

فهرس المحتويات

المقدمة : حول إمامة أهل البيت (ع) الإلهية ونظام الحكم

الحلقة الأولى : الرد على الشبهات التي أثارها أحمد الكاتب حول العقيدة الإثني عشرية

الحلقة الثانية : الرد على الشبهات التي أثارها نشرة الشورى حول النص على الإمام علي

الحلقة الثالثة : الرد على الشبهات التي أثارها كتاب أحمد الكاتب حول إمامة أهل البيت

الحلقة الرابعة : الرد على الشبهات التي أثارها أحمد الكاتب حول ولادة ووجود الإمام المهدي

ضافات الطبعة الرابعة ١٤٢٢ من شبهات ورود

بحث تمهيدي حول إمامة أهل البيت (ع) ونظام الحكم (بحث اضيف الى الطبعة الثالثة من شبّهات وردود)

الإمامة الإلهية لأهل البيت (ع)

تصور خاطئ

ثلاث طبقات من العلماء بشرعية الله في الكتب السابقة

أخطر مسألة بعد النبي (ص)

الشيعة

أهل السنة

محور الخلاف الأساس بين الشيعة وأهل السنة

نظرية الحكم

نظرية الحكم في الفكر السني

نظرية الحكم في الفكر الشيعي

مصطلح الإمام في الفكر الشيعي الاثني عشري

الخلاصة

مقدمة الطبعة الثالثة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين محمد وآله الطاهرين.

وبعد:

فهذه والحمد لله الطبعة الثالثة من كتابنا شبهات وردود في الرد على الشبهات التي أثارها أحمد الكاتب على التشيع الاثني عشري وقد أضفت إليها في هذه الطبعة بحثاً تمهيدياً بعنوان (الإمامة الإلهية ونظرية الحكم) ومن المفيد ان اذكر القارئ الكريم بكلمة عن دعاوى أحمد الكاتب ومنهج في كتابه وكلمة عن منهجي في الرد وأختم بكلمة شكر وتقدير.

أولاً : يدعي أحمد الكاتب جملة أمور تخص الفكر الشيعي وهي ما ادعاه من قبل أهل السنة والزيدية وغالبية المعتزلة واهمها:

دعواه : أن اهل البيت عليهم السلام (لم يدعوا مقام الامامة الإلهية الخاصة بعد النبي) صلى الله عليه وآله (، ولا ادعوا العصمة ، ولا أخبروا بمغيبات ، وان الحسن العسكري توفي وليس له ولد . وان النواب الأربعة ادعوا له الولد بعد موته) عليه السلام (كذباً كما ادعى من قبل هشام ونظراؤه العصمة والنص وادخلوها في التراث الشيعي كما ادخل اسلافهم من قبل الوصية ذات الاثر السياسي استجابة لعبد الله بن سبأ المزعوم.

ودعواه : ان غالبية الشيعة بعد وفاة الحسن العسكري في القرن الثالث كانوا يشكون بوجود المهدي ما عدا شذوذة قليلة ممن تأثر بالنواب الاربعة.

اما منهجه فقد اتسم بالخصائص التالية:

١. الخلط بين الامامة بمعناها الخاص الذي يستلزم النص والعصمة والتأييد الالهي الخاص والحصص في عدد محدود من اسرة النبي) صلى الله عليه وآله (كما هو حالها في الامم السابقة وبين الامامة بمعنى منصب الحكم وتنفيذ الاحكام الذي يقتضي بطبيعته ان لا ينحصر بعدد محدود ولا يستلزم العصمة في شخص من يشغله ولا النص من السابق على اللاحق ، واعتبر الكاتب ان المسألة الأساسية التي ترتبط بأهل البيت) عليهم السلام (ورفع شعارها الشيعة في حوارهم التاريخي الطويل هي مسألة حقهم في الحكم ، ومن هنا جاءت اشكالاته واشكالات غيره حول تحديد الانمة بعدد معين ، وكيف يكون الجواد والهادي والمهدي) عليهم السلام (ائمة وهم دون العاشرة ؟ او كيف تحصر الامامة بأسرة معينة ؟ وغير ذلك.

وكان عليه من الناحية المنهجية ان يبحث اولاً هل يوجد معصومون بعد النبي) صلى الله عليه وآله(من اسرته لهم منزلة النبي في البيان والشهادة على الناس ، فإذا ثبت ذلك اتضحت مسألة انحصار حق الحكم بهم في زمان حضورهم واتضح ايضاً دور البيعة والشورى وان حالها معهم حالها مع النبي) صلى الله عليه وآله (.

٢. ظواهر اخرى من قبيل:

ظاهرة الخطأ الفاحش في فهم بعض الروايات وكلمات الاقدمين من علماء الشيعة.

وظاهرة الاشتباه الفاحش بالرواية العامة التي توجد في الكتاب الشيعي على انها رواية شيعية وقد اوردها المؤلف الشيعي كالسيد المرتضى رحمه الله في كتابه الشافي للرد عليها لا على انه يعتقد بها.

وظاهرة استغلال القارئ غير المطلع بإيراد روايات تؤيد مطلبه دون الاشارة الى ما يعارضها من روايات اخرى.

وظاهرة بتر النص وإيراد ما يؤيد مدعاه منه وغيرها مما سيجد امثله في ردودنا هذه.

ثانياً : اعتمدت في ردودي المنهج التجريبي المباشر المتمثل باقتطاع فقرات من كلماته تامة المعنى تعبر عن تمام رأيه في المسألة المعنية والتي تمثل في تقديرنا شبهة تثار امام التشيع وفهماً مغلوطة للرواية أو لإراء علماء

الشعبة . وعلقت عليها بما يتيسر بشكل مختصر لتيسيرها للقارئ غير المتخصص او القارئ الذي لا يجد الوقت الكافي لمراجعة مطولات الكتب وقد لا تتيسر له في مكان اقامته ، ولم أتناول شخص الكاتب بشئ من التجريح وجريت على قاعدة احترام الشخص لا احترام رأيه الا بقدر ما فيه من الصواب والحق ، فإن وفقت في هذه الردود والمنهج فيفضل من الله تعالى وان اخطأت فالخطأ بقصوري وتقصيري وأرجو من القارئ الكريم ان ينبهني لأتداركه في طبعة قادمة.

ثالثا : لما صدرت الحلقات بادر الكثير من الاساتذة والمحققين والمتقنين ممن قرأها بابداء وجهات نظرهم الايجابية شفاها ومكتوبة حول الردود فجزاهم الله تعالى خير الجزاء واخص بالذكر منهم آية الله العظمى السيد كاظم الحائري وآية الله العلامة المحقق السيد مرتضى العسكري وآية الله الشيخ مجتبى العراقي حيث ابدوا وجهة نظرهم مكتوبة . كما اشكر الاخوة الذين ساهموا مالياً لإخراج الطبعة السابقة من هذه الردود الى النور ولم يرغبوا بذكر اسمائهم ، كما اشكر دار الصادقين الموقرة حين تصدت لإخراج الطبعة الثالثة للحلقات الأربع مجتمعة بهذه الحلة القشبية.

اللهم اجعله خالصا لوجهك الكريم انك سميع مجيب.

