысле, что люди имели возможность и смелость встретиться с правителем²⁷³ и обсудить свою проблему.²⁷⁴

22-Независимость

Следующая особенность искомой элиты, по мнению Имама, это ее независимость²⁷⁵. Это независимость проявляется в следующих значениях: «Непримыкание к левым и правым»,²⁷⁶ «Независимые от левых и правых»,²⁷⁷ «Депутаты, независимые от левых и

²⁶⁷ Там же, т.9, стр. 71, 24/9/1981.

²⁶⁸ Там же, т.20, издание первое, стр. 129, 28/7/1987.

²⁶⁹ Там же, т.8, стр. 561, 2/8/1981.

²⁷⁰ Там же, т.19, стр. 53, 27/5/1984.

²⁷¹ Там же, т.8, стр. 561, 2/8/1981.

²⁷² Там же, т.5, стр. 190, 17/7/1979.

²⁷³ Там же. Т.8, стр. 62, 6/12/1980.

²⁷⁴ Там же, т.4, стр. 61, 2/7/1979.

²⁷⁵ Там же, т.2, стр. 254, 7/11/1978.

²⁷⁶ Там же, т.9, стр. 71, 24/9/1981.

²⁷⁷ Там же, т.3, стр. 496, 5/4/1979.

правых меджлиса»,²⁷⁸ «Не сторонники Запада или Востока»,²⁷⁹ «Независимые во взглядах, духе и мышлениях»,²⁸⁰ «Не думающие об интересах Запада или Востока»,²⁸¹ «Отсутствие вестернизированности и ориентализированности и отсутствие связей с иностранными элементами»,²⁸² «Свободные от тенденций к левым и правым»,²⁸³ «Быть на стороне от курса Запада или Востока».²⁸⁴ Эта особенность сможет наверняка защитить независимость страны пред лицом различных иностранных факторов.

23-Компетентность в управлении делами

Используя такие слова как: «Компетентное управление делами»,²⁸⁵ «Способность определения вопроса»,²⁸⁶ «Управляющий, дальновидный и активный»,²⁸⁷ «Способный, не проявляющий халатности»,²⁸⁸ «Дальновидный»,²⁸⁹ «Умный и достойный»,²⁹⁰ указывает на следующую особенность своей искомой элиты, а именно – способность управлять делами страны²⁹¹ и называет ее степени.

²⁷⁸ Там же, стр. 499, 5/4/1979.

²⁷⁹ Там же, т.5, стр. 138, 11/7/1979.

²⁸⁰ Там же, стр. 176, 15/7/1979.

²⁸¹ Там же, стр. 176, 15/7/1979.

²⁸² Там же, т.6, стр. 540, 30/12/1979.

²⁸³ Там же, т.7, стр. 120, 11/3/1980.

²⁸⁴ Там же, т.21, стр. 186, 2/1/1983.

²⁸⁵ Там же, т.3, стр. 358, 15/2/1983.

²⁸⁶ Там же, т.18, издание первое, стр. 198, 2/1/1983.

²⁸⁷ Там же, т.7, стр. 495, 2/9/1982.

²⁸⁸ Там же, стр. 406, 20/7/1980.

²⁸⁹ Там же, стр. 424, 6/8/1980.

²⁹⁰ Там же, т.21, издание первое, стр. 198. 2/1/1984.

²⁹¹ Там же, т.2, стр. 308, 10/11/1978.

24-Работа ради стяжения довольства Бога

«Работа ради стяжения довольства Бога»²⁹² входит в число отличительных черт, которые Имам использует для характеристики идеального правителя. Целью правителя, имеющего эту черту, от всех его стремлений будет только довольство Бога. При любом своем деле он знает, что Бог смотрит на него.²⁹³ Его стремление будут во благо исламу.²⁹⁴

25-Принадлежность к классу среднему или ниже среднего

Принадлежность к среднему классу или классу ниже среднего²⁹⁵ Имам Хумайни включил в число особенностей идеальной элиты. По его мнению, правитель должен быть из класса среднего или лишенного,²⁹⁶ способного понять угнетенность слабых.²⁹⁷ Такой правитель, будучи осведомлен о проблемах лишенных слоев, будут стараться решить их.