حرره الاقل سامي البدري

بتاريخ ٤ محرم سنة ١٤٢١ هجرية

في مدينة قم حرسها الله تعالى

بحوث الكتاب

تناولنا في الحلقات الأربع الشبهات التي أثارها أحمد الكاتب حول المسائل الأساسية في الإمامة الإلهية ونظرية الحكم ولكنها جاءت بشكل متفرق ،وتسهيلاً للقارئ قدمنا له في هذه الطبعة أمرين:

الأول : بحثاً تمهيدياً حول (الإمامة الإلهية ونظرية الحكم) استعرضنا فيه المسائل والآراء بشكل اقصي ولم نهتم بتجريح بعض الآراء على غيرها وذلك لأنّ الهدف من البحث هو توضيح الخلط واللبس الذي وقع فيه الكثير ومنهم/ حمد الكاتب/ بخصوص المسألة الجوهرية في الخلاف بين السنة والشيعة حول اهل البيت) عليهم السلام (هذا الخلط ادى بهم إلى اعتبار مفاهيم (العصمة) و(النص) و(الاثني عشرية) و(أهل البيت) (وغيبة الامام وظهوره) ترتبط عند الشيعة بنظرية الحكم ، والحال أنها مفاهيم ترتبط عندهم بالإمامة الإلهية لأهل البيت) عليهم السلام (بعد النبي) صلى الله عليه وآله (وليس بنظرية الحكم ، ومن هنا حاول أحمد الكاتب ان يفهم من طرف واحد ويقول : (ان الشيعة في إيران تخلوا علمياً عن النظرية الإمامية حيث أجازوا إقامة الدولة الإسلامية بدون اشتراط العصمة أو النص او السلالة العلوية الحسينية في الإمام المعاصر ...) (٤٤١) ويقول (وكان من الأجدر بعد إعادة النظر في أساس الفكر الإمامي والتخلي عن شروط العصمة والنص والسلالة العلوية الحسينية في الإمام ان يعاد النظر في الفرضية المهدوية التي تفرعت عن نظرية الإمامة الإلهية وحتمية وجود الإمام المعصوم المعين من قبل الله) (٤٤٢).

الثاني : فهرساً موضوعياً بالقضايا المبحوثة في الحلقات الأربع حيث جاء بعضها متفرقاً هنا وهناك في هذه الحلقة او تلك يجده القارئ الكريم في نهاية الكتاب ، وبشكل عام فقد تناولنا في الحلقات الأربع : الشبهات التي أثارها أحمد الكاتب حول النص على علي) عليه السلام (ودلالة حديث الغدير على امامته الالهية وكذلك الشبهات التي أثارها حول النص على بقية الأئمة وعلى فكرة الاثني عشرية وولادة المهدي وغيبته وظهوره ودور البيعة مع المنصوص عليه أو مع الفقيه في عصر الغيبة.

الإمامة الإلهية لأهل البيت (ع)

تصور خاطئ :

هناك تصور خاطئ سائد لدى الكثير من الكتاب والمفكرين حول مفاهيم (العصمة) و(النص) و(أهل البيت) و(الاثني عشرية) و(غيبة المهدي) وانتظار ظهوره (المتداولة في الفكر الشيعي بتقدير انها مفاهيم وافكار ترتبط بنظرية الحكم والنظرية السياسية ، والحال ان هذه المفاهيم والافكار لا ترتبط بنظرية الحكم في الفكر الشيعي الا بمقدار ارتباط مفهوم النبوة والرسالة بنظرية الحكم في الفكر السني .

فكما ان ارتباط مفهوم النبوة والرسالة بالحكم في الفكر السني قائم على فكرة مواصلة بيان الرسالة ومفاهيمها الجزئية التي ترتبط بالحكم بشكل عملي لاعطاء تجربة معصومة يقتدى بها في هذه الامور وليس قائما على اساس ان هذا المقام لا يجوز الا للنبي او الرسول ، كذلك ارتباط الحكم بأهل البيت الاثني عشر (ع) في الفكر الشيعي فهو قائم على اساس مواصلة التجربة المعصومة التي مارسها النبي (ص) من قبل هؤلاء الاثني عشر لتعميقها وتوضيح تفاصيلها في الاحوال المختلفة التي تمر على الامة ، وليس لبيان ان موقع الحكم لا يجوز الا لهؤلاء الاثني عشر فاذا غاب الامام الثاني عشر يتعطل النظام السياسي .

وفي هذا السياق يأتي الدور الايجابي لغيبة المعصوم فان من ابرز حكم الغيبة واسرارها الواضحة هي اتاحة الفرصة للامة التي حملت تراث الائمة المعصومين ان تمارس مسؤولياتها الفكرية والعلمية والسياسية على اساس فهمها البشري غير المعصوم للقرآن والتراث الفكري الذي خلفته التجربة المعصومة للنبي والائمة ، وتأتي ايضا فكرة عودة المعصوم الغائب في آخر الدنيا وظهوره مرة ثانية على المسرح

الاجتماعي والسياسي لتقييم التجارب السابقة للمسيرة غير المعصومة والكشف عن مستوى تمثيلها وصدق تعبيرها وأمانتها من ناحية ، ومن ناحية اخرى لتحقيق الوعدالاهلي المذكور في قوله تعالى (وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ)الأنبياء/١٠٥ ويتمثل هذا الوعد بحياة حرة سعيدة في ظل النظامالاهلي على الارض كلها حيث تستأصل كل عوامل الاختلاف والانحراف المؤدية الى الشر والفساد .

وتفصيل ذلك فيما يلي :

ثلاث طبقات من العلماء بشريعة الله في الكتب السابقة :

قال تعالى (إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِي وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) /المائدة/ ٤٤ وضحت لنا الآية الكريمة قاعدة دستورية ثابتة تتعلق بالحكم مفادها : ان من شروط الحاكم بقانون الله وشريعته ان يكون عالما به مستقيما عليه ، ثم ذكرت ثلاث طبقات من العلماء بقانون الله وشريعته وهم النبيون والربانيون والاحبار . وسكنت الآية عن بيان كيفية ممارسة الحكم من قبل هؤلاء ، وهنا لا بد لنا من الرجوع الى السنة بوصفها المبينة للاحكام المجملية ، شأننا في ذلك شأننا مع الصلاة والزكاة حين بين القرآن حكمها العام وترك بيان التفاصيل الى السنة وهو معنى قولته تعالى (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) النحل/ ٤٤ .

النبيون : هم الذين يكون علمهم عن طريق الله تعالى مباشرة بلا توسط الملك وقد يضاف الى ذلك توسط الملك ولا يُعرفون الا بالمعجزة او بالنص او بكليهما .

الربانيون : هم المطهرون المعصومون من العلماء ويكون علمهم بالدراسة الخاصة على يد النبي او الرباني ويضاف اليه الالهام بواسطة الملك ولا يُعرفون الا بالنص او بالنص والمعجزة .

والرباني منزلته دون النبي وفوق الحبر وقد بين القرآن عددا من أفراد الربانيين كالاسباط من ذرية يوسف المشار اليهم في قوله تعالى : (قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ) البقرة/ ١٣٦ . وطالوت والاسباط من ذرية هارون وهم آل هارون المشار اليهم في قوله تعالى : واشتبتها لآل هارون وطالوت (وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ . وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَى وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) البقرة/ ٢٤٧-٢٤٨ .

وقد اثبتها القرآن ايضا لمريم ونص انها محدثة من قبل الملائكة باذن الله تعالى (وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ . يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ) آل عمران/٤٢-٤٣ .

وأثبت القرآن ايضا ان هذا الصنف من العلماء المطهرين يؤيدهم الله تعالى بما أبد به انبياءه من ظهور معجزات على ايدهم يظهرونها عند الحاجة اليها (قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ (٣٨) قَالَ عَفَرْتُ مِنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ (٣٩) قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ (٤٠)) النمل ، والشخصالذي كان عنده علم من الكتاب هو آصف بن برخيا وكان وارث سليمان ووصيه ولم يكن نبيا .

الاحبار : وهم حملة الكتاب الالهي من اتباع النبيين والريائيين ورواة احاديثهم الفقهاء الذين يكون علمهم عن طريق التلقي والدراسة فقط ويعرفون علميا من خلال

نتائجهم العلمي ، ويعرف استحفاظهم واستقامتهم من خلال سيرتهم العملية فمنهمالمضيع لكتاب الله ومنهم الحافظ لها الامين عليها . (وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمَنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ) المائدة/٦٦

(فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُ الَّذِي أَخَذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ) الأعراف/١٦٩

أخطر مسألة بعد النبي (ص) :

ان اهم وأخطر مسألة خلافية بين المسلمين على الاطلاق هي التي ترتبط بجواب السؤال التالي وهو : هل ان العلماء بالقرآن والسنة في امة خاتم الانبياء منذ البعثة والى قيام الساعة هم صنفان النبي الطاهر المطهر والفقهاء غير المطهرين غير المعصومينالمشار اليهم في قوله تعالى (وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ) التوبة/١٢٢ ، أم يوجد صنف ثالث وهم العلماء المطهرون نص النبي عليهم وعلى عددهم وعرف بهم كما نص موسى مثلا على آل هارون وعرف بهم وكما نص زكريا على مريم وعرف بها ؟

الشيعية :

قام الكيان الشيعي على الجواب الايجابي على السؤال الآنف الذكر وذلك تبعاً لما ورد في القرآن والسنة الصحيحة وتبعاً لحركة الاثمة الاثني عشر في الامة وما صدر عنهم من اقوال وسيرة . فالقرآن اثبت وجود مطهرين معصومين من أهل بيت النبي دون غيرهم ولم يسمهم وسماهم النبي كما ورد في الحديث النبوي المعروف بحديث الكساء .

واثبت القرآن ان موقع الشهيد على الناس البشير النذير الذي جعله الله تعالى للنبي (ص) ابتداء (بَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا) الأحزاب/٤٥ مستمر في الامة بعد النبي في أهل بيته قال تعالى (أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمَنْ قَبْلَهُ كِتَابٌ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً) هود/١٧ وقوله تعالى (مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ (١) وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ) الحج/٧٨ .

ويؤكد هذا المعنى قوله تعالى : (أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا (٥٤) فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا (٥٥)) النساء/٥٤-٥٥ وآل ابراهيم هنا هم البقية الباقية من عترته المشار اليها في قوله تعالى (وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٢٧) رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمَنْ ذُرِّيَّتَنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١٢٨) رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٢٩)) البقرة/١٢٧-١٢٩

وآل ابراهيم هؤلاء قد أورثهم النبي (ص) بأمر الله تعالى الكتاب وبيانه وراثه خاصة قال تعالى (ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) فاطر/٣٢ فالوارث للكتاب هو السابق بالخيرات . اما المقتصد فهو المتعلم منهم ، اما الظالم لنفسه فهو التارك لهم الصاد عنهم . وهذه الوراثة نظير وراثه آل هارون تراث موسى المشار اليه في قوله تعالى (وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) البقرة/٢٤٨ .

(١) والاية توضح ايضا ان هؤلاء الشهداء على الناس قد بشر بهم في الكتب السابقة كما بشر بالنبي (ص) .

وقد كلف الله تعالى هؤلاء الوارثين السابقين بالخيريات بإذن الله ان يحفظوا الرسالة بعد النبي وعرضهم على الناس ائمة هدى وفرض الاقتداء بهم (فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ (٨٩) أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِهْ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (٩٠)) الأنعام (١) .

وقد أكد النبي (ص) مفاهيم هذه الايات بقوله : (اني تارك فيكم أمرين (وفي رواية ثقلين) لن تضلوا إن اتبعتموهما(وفي رواية ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدي ابدأ) : كتاب الله وعترتي أهل بيتي فلا تقدموهما فتهلكوا ولا تقصروا عنهما فتهلكوا ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم . ثم قال : أنعلمون أني أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قالوا : نعم . فقال : من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله) . وقوله : (يا علي انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي) . وقوله : (يكون لهذه الامة اثنا عشر قيماً لا يضرهم من خذلهم كلهم من قریش) . وقوله : (يكون بعدي من الخلفاء عدة أصحاب موسى) واصحاب موسى في القران اثنا عشر كما قال تعالى (وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا)المائدة/١٢- ١٣ . وقال تعالى (وَمِنْ قَوْمٍ مُّوسَى أُمَّةٌ يَهُودُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ)قُطْعَانُهُمُ اثْنَتَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا)الاعراف/١٥٩-١٦٠ . وقوله (ص) : (الحسن والحسين سبطان من الاسباط) .

وتحرك علي والحسن والحسين والتسعة من ذرية الحسين (ع) في الواقع التاريخي حركة منسجمة مع تلك النصوص مع تصريح منهم انهم المراد بهم في تلك الايات دون غيرهم .

قال علي (ع) : (أين الذين زعموا انهم الراسخون في العلم دوننا كذبا وبغيا علينا ان رفعنا الله ووضعهم وأعطانا وحرّمهم وأدخلنا وأخرجهم بنا يستعطي الهدى ويستجلى

(١) كرسنا كتابا خاصا لبحث الامامة الالهية لاهل البيت في ضوء القرآن وقبل الرجوع الى السنة النبوية المطهرة .

العمى ان الائمة من قریش غرسوا في هذا البطن من هاشم لا تصلح على سواهم ولا تصلح الولاة من غيرهم) .

وقال (ع) في ذكر اهل بيت النبي (ص) : (هم موضع سره ، ولجأ أمره ، وعيبة علمه ، وموئل حكمه ، وكهوف كتبه ، وجبال دينه بهم أقام انحناء ظهره ، واذهب ارتعاد فرائضه ، لا يقاس بآل محمد (ص) من هذه الأمة أحد ولا يسوى بهم من جرت نعمتهم عليه أبدا هم أساس الدين وعماد اليقين إليهم يفئ الغالي وبهم يلحق التالي ولهم خصائص حق الولاية وفيهم الوصية والوراثة) (١) .

والكتب التي ذكرها (ع) في هذا الكلام هي ما كتبه بيده عن النبي (ص) .

وفي رواية الباقر (ع) قال قال رسول الله (ص) الله لعلي (ع) : اكتب ما أُملي عليك قال يابني الله اتخاف علي النسيان ؟ قال لست اخاف عليك النسيان وقد دعوت الله ان يحفظك ولا ينسيك ولكن اكتب لشركائك ، قال قلت ومن شركائي يابني الله ؟ قال الائمة من ولدك . . . (٢) .