26-Пользование законными условиями

Отвечать условиям, включенным в текст Основного закона и закона обычного²⁹⁸ для получения должности в системе исламской республике также является особенностью идеальной элиты. На это указывают такие слова Имама как: «Отвечающий условиям закона».²⁹⁹

²⁹² Там же, т.9, стр. 298, 16/3/1982.

²⁹³ Там же, т.20, стр. 235, 20/7/1988.

²⁹⁴ Там же, т.18, стр. 198, 2/1/1984.

²⁹⁵ Там же, т.9, стр. 237, 8/2/1982.

²⁹⁶ Там же, т.21, стр. 186, 15/2/1983.

²⁹⁷ Там же, стр. 187, 15/2/1983.

²⁹⁸ Там же, т.7, стр. 26, 5/1/1980.

²⁹⁹ Там же, т.6, стр. 473, 24/12/1979.

27-Преданность делу³⁰⁰

28-Прозорливость

Прозорливость в делах светских и религиозных³⁰¹ еще одно определение, которым Имам характеризует идеальную элиту³⁰². Разумеется, это качество различается с различием доступа к информации.

29-Знание дела

Следующая особенность – это знание дела³⁰³, которая встречается в речах Имама как «Знающий дела/умелый».³⁰⁴ Это качество поможет правителю у управлении делами.

30-Революционная решимость

Революционная решимость³⁰⁵ и вера в революцию³⁰⁶ входят в число заданных Имамом особенностей. Революционному строю, (такому как Исламская Республика, которая имеет цель свергнуть современный деспотический мировой порядок) необходимы ответственные лица, имеющие революционные дух и решимость.

³⁰⁰ Там же, т.2, стр. 308, 10/11/1978.

³⁰¹ Там же, т.9, стр. 71, 24/9/1981.

³⁰² Там же, т.3, стр. 524, 8/4/1979.

³⁰³ Там же, т.2, стр. 535, 11/12/1978 и т.3, стр. 37, 4/1/1979.

³⁰⁴ Там же, т.19, стр. 108, 11/2/1985.

³⁰⁵ Там же, т.7, стр. 405, 20/7/1980.

³⁰⁶ Там же, стр. 405-406, 18/4/1980.

31-Правильное познание самобытности общества

Иметь правильное познание самобытности иранского общества и его главных материальных и духовных грез.³⁰⁷ Требование наличия такой особенности со стороны Имама показывает глубину его взгляда на общества и вопросы, связанные с его управлением.

32-Непоколебимость на пути убеждений (идеалов)³⁰⁸

33-Опора на морально-духовную базу³⁰⁹

34-Уподобление (подражание) непорочным Имамам (мир им)

Стать таким как непорочные имамы – по убеждению Имама – невозможно. А особенность идеальной элиты заключается в том, чтобы приложить все силы для того, чтобы стать до какой-то степени похожими на них в нравственно-духовном плане.³¹⁰

35-Наличие духа служения народу и стране

Служение народу и стране³¹¹ следующая особенность, которую Имам разъясняет словами: «Слуги лишенных и немощных»,³¹² «Служение угнетенным»,³¹³

³⁰⁷ Там же, т.2, стр. 308, 10/11/1978.

³⁰⁸ Там же, стр. 308, 10/11/1978.

³⁰⁹ Там же, 263, 8/11/1978.

³¹⁰ Там же, т.6, стр. 401, 16/12/1979.

³¹¹ Там же, т.2, стр. 253, 7/11/1978 и т.9, стр. 71, 24/9/1981.

³¹² Там же, т.21, стр. 181, 15/2/1983.

³¹³ Там же, т.18, стр. 59, 3/8/1983.