وعن حمran بن اعين عن ابي جعفر (ع) قال اشار الى بيت كبير وقال يا حمran ان في هذا البيت صحيفة طولها سبعون ذراعا بخط علي واملاء رسول الله ولو لبنا الناس لحكمتنا بما انزل الله لم نعد ما في هذه الصحيفة (٣) .

وفي رواية أخرى قال والله ان عندنا لجلدي ماعز وضأن املاها رسول الله وخط علي (بيده) وأن عندنا لصحيفة طولها سبعون ذراعا املاها رسول الله وخطها علي بيده وان فيها لجميع ما يحتاج اليه حتى ارش الخدش (٤) .

وقال الامام الصادق (ع) : (أترون ان الموصي منا يوصي إلى من يريد لا والله ولكنه عهد معهود من رسول الله (ص) إلى رجل فرجل حتى انتهى إلى نفسه) . وفي لفظ آخر (إلى ان ينتهي إلى صاحب هذا الامر) .

وقال (ع) : (نحن اثنا عشر محدثاً) . والمحدث هو الذي تحدثه الملائكة بإذن الله

(١) نهج البلاغة الخطبة رقم ٢ .

(٢) امالي الشيخ الطوسي ط النجف ج ٢ / ٥٦ وبصائر الدرجات ١٦٧ .

(٣) بصائر الدرجات ١٤٣ .

(٤) بصائر الدرجات ١٤٥ ، ١٥٩ .

وليس شرطاً ان يكون نبيا كما هو الحال في مريم (ع) .

وقال الباقر (ع) : (يكون تسعة أئمة من ذرية الحسين بن علي تاسعهم قائمهم) .

وقال الصادق : (انا من الذين قال عنهم الله اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) .

وأثر عن الائمة (ع) تراث فكري ضخم جدا ، مستقل ومتميز يعكس رواية كاملة للبيان النبوي للإسلام وتجربته الالهية المعصومة ، حملته عنهم شيعتهم ودونوه في كتبهم المعروفة .

وشاعت حكمة الله تعالى ان يجعل تشابها تكوينيا بين المطهرين من آل النبي (ص) وبين نظرائهم من الاوصياء في الامم السابقة .

شاعت حكمة الله تعالى ان يجعل في الحجج من بعد محمد (ص) في امته امرأة حجة وهي فاطمة بنت محمد (ص) كما جعل بعد موسى في امته امرأة حجة وهي مريم بنت عمران (ع) .

وشاعت حكمة الله تعالى أيضاً ان يجعل من ذرية فاطمة (ع) خاتم أوصياء محمد (ص) وهو الحجة بن الحسن العسكري (ع) كما جعل من ذرية مريم (ع) من قبل حجته عيسى (ع) خاتم أصفياه من آل عمران وبني إسرائيل .

وشاعت حكمة الله تعالى ان يجعل المهدي من آل محمد (ص) نظيراً لعيسى من آل عمران من ناحية الاختلاف في ولادته والامتحان بغيبته ، فقد اختلف بنو إسرائيل في ولادة المسيح بعد ان كانوا ينتظرونه جميعاً للنصوص الثابتة عن أنبيائهم وفي كتبهم (١) ، فأمنت طائفة لما ولد وأنكرت طائفة ذلك إلى اليوم .

واختلفت أمة محمد (ص) في ولادة المهدي المنتظر من ولد فاطمة (ع) بعد ان اخبر النبي (ص) عنه وبشّر به (٢) فأمنت طائفة لما ولد سنة ٢٥٥ هـ ، وهي لا تزال مؤمنة به الى اليوم وأنكرت طائفة ذلك إلى اليوم أيضاً .

(١) ذكرنا في موضعه في الحلقة الثانية مصادر ذلك .

(٢) روى أبو داود في سننه عن أبي الطفيل عن علي (ع) عن النبي (صلى الله عليه وآله) قال : (لو لم يبق من الدهر إلا يوم ، لبعث الله رجلاً من أهل بيتي يملؤها عدلاً كما ملئت جوراً) وفيه أيضاً عن أم سلمة قالت : سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول : (المهدي من عترتي من ولد فاطمة .) ج ٢ / ٤٢٢ ط ١ .

وأمُتُحَن أنصار عيسى بغيبته ، فمنهم من قال قتل ، ومنهم من قال أنجاه الله من كيد الظالمين واتصل بخواص تلاميذه لفترة يوجههم ثم غيَّبه الله تعالى ليظهره آخر الزمان .

وكذلك أمُتُحَن شيعة المهدي (ع) بغيبته فمنهم / وهو قليل جدا وفي وقته / من قال انه مات في الغيبة (١) ، وقال الاغلب بحياته في غيبته الطويلة التي غاب فيها بعد غيبته القصيرة وهم ينتظرون ظهوره ليحقق الله تعالى به وعده الذي وعده لنبيه الخاتم . وشاعت حكمة الله أيضا ان يجعل في آل محمد (ص) حجة لله في سن دون العاشرة من عمره وهو أبو جعفر محمد الجواد (ع) ليكون نظيرا ليجيى في آل عمران آناه الله الحكم صبيا .

وشاعت حكمة الله ان يجعل أوصياء محمد (ص) اثني عشر وان يجعل الثاني عشر منهم المهدي يحقق الله تعالى على يده وعده لنبيه محمد (ص) ويرث المؤمنون برسائله الارض كلها (وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ) الانبياء / ١٠٥ وان يكون ذلك نظيرا لاوصياء موسى الاثني عشر وما جعله على يد الثاني عشر من أوصيائه وهو داود من تحقق للوعد الذي وعده لموسى وبني إسرائيل من وراثة ارض فلسطين وما حولها .

وشاعت حكمة الله ان يجعل اغلب أوصياء محمد (ص) من ذرية أخيه ووزيره وأول أوصيائه علي (ع) وان يكون ذلك نظيرا لما جعله الله تعالى من كون اغلب أوصياء موسى (ع) بعده في ذرية أخيه ووزيره هارون (ع) وهم (آل هارون) (٢) .

أهل السنة :

وقام الكيان السني على الاجابة السلبية على السؤال المذكور حيث نفى أهل

(١) سيأتي ذكر ذلك في الحلقة الاولى .

(٢) قضية التناظر بين آل محمد (ص) وآل عمران وآل هارون والحجج الالهيين في الامم الماضية مسألة ملفنة للنظر جعلها الله تعالى من المعالم الهادية إلى حقانية حركة الائمة الاثني عشر (ع) وبخاصة بعد ان أصبحت حركتهم (عليه السلام) بما فيها غيبة المهدي عج واقعا تاريخيا ناجزا ثابتا تسهل مقارنته مع الواقع التاريخي لحركة الحجج في الامم السابقة كما ذكرها القرآن الكريم والنصوص الموافقة له من أسفار التوراة والانجيل المتداولة وقد درسنا ذلك مفصلا وأعدناه في كتاب خاص .

السنة وجود معصومين بعد النبي لهم امتياز خاص في البيان النظري او العملي للاسلام
أو في حق الحكم .

وحاولوا رد دلالة النصوص الآتفة الذكر على مدعى الشيعة .

ونفوا صحة الاخبار التي تفيد ان عليا والحسن والحسين والتسعة من ذرية الحسين
قد ساروا في سيرتهم الفكرية والعملية والسياسية سيرة تنسجم مع ما يدعيه الشيعة من فهم
لنلك النصوص ، ونفوا كذلك صحة النصوص الآتفة الذكر ونظائرها المأثورة عن الائمة
(ع) واعتبروها وامثالها من مختلفات الشيعة .

محور الخلاف الاساس بين الشيعة واهل السنة :

وفي ضوء ذلك يتضح ان محور الخلاف الاساس بين مدرسة التنسن والتشيع هو
حول وجود صنف الربانيين من العلماء الشهداء على الناس شهادة تجعلهم ميزانا فكرياً
وعملياً للناس يزنون به اعمالهم في كل حقل من الحقول امتداداً لمنزلة النبي (ص) في
ذلك .

الشيعة يعتقدون بوجود اثني عشر شخصا معصوما من اهل بيت النبي يضاف اليهم
الزهاء (ع) لهم موقع الشهادة على الناس كشهادة النبي وامتداد لها ، ويترتب على
كون الائمة الاثني عشر لهم منزلة النبي الا فيما يخص النبوة والازواج انهم اولى الناس
بالحكم كاولوية النبي في زمانه .

وأهل السنة ينفون وجود معصوم بعد النبي (ص) وما يترتب على وجوده .

والشيعة يسوقون أدلتهم من القرآن والسنة والنبوية وما اثر عن الائمة (ع) من
تراث وسيرة ، وأهل السنة ينفون دلالة الايات والروايات وما يؤثر من تراث خاص عن
الائمة .

والمسألة مسألة علمية ومفتوحة لكل باحث وتبقى مفتوحة حتى ظهور المهدي بن
الحسن العسكري الذي يدعيه الشيعة ويثبت هويته للعالم بوسائله التي اعدّها لذلك .

نظرية الحكم

نتناولها اولاً في الفكر السني .

نظرية الحكم في الفكر السني :

ويهمنا من بحث نظرية الحكم هنا ثلاثة امور بشكل مختصر وهي :

الامر الاول : الشخص المؤهل لاقامة الحكم الاسلامي

الذي نحرزه وان لم يحضرنا موضعه في كتاب معين هو ان الفكر السني يميز في هذا الامر بين فترتين :

الفترة الاولى فترة وجود النبي : والشخص المستحق للحكم هو النبي وحده لمكان نبوته ورسالته ويحرم تقدم أي شخص على النبي في هذا الموقع وفي غيره لكونها ولي بكل مسلم من نفسه ورسالته قال تعالى : (النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ) الأحزاب/ ٦ . وقال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدَمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) الحجرات/ ١ . وغيرها وفي الواقع فإن هذه المسألة من البديهيات .

الفترة الثانية فترة ما بعد النبي (ص) : ويرى مفكرو اهل السنة ان المؤهل للحكم هو العالم بالكتاب والسنة وان الصحابة كلهم مؤهلون على تفاضل بينهم في العلم والكفاءة . وفي جيل ما بعد الصحابة يشترط الكثير من الفقهاء في الحاكم ان يكون فقيها . قال الشريف الجرجاني في شرحه على مواقف عضد الدين : (الجمهور على ان الامامة ومستحقها من هو مجتهد في الاصول والفروع) (١) .

(١) شرح المواقف للسيد شريف الجرجاني ٣٤٩/٨ مطبعة السعادة ١٩٠٧ .

الامر الثاني : الطريقة التي توصل الشخص المؤهل الى موقع الحكم ومصدر سلطة الحاكم

يرى فقهاء اهل السنة ان الطريقة المشروعة التي توصل الانسان الى الحكم وتمنحه السلطة هي البيعة ، والاساس في ذلك سنة النبي (ص) مع ملاحظة ان النبي ينص القرآن على ولايته ، وهناك من الفقهاء من اعطى مشروعية لما يسمى بالامر الواقع او الغلبة ، ففي حالة اختلاف الناس وكثرة المتصدين وكون كل متصدي له جماعة بايعته على القتال يكون الحكم شرعا لمن غلب كما في حالة مروان وابنه عبد الملك وغيرهما .

ولا خلاف عند مؤرخي الاسلام ان البيعة التي تمت في عهد الرسول وقامت دولة الرسول على أثرها كانت قد تمت من قبل سبعين شخصا وامرأتين ممثلين عن اهل المدينة وهي بيعة العقبة الثانية المشهورة ، وأكد هذا التمثيل استقبال غالبية اهل المدينة للنبي عندما قدم الى المدينة .

ثم اختلف فقهاء السنة بعد ذلك هل تتعدى الحكومة ببيعة الواحد و الاثنين والخمسة وبعهد الحاكم السابق ؟

في الاحكام السلطانية (٢) : تتعدى الامامة باختيار أهل الحل والعقد ، وبعهد الامام من قبل .

فأما انعقادها باختيار أهل الحل والعقد ، فقد اختلف العلماء في عدد من تتعدى به الامامة منهم على مذاهب شتى :

فقال طائفة : لا تتعدى إلا بجمهور أهل العقد والحل من كل بلد ليكون الرضا به عاماً والتسليم لامامته إجماعاً ، وهذا مذهب مدفوع ببيعة أبي بكر (رضي الله عنه) على الخلافة باختيار من حضرها ولم ينتظر ببيعته قدوم غائب عنها .

(١) الاحكام السلطانية لابي الحسن الماوردي كان من وجوه فقهاء الشافعية ، له مصنفات كثيرة .

(٢) الاحكام السلطانية للشيخ أبي يعلى محمد بن الحسن الفراء الحنبلي ، ص ١١٧ .

وقالت طائفة أخرى : أقلّ من تتعقد به منهم الامامة خمسة يجتمعون على عقدها أو يعقدها أحدهم برضا الاربعة استدلالاً بأمرين أحدهما : أنّ بيعته أبي بكر (رضي الله عنه) انعقدت بخمسة اجتمعوا عليها ثمّ تابعهم الناس فيها ، وهم عمر بن الخطاب ، وأبو عبيدة بن الجراح ، وأسيد بن حضير ، وبشير بن سعد ، وسالم مولى أبي حذيفة (رضي الله عنه) . والثاني : أنّ عمر (رضي الله عنه) جعل الشورى في سنة ليُعقد لاحدهم برضا الخمسة . وهذا قول أكثر الفقهاء والمتكلمين من أهل البصرة .

وقال آخرون من أهل الكوفة : تتعقد بثلاثة يتولّاها أحدهم برضا الاثنين ليكونوا حاكماً وشاهدين كما يصحّ عقد النكاح بوليّ وشاهدين .

وقالت طائفة أخرى : تتعقد بواحد ، لأنّ العباس قال لعلي رضوان الله عليهما : أمدد يدك أبايعك ، فيقول الناس عمّ رسول الله (ص) بايع ابن عمّه ، فلا يختلف عليك اثنان ، ولا نه حكم وحكم واحد نافذ (١) .