«Служба стране»,³¹⁴ «Должны служить народу словом и делом»,³¹⁵ «Чтобы чувствовать гордость за то, что служат народу Бога и неимущим»,³¹⁶ «Слуги народа и страны»,³¹⁷ «Должны считать служение народу богослужением»,³¹⁸ «Чем выше пост, тем больше службы».³¹⁹

36-Благодетельность³²⁰

37- Набожность в финансовых вопросах

Порядочность и надежность в финансовых вопросах³²¹ входит в число особенных качеств искомой элиты Имама. Используя в своих заявлениях такие выражения как: «Не злоупотребление полномочиями в финансовых целях и не стяжательства богатства и пользования материальными привилегиями»,³²² «Чтобы он (правитель) не транжирил имущество народа и не поступал вероломно с их имуществом»,³²³ «Он должен питаться только дозволенным, иначе будет обманут врагами»,³²⁴ «Чтобы злоупотребляя постом, не набивали свои карманы», «Чтобы были хранителями казны», «Не растрачивали имущество народа», Имам популярно объясняет эту особенность.

³¹⁴ Там же, т.19, стр. 108, 11/2/1985 и т.6, издание второе, стр. 540, 30/12/1978 и т.8, стр. 56, 19/11/1980.

³¹⁵ Там же, т.8, стр. 62, 6/12/1980.

³¹⁶ Там же, стр. 561, 2/8/1981.

³¹⁷ Там же, т.7, стр. 112, 2/3/1980.

³¹⁸ Там же, т.9, стр. 435, 15/6/1982.

³¹⁹ Там же, т.3, стр. 305, 27/5/1979.

³²⁰ Там же, т.5, стр. 100, 8/7/1979.

³²¹ Там же, т.2, стр. 114, 26/10/1978.

³²² Там же, стр. 186, 3/10/1979 и стр. 254, 7/11/1978.

³²³ Там же, стр. 308, 10/11/1978.

³²⁴ Там же, т.4, стр. 248, 22/5/1979.

38-Смелость

«Не бояться обвинений»,³²⁵ «Не страшиться сильных мира сего»,³²⁶ «Смелость в решении проблем» - такими словами Имам определяет следующую особенность элиты.

39-Любовь к народу

«Любовь к народу»³²⁷ одна из отличительных черт, встречающихся в речах Имама в качестве еще одной особенности правящего состава. В этом плане он применял следующие выражения: «Переживающий за народ»,³²⁸ «Чтобы сделал народ своим покровителем»,³²⁹ «Благожелатель общины»,³³⁰ «Беспокоиться за народ»,³³¹ «Должен считать себя из народа, а народ своим и ценить людей».³³²

40-Простота по отношению к людям

Следующая особенность, по мнению Имама, это скромность и простота по отношению к народу.³³³ «Не возгордиться над народом и не делать себя недоступным для него»³³⁴ - такими словами он выразил ее. По его мнению, между уровнем ответственности и степенью скромности существует прямая связь. Чем больше ответственности, тем больше скромности должно

³²⁵ Там же, т.2, стр. 235, 20/7/1988.

³²⁶ Там же, т.18, стр. 198, 2/1/1984.

³²⁷ Там же, т.2, стр. 114, 26/10/1978.

³²⁸ Там же, т.4, стр. 540, 30/12/1978.

³²⁹ Там же, т.8, стр. 63, 6/12/1980.

³³⁰ Там же, т.7, стр. 120, 11/3/1980.

³³¹ Там же, стр. 100, 17/2/1980.

³³² Там же, т.21, стр. 181.

³³³ Там же, т.1, издание второе, стр. 110, 15/41/1964.

³³⁴ Там же, т.18, издание первое, стр. 201, 3/1/1984.

быть.³³⁵ Наивысший пост должен породить наибольшую простоту.³³⁶

41-Быть фактором единства³³⁷

42-Патриотизм

«Патриот»,³³⁸ «Преданный отечеству»,³³⁹ «Быть национальным»,³⁴⁰ «Преданный стране»,³⁴¹ «Беспокойный за страну»,³⁴² «Заботящийся об интересах страны и ислама»³⁴³ - качества, определяемые Имамом для идеальной элиты.