(وأمّا انعقاد الامامة بعهد من قبله ، فهو ممّا انعقد الاجماع على جوازه ووقع الاتفاق على صحته لامرين عمل المسلمون بهما ولم يتناكروهما ، أحدهما : أنّ أبا بكر (رضي الله عنه) عهد بها إلى عمر (رضي الله عنه) فأثبت المسلمون إمامته بعده . والثاني : أنّ عمر (رضي الله عنه) عهد بها إلى أهل الشورى . . . لأنّ بيعته عمر (رضي الله عنه) لم تتوقّف على رضا الصحابة ، ولأنّ الامام أحقّ بها (٢) .

وقال إمام الحرمين الجويني (ت : ٤٧٨ هـ) في باب الاختيار وصفته وذكر ما ينعقد به الامامة من كتاب الارشاد : (إعلموا أنّه لا يشترط في عقد الامامة الاجماع ، بل تتعقد الامامة وإن لم تجمع الأمة على عقدها . والدليل عليه أنّ الامامة لمّا عقدت لأبي بكر ابتدر لامضاء أحكام المسلمين ، ولم يتأنّ لانتشار الاخبار إلى من نأى من الصحابة في الاقطار ، ولم ينكر عليه منكر ، ولم يحمل على التريث حامل . فإذا لم يشترط الاجماع في عقد الامامة ، لم يثبت عدد محدود ، ولا حدّ محدود ، فالوجه الحكم بأنّ الامامة تتعقد بعقد واحد من أهل الحلّ والعقد (٣) .

(١) الاحكام السلطانية للماوردي / ٧٦ .

(٢) المصدر السابق ص ١٠ .

(٣) الارشاد في الكلام لامام الحرمين عبد الملك بن عبد الله الجويني ، ط . القاهرة ١٣٦٩ هـ ، ص ٤٢٤ .

وقال الامام ابن العربي (ت : ٥٤٣ هـ) : (لا يلزم في عقد البيعة للامام أن تكون من جميع الانام ، بل يكفي لعقد ذلك اثنان أو واحد) (١) .

وقال الشيخ الفقيه الامام العلامة المحدث القرطبي (ت : ٦٧١ هـ) في المسألة الثامنة في تفسير (إني جاعل في الارض خليفة) البقرة / ٣٠ ، من تفسير سورة البقرة : (فإن عقدها واحد من أهل الحل والعقد فذلك ثابت ، ويلزم الغير فعله ، خلافاً لبعض الناس حيث قال : لا تتعقد إلا بجماعة من أهل الحل والعقد . ودليلنا أن عمر (رضي الله عنه) عقد البيعة لابي بكر ولم ينكر أحد من الصحابة ذلك ، فوجب ألا يفقر إلى عدد يعقدونه كسائر العقود) .

وقال الامام أبو المعالي : (من انعقدت له الامامة بعقد واحد فقد لزم ، ولا يجوز خلعه من غير حدث وتغير أمر ، قالوهذا مجمع عليه) .

وقال في المسألة الخامسة عشرة من تفسير الآية : (إذا انعقدت الامامة باتفاق أهل الحل والعقد أو بواحد على ما تقدم وجب على الناس كافة مبايعته) (٢) .

وقال عضد الدين الايجي (ت : ٧٥٦ هـ) في المواقف : المقصد الثالث في ما تثبت به الامامة ، ما ملخصه : أنها تثبت بالنص من الرسول ، ومن الامام السابق بالاجماع ، وتثبت ببيعة أهل الحل والعقد خلافاً للشيعة . دليلنا ثبوت إمامة أبي بكر (رضي الله عنه) بالبيعة .

وقال : إذا ثبت حصول الامامة بالاختيار والبيعة ، فاعلم أن ذلك لا يفقر إلى الاجماع ، إذ لم يقد عليه دليل من العقل أو السمع ، بل الواحد والاثنان من أهل الحل والعقد كاف ، لعلمنا أن الصحابة مع صلابتهم في الدين اكتفوا بذلك كعقد عمر لابي بكر وعقد عبد الرحمن بن عوف لعثمان ، ولم يشترطوا اجتماع من في المدينة فضلاً عن إجماع الأمة . هذا ولم ينكر عليهم أحد ، وعليه انطوت الاعصار إلى وقتنا هذا (٣) .

(١) الامام أبو بكر المشهور بابن العربي في شرحه سنن الترمذي ١٣ / ٢٢٩ .

(٢) القرطبي كتاب جامع أحكام القرآن ١ / ٢٦٩ و ٢٧٢ .

(٣) المواقف في علم الكلام ، ط . مصر ١٣٢٥ هـ ، ٨ / ٣٥١ ٣٥٣ ، تأليف القاضي عبد الرحمن بن أحمد الايجي ، توفي عام ٧٥٦ هـ .

ونقل أبو يعلى الفراء الحنبلي في الاحكام السلطانية (١) قول بعضهم : إنها تثبت بالفهر والغلبة ، ولا تقتقر إلى العقد . . . ومن غلب عليهم بالسيف حتى صار خليفة وسمي أمير المؤمنين ، فلا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيت ولا يراه إماماً برّاً كان أو فاجراً ، فهو أمير المؤمنين . . . وقال في الامام يخرج عليه من يطلب الملك فيكون مع هذا قوم ومع هذا قوم : (تكون الجمعة مع من غلب) واحتج بأن ابن عمر صلى بأهل المدينة في زمن الحرّة وقال : (نحن مع من غلب) (٢) .

الامر الثالث : الموقف من الحاكم إذا خالف الشريعة

يوجد اتجاهان فقهيان لدى أهل السنة في هذه المسألة احدهما يحرم الخروج على الحاكم الظالم والثاني تؤيد الخروج .

قال النووي في شرحه بباب لزوم طاعة الأمراء في غير معصية : (وقال جماهير أهل السنة من الفقهاء والمحدثين والمنكلمين : لا ينعزل بالفسق والظلم وتعطيل الحقوق ، ولا يخلع ولا يجوز الخروج عليه بذلك ، بل يجب وعظه وتخويفه للاحاديث الواردة في ذلك) . وقال : (وأما الخروج عليهم وقتالهم فحرام بإجماع المسلمين وإن كانوا فسقة ظالمين ، وقد تظاهرت الاحاديث بمعنى ما ذكرته ، وأجمع أهل السنة أنه لا ينعزل السلطان بالفسق) (٣) .

وقال القاضي أبو بكر محمد بن الطيّب الباقلاني (ت : ٤٠٣ هـ) في كتاب التمهيد (٤) في باب ذكر ما يوجب خلع الامام وسقوط فرض طاعته ما ملخصه : (قال الجمهور من أهل الاثبات وأصحاب الحديث : لا ينخلع الامام بفسقه وظلمه بغصب الاموال ، وضرب الابشار ، وتناول النفوس المحرّمة ، وتضييع الحقوق ، وتعطيل الحدود ، ولا يجب الخروج عليه ، بل يجب وعظه وتخويفه وترك طاعته في شيء مما

(١) الاحكام السلطانية ص ١١٧ .

(٢) المصدر السابق ص ٨٧ في طبعة ، وفي أخرى ص ٢٠ ٢٣ .

(٣) ١٢ / ٢٢٩ في شرحه على صحيح مسلم ، وراجع سنن البيهقي ٨ / ١٥٨ ١٥٩ .