43-Образованность

Из числа свойств, используемых Имамом для описания идеальной элиты, является также и наличие образования.³⁴⁴ Это понимается из следующих его слов: «Осведомленный и информированный»,³⁴⁵ «Знающий»,³⁴⁶ «Осведомленный, получивший образование, сведущий о положении в мире»,³⁴⁷ «В курсе обо всех происходящих в мире событиях»,³⁴⁸ «В курсе злободневных тем»,³⁴⁹ «Должен разбираться в

³³⁵ Там же, стр. 156, 6/11/1984.

³³⁶ Там же, т.4, стр. 315, 28/5/1979.

³³⁷ Там же, т.8, стр. 62, 6/12/1980.

³³⁸ Там же, т.3, стр. 499, 5/4/1979.

³³⁹ Там же, т.5, стр. 53, 13/7/1979.

³⁴⁰ Там же, т.6, стр. 540, 30/12/1979.

³⁴¹ Там же, т.7, стр. 112, 2/3/1980.

³⁴² Там же, т.21, стр. 187, 15/2/1983.

³⁴³ Там же, стр. 496, 5/2/1980.

³⁴⁴ Там же, стр. 214, 2/2/1979.

³⁴⁵ Там же, т.5, стр. 102, 6/5/1980.

³⁴⁶ Там же, т.21, стр. 186, 15/2/1983.

³⁴⁷ Там же, т.2, стр. 535, 11/12/1978.

³⁴⁸ Там же, т.7, стр. 424, 6/8/1980.

³⁴⁹ Там же, т.21, стр. 186, 15/2/1983.

актуальных на сегодняшний день вопросах»,³⁵⁰
«Осведомленный о мировой конъюнктуре»,³⁵¹
«Осведомленный о положении страны».³⁵²

44-Осведомленность о религии и религиозных понятиях³⁵³

45-Специализация

Наличие специализации, соответствующей потребностям страны,³⁵⁴ еще одна особенность идеальной элиты Имама. В его речах она проявляется в таких словах как: «Специалист»,³⁵⁵ «Квалифицированные специалисты».³⁵⁶

46-Забота об интересах народа

«Думать об интересах народа»³⁵⁷ и стараться привлечь то, что в его интересах»³⁵⁸ также одна из особенностей искомой элиты.

47-Консультация со специалистами

Наличие духа совещания и консультации со специалистами³⁵⁹ а также с депутатами меджлиса³⁶⁰ (касательно членов исполнительной силы) также входит

³⁵⁰ Там же, т.18, стр. 198, 2/1/1984.

³⁵¹ Там же, стр. 204, 3/1/1984.

³⁵² Там же, т.5, стр. 176, 15/7/1979.

³⁵³ Там же, т.1, стр. 503, 24/4/1978.

³⁵⁴ Там же, т.18, стр. 204, 3/1/1984.

³⁵⁵ Там же, т.3, стр. 46, 6/1/1979.

³⁵⁶ Там же, т.9, стр.6, 28/5/1984.

³⁵⁷ Там же, т.19, стр. 108, 11/2/1985.

³⁵⁸ Там же, т.21, стр. 190, 15/2/1983.

³⁵⁹ Там же, т.18, стр. 540, 4/7/1983.

³⁶⁰ Там же, стр. 87, 22/10/1978.

в перечень особенностей идеальной элиты. Упоминание этой особенности есть показатель антидеспотичекого духа Имама и его верности совещанию.

48-Воспитание

Нравственное воспитание³⁶¹ и воспитанность³⁶² - следующая особенность идеальной элиты, которую Имам выражает так: «Ответственные лица, должны стать божественными; должны отречься от прихотливой телесной сущности; должны не видеть себя, но знать, что все от Бога»,³⁶³ «В бытность на посту и после нее их духовность не должна претерпевать изменение, они не должны обольщаться».³⁶⁴

49-Вера в участии народа

Следующая особенность элиты их убежденность в участии народа в вопросах, касающихся страны³⁶⁵ и сообщения народу о ходе своей деятельности.³⁶⁶

50-Поддерживание дружеских отношений с другими чиновниками³⁶⁷

51-Отсутствие честолюбия

«Быть далеким от привязанности к имуществу и карьере»,³⁶⁸ «Не привязываться к высшим постам»³⁶⁹ - следующая особенность.

³⁶¹ Там же, т.2, стр. 87, 22/10/1978.

³⁶² Там же, т.4, стр. 315, 28/5/1979.

³⁶³ Там же, т.8, стр. 144, 8/1/1981.

³⁶⁴ Там т.7, стр. 80, 4/2/1980.

³⁶⁵ Там же, т.9, стр. 238, 31/10/1985.

³⁶⁶ Там же, т.8, стр. 134, 6/1/1981.

³⁶⁷ Там же, стр. 310, 18/2/1981.

³⁶⁸ Там же, т.19, стр. 11, 28/5/1984.

³⁶⁹ Там же, т.18, стр. 18, 12/7/1983.

Для разъяснения ее критериев Имам говорит следующее: «Если какое-нибудь ответственное лицо увидит, что не гармонирует с остальным составом правительства, то должен добровольно уйти работать в другое место».³⁷⁰

52-Представление истинного ислама всему миру

Достойным быть идеальным деятелем правительства Имам считает тех, кто своим поведением правильно ознакомит людей с исламом, не уродуя его облик.³⁷¹ Они должны быть представителями правильного ислама в мире.³⁷² Такое качество приведет к тому, чтобы ответственное лицо стало прилежным блюстителем исламских норм.

53-Быть избранным со стороны народа³⁷³

54-Справедливость

Имам предложил в качестве одной из особенностей идеального правителя «справедливость»³⁷⁴ и разъяснил это следующим образом:

«На всех граждан страны смотрите одинаково, будьте объективны при составлении строительных планов, регионы должны благоустраиваться пропорционально».³⁷⁵ Определяя степень своей заветной справедливости, которую он хотел бы видеть в идеальном правителе, Имам говорит: «Хотим, чтобы

³⁷⁰ Там же, стр. 85, 29/8/1983.

³⁷¹ Там же, т.4, издание второе, стр. 327, 29/5/1979.

³⁷² Там же, т.1, стр. 199, 14/11/1965.

³⁷³ Там же, стр. 150, 26/10/1978 и т.3, стр. 22, 31/12/1978 и т.2, стр. 235, 6/11/1978.

³⁷⁴ Там же, т.1, стр. 442, 21/1/1978.

³⁷⁵ Там же, т.6, стр. 422, 16/12/1979.

ответственные лица были настолько справедливы, чтобы можно было совершать за ними намаз».³⁷⁶

Особенности *валий факиха* и идеального правителя исламского строя с точки зрения Имамам Хумайни.

Валий факих как высший правительственный чин в системе Исламской Республики и главный рычаг власти, является кристаллизатором правящей элиты. Условия для приобретения этого ранга Имам делит на две части – общие условия и главные условия. По его мнению, общие условия *валий факиха* состоят из: «ума и мудрости». Главные же условия для того, чтобы стать вождем исламского общества состоят из: «справедливости и знания исламского закона (фикха)».³⁷⁷

Однако особенности, которые он определил для искомого *валий факиха* следующим образом встречаются в его словах: «Факих ученый, поступающий соответственно накопленным знаниям, образ действия которых является исламским, политика которого исламская, всю свою жизнь прошедший в исламе и решении исламских проблем»,³⁷⁸ «Человек нравы, набожность, народность, знания, и поступки которого всем известны. Которого сам народ назначает. Факих, потративший всю свою жизнь на ислам»,³⁷⁹ «Факих, сведущий о событиях в мире и живущий также просто,

³⁷⁶ Там же, т.4, стр. 446, 17/6/1979.

³⁷⁷ Имам Хумайни, Вилайет факиха (Правление факиха), Тегеран, Организация распространения наследия Имама Хумайни, издание 1994, стр. 37.

³⁷⁸ Имам Хумайни, Сахифа-и Нур (Свиток Света), т.5, издание второе, стр. 534, 21/9/1979.