(٤) ط . القاهرة ١٣٦٦ هـ .

يدعو إليه من معاصي الله . واحتجوا في ذلك بأخبار كثيرة متظافرة عن النبيّ (ص)
وعن الصحابة في وجوب طاعة الائمة وإن جاروا واستأثروا بالاموال ، وأنّه قال (ع)
: اسمعوا وأطيعوا ولو لعبد أجدع ، ولو لعبد حبشي ، وصلّوا وراء كلّ برّ وفاجر .
وروي أنّه قال : أطعهم وإن أكلوا مالك ، وضربوا ظهرك) .

وهناك من تحدث من الفقهاء عن عزل الحاكم لفسقه وجوره كالشافعي والغزالي في
احياء علوم الدين (١) .

قال عضد الدين الايجي : (للامة خلع الامام وعزله بسبب) المواقف ج ٨ / ٣٥٣
وقال الشارح : مثل ان يوجد منه ما يوجب اختلال احوال المسلمين وانتكاس امور الدين
كما لهم نصبه واقامته لانتظامها وإعلائها .

وقال ابن حزم : فهو الامام الواجب طاعته ما قادنا بكتاب الله وینه رسوله (ص)
فإن زاع عن شئ منهما منع من ذلك وأقيم عليه الحد والحق فإن لم يؤمن أذاه الا بخلعه
خلع وولي غيره (٢) .

نظرية الحكم في الفكر الشيعي :

الامر الاول : الشخص المؤهل لاقامة الحكم الاسلامي

يميز الفكر الشيعي من هذه الناحية بين ثلاث فترات :

الفترة الاولى : هي فترة النبي (ص) ويلتقي الفكر السني مع الفكر الشيعي من
ناحية كون الشخص الوحيد المؤهل والمستحق للحكم هو النبي وحرمة تقدم غيره عليه في
هذه الناحية وفي غيرها للنص القرآني (النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ) الأحزاب/٦ .

الفترة الثانية : وهي فترة الائمة الاثني عشر وهذه الفترة هي موضع الخلاف بين
الشيعية وأهل السنة حيث يرى الشيعة ان هؤلاء الائمة الاثني عشر لهم امتياز في الحكم
كامتياز النبي لانتقال ولايته اليهم (من كنت مولاه فعلي مولاه) فكل واحد منهم

(١) المشروعية للدكتور علي جريشة / ٣١٤ .

(٢) الفصل في الملل والاهواء والنحل ج٤ / ١٠٢ .

في زمانه هو المؤهل الوحيد وحرمة تقدم شخص آخر عليه .

الفترة الثالثة : وهي فترة غيبة الامام الثاني عشر المهدي بن الحسن العسكري (ع) ولا يختلف الشيعة في كون الشخص المؤهل لتنفيذ الاحكام هو الفقيه العادل . وانما اختلفوا في سعة صلاحياته وضيقها كما سيأتي .

قال الشيخ المفيد (ت ٤١٣) في المقنعة : اما اقامة الحدود فهو إلى سلطان الاسلام المنصوب من قبل الله تعالى ، وهم ائمة الهدى من آل محمد (ع) ، ومن نصبوه لذلك من الامراء والحكام ، وقد فوضوا النظر فيه إلى فقهاء شيعتهم مع الامكان . فمن تمكن من إقامتها على ولده وعبيده ، ولم يخف من سلطان الجور إضرارا به على ذلك ، فليقمها . ومن خاف من الظالمين اعتراضا عليه في إقامتها ، أو خاف ضررا بذلك على نفسه ، أو على الدين ، فقد سقط عنه فرضها .

وكذلك إن استطاع إقامة الحدود على من يليه من قومه ، وأمن بوائق الظالمين في ذلك ، فقد لزمه إقامة الحدود عليهم ، فليقطع سارقهم ، ويجلد زانيهم ، ويقتل قاتلهم . وهذا فرض متعين على من نصبه المتغلب لذلك على ظاهر خلافته له أو الامارة من قبله على قوم من رعيته ، فيلزمه إقامة الحدود ، وتنفيذ الاحكام ، والامر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وجهاد الكفار ومن يستحق ذلك من الفجار ، ويجب على إخوانه من المؤمنين معاونته على ذلك إذا استعان بهم ما لم يتجاوز حدا من حدود الايمان ، أو يكون مطيعا في معصية الله تعالى من نصبه من سلطان الضلال . فإن كان على وفاق للظالمين في شئ يخالف الله تعالى به لم يجز لاحد من المؤمنين معاونته فيه ، وجاز لهم معاونته بما يكون به مطيعا لله تعالى من إقامة وإنفاذ حكم على حسب ما تقتضيه الشريعة دون ما خالفها من أحكام أهل الضلال .

وللفقهاء من شيعة الاثمة (ع) أن يجمعوا بإخوانهم في الصلوات الخمس وصلوات الاعياد ، الاستسقاء ، والكسوف ، والخسوف ، إذا تمكنوا من ذلك ، وأمنوا فيه من معرفة أهل الفساد . ولهم أن يقضوا بينهم بالحق ، ويصلحوا بين المختلفين في الدعاوى عند عدم البينات ، ويفعلوا جميع ما جعل الى القضاة في الاسلام لان الاثمة عليهم السلام قد فوضوا إليهم ذلك عند تمكنهم منه بما ثبت عنهم فيه من الاخبار ، وصح به النقل عند

أهل المعرفة به من الآثار (١) .

الامر الثاني : الطريقة التي توصل الشخص المؤهل الى موقع الحكم ومصدر سلطة الحاكم

لا يختلف الشيعة حول سلطة النبي والائمة الاثني عشر في الحكم ان مصدرها النص من الله على نبيه في القرآن او النص من نبيه على علي (ع) ومادور البيعة الا دور النصرة والتمكين .

قال السيد كاظم الحائري : ان المعصوم (ع) على رغم ان له ولاية الامر والحكومة بتشريع من قبل الله تعالى لم يكن من المقرر الهيا ان يرضخهم لما له من حق الحكومة بالاكراه الاعجازي ، كما انه لا تجبر الامة على الاحكام الاخرى كالصلاة والصوم بالجبر الاعجازي والا لبطل الثواب والجزاء ، لان الناس يصبحون مسيرين عن غير اختيار . بل كان من المقرر ان يصل المعصوم الى السلطة بالطرق الاعتيادية ومن الواضح الوصول الى السلطة بالطريق الاعتيادي وبغير الاعجاز ينحصر في وجود ناصرين له من البشر ، فكان اخذ البيعة منهم لاجل التأكد من وجود ثلة كافية من الامة تعهدوا بنصر المعصوم والعمل معه في جهاده وسائر اموره الحكومية ولولاهم لعجز المعصوم حسب القوة البشرية ومن دون الاعجاز عن تحقيق السلطة والحكومة خارجا (٢) .

ويختلف فقهاء الشيعة في تشخيص مصدر سلطة الفقيه وفي حدودها سعة وضيقا .

فمنهم من حصرها في نطاق الامور الحسبية (٣) وهناك من وسعها لتشمل ما كان

(١) الشيخ المفيد المقتنعة ص ٨١٠ .