³⁷⁹ Там же, т.6, стр. 234, 7/11/1979.

как и все остальные»,³⁸⁰ «Муджтахид, одобряемый элитой как защитник статуса ислама в мире»,³⁸¹ «Тот, кто посвящает себя служению исламу и Исламской Республике и всегда приходит на помощь лишенным и неимущим»,³⁸² «Должен быть избран самый достойный, сведущий и ответственный факих для руководства»³⁸³.

³⁸⁰ Там же, стр. 422, 16/12/1979.

³⁸¹ Там же, т.21, издание первое, 29, 29/4/1989.

³⁸² Там же, стр. 188, 15/2/1983.

³⁸³ Там же, т.18, стр. 41, 14/7/1983.

Список использованной литературы

а) Персидские источники

1-Имам Хумайни, *Сахифа-и Нур* (Свиток Света), Тегеран, Организация культурных документов исламской революции, издание первое, первый по двадцатый второй тома, издание второе, первый по девятый тома.

2-Имам Хумайни, *политический теологический манифест*, Тегеран, Организация вакуфов и благотворительностей, 1990 г.

3-Джаввади Амили, `Абд Аллах, *Перамуни вахй ва рахбари* (Об откровении и руководстве), Тегеран, Раджо`, 1989 г.

4-Баширийа, Хусайн, *Джами`а иинаси сийаси* (Политическая социология), Тегеран, Нашрани, издание третье, 1991 г.

5-`Амид Занджани, `Аббас `Али, *Фикх сийаси* (Политический *фикх*), Тегеран, Амир Кабир, издание первое, 1987 г., том второй.

6-Фарванд Жульен, *Джами`а иинаси Макс Вебер* (Социология Макса Вебера), перевод `Абд ал-Хусайн Никгухар, Тегеран, Издательство Райзан, издание второе.

7-Ботмор, Томас, *Нухбаган ва джами`а* (Элита и общество), перевод `Али Риза Тайиб, Тегеран, Тегеранский университет, 1992 г.

8-Акабахши, `Али, *Фарханги `улуми сийаси* (Словарь политических наук), Тегеран, Центр информации и научных документов Ирана, 1995 г.

9-Алан Бэру, *Фарханг-и `Улум-и Иджтима`и* (Словарь социологических наук), перевод Бакир Сарухани, Тегеран, Кайхан, издание второе, 1991 г.

10-Сарухани Бакир, *Дарамади бар даират ал-Ма`ариф `улуми иджтима`и* (Введение в энциклопедию социологических наук), Тегеран, Кайхан.

11-Мутаххари Муртаза, *Перамуни инкилаби ислами* (К исламской революции), Тегеран, Садра, издание третье, 1988 г.

12-Мухсин Кадивар, *Назарийахаи давлат дар фикхи ши`а* (Теории правительства в шиитском фикхе). Тегеран, Нашрани. 1998 г.

б) Арабские источники

1-ал-Мусави, ал-Хумайни, Рух Аллах, *ал-Макасиб ал-Мухаррама* (Запретные заработки), т.2, Кум, 1381 г.л.х.

2-ал-Мусави, ал-Хумайни, Рух Аллах, *Китаб ал-Бай`* (Книга продаж), т.2, Кум.

3-ал-Мусави, ал-Хумайни, Рух Аллах, *Тахрир ал-Васила*, т.1, Наджаф, 1390 г.л.х.

4-Хусайни, Сайид Мухаммад Садик, *Зубдату ал-Усул* (Отборные основы) т.4, Кум, Медресе Имама Садика, 1412 г.л.х.

5-Музаффар, Мухаммад Риза, *Усул фикх* (Основы фикха), т.2, Бейрут, Муассасату ал-А`лами «Матбу`ат», издание второе, 1990 г.

в) Английские источники

1. GAETANO MOSKA, the Ruling class (New York, Mc Grow_ Hill), 1939.

2. H. Laswell and M.Kaplan, Power and society, New Haven, 1950.