(٢) رسالة الثقلين العدد ١٢ مغزى البيعة مع المعصومين .

(٣) الامور الحسبية مصطلح فقهي يقصد به الامور والمصالح العامة او الخايسة التي

نعلم بصورة قطعية بان الله تعالى لا يرضى بفواتها من ناحية وان حصولها وتحقيقها يتوقف على وجود من يلي امرها ويمارس الولاية والاشراف عليها من ناحية اخرى ، ولم يعين الله تعالى لها ولها خاصا من ناحية ثالثة ويمثل لها عادة بالموقوفات العامة التي هي بحاجة الى من يتولى امرها ولم يعين لها الواقف متوليا خاصا ، وكذلك أموال اليتامى والقاصرين الذين ليس لهم اولياء (انظر ولاية الامر للسيد كاظم الحائري المقدمة بقلم السيد علي اكبر الحائري ص ٢٠ .

المعصوم يمارسه من ولاية في المجتمع وهؤلاء ينظرون الى البيعة على ان دورها ايضا دور تأكيدي لا غير (١) .

وهناك من الفقهاء من يرى ان الفقيه ليست له ولاية الا بعد بيعته جمهور الامة حيث ان منشأ ولايته هو البيعة والنصوص جاءت لتفيد ان غير الفقيه ليس مؤهلا لهذا الموقع (٢) .

الامر الثالث : الموقف من الحاكم اذا خالف احكام الشريعة

ان الموقف الشيعي من هذا المسألة ينبغي ان يعالج في فترتين وهما :

الفترة الاولى : فترة وجود الامام المعصوم ظاهرا في المجتمع : والثابت من سيرة الائمة (ع) والمعروف من اقوالهم انهم يرون القيام ضد الحاكم الجائر في حالة توفر الناصر الكافي مع عدم وجود تعهد بعدم القيام من قبل الامام ومع ذلك الحاكم ، وأوضح مثال هو موقف الامام الحسين (ع) من معاوية حيث توفرت كل مبررات القيام بوجهه وبخاصة بعد قتل حجر واصحابه (رض) ومع ذلك لم يقم واوصى شيعته بالسكوت الى ما بعد وفاة معاوية ثم رأيناه يقبل بيعة وجوه اصحاب ابيه على نصرته ضد الامويين بعد موت معاوية ليطيح بالنظام الذي اسسه وشيده .

وحين لا تتوفر شروط القيام من وجود الناصر وغيره يكون السكوت والتقية وعدم اظهار الخلاف السياسي هو الموقف كما سكت بقية الائمة من ذرية الحسين (ع) . وكلام علي (ع) في خطبته المعروفة بالشقشقية يوضح الموقف تماما قال (ع) : (والذي فلق الحبة وبرأ النسمة لولا حضور الحاضر وقيام الحجة بوجود الناصر وما أخذ الله على العلماء أن لا يقاروا على كظة ظالم ولا سغب مظلوم لالقيت حبلها على غاربها ولسقيت آخرها بكأس أولها) (٣) .

(١) انظر كتاب ولاية الامر للسيد كاظم الحائري المسألة الاولى .

(٢) انظر كتاب ولاية الامر للشيخ الأصفي فصل نصب الحاكم في عصر الغيبة وكتاب

دراسات في ولاية الفقيه للشيخ المنتظري الجزء الاول .

(٣) نهج البلاغة ج ١ ص ٣٦ .

الفترة الثانية : فترة الغيبة والمعروف بين فقهاء عصر الغيبة اتجاهان فقهيان الاتجاه الاول : وهو عين الاتجاه الذي عرضناه آنفا من سيرة الأئمة (ع) . الاتجاه الثاني : ويلتزم النقية الى ظهور المهدي (ع) ودليله بعض الروايات من قبيل رواية الكليني في الكافي بسند صحيح عن الامام الصادق (ع) : (كل راية ترفع أو تخرج قبل قيام القائم فهي راية ضلال) وغيرها .

مصطلح الامام في الفكر الشيعي الاثني عشري

ورد لفظ الامام في التراث الفكري الشيعي على ثلاثة معاني :

المعنى الاول :

وهو معنى خاص ويراد به من له منزلة النبي (ص) الا النبوة والازواج التي اشرنا اليها أي انه حجة في قوله وفعله وتقريره حيا وميتا ، وأول أئمة بهذا المعنى هو النبي (ص) ، وعقيدة الشيعة ان هذا المعنى للامامة استمر بعد النبي في إثني عشر شخصاً من أهل بيته بوصية من النبي وبأمر من الله تعالى .

ولهذا المعنى من الامامة يأتي شرط العصمة والنص وحصرها في علي والحسن والحسين ثم في تسعة من ذرية الحسين كما حصرت الامامة بعد إبراهيم في ذريته إسماعيل ثم إسحاق ثم يعقوب ثم حصرت في ذريته قال الله تعالى : (وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ) البقرة/ ١٢٤ . وقالى الله تعالى : (وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ * وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَةَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ) الانبياء/ ٧٢-٧٣ . إن إسماعيل وإسحاق ويعقوب الأسباط كانوا أئمة هدى يهدون الناس الى سنة إبراهيم بأمر الله تعالى .

روى أبو عمرو الزبيري عن أبي عبد الله (ع) قوله : (ان مما استحققت به

الإمامة

(١)(١) قوله (ع) (ان مما استحققت به الإمامة التطهير . . . ثم العلم المكنون . . .) : أي العلم المخزون المصون عن الاختلاف ، نظير قوله تعالى (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ، فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ) الواقعة/ ٧٧-٧٨ . ومراده (ع) ان الإمامة الإلهية على الناس تستحق بأمرين :

الأول : الطهارة من الذنوب صغيرها وكبيرها . الثاني : العلم بكل ما تحتاج إليه الأمة علما مصونا عن الخطأ والاختلاف ، وكلاهما فضل من الله يمنحه من يشاء من عباده .

التطهير والطهارة من الذنوب والمعاصي الموبقة التي توجب النار ، ثم العلم المكنون بجميع ما تحتاج إليه الأمة حلالها وحرامها والعلم بكتابتها خاصة وعامة والمحكم والمتشابه ودقائق علمه وغرائب تأويله وناسخه ومنسوخة . (قال ابو عمرو) قلت : وما الحجة بأن الإمام لا يكون إلا عالما بهذه الأشياء التي ذكرت ؟ .

أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا للذين هادوا والربانيون) فهذه الأئمة دون الأنبياء الذين يربون الناس بعلمهم (٢) . وأما (الأخبار) فهم العلماء دون الربانيين . ثم اخبرنا فقال : (بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء) ولم يقل بما حملوا منه (٣) .

والشاهد قوله (ع) فهذه الأئمة دون الانبياء فقد استعملت هنا بمعنى الحجة والهادي المجعول من الله تعالى لاشتراط صفة الطهارة والعلم المصون من الاشتباه .

وروى محمد بن مسلم قال سمعت أبا جعفر (ع) يقول كل من دان الله بعبادة يجهد فيها نفسه ولا امام له من الله فسعيه غير مقبول . . . (٤) .

المعنى الثاني :

وهو معنى عام ويراد به منصب الحكومة وإقامة الحدود سواء شغل هذا المنصب

(١) قوله (ع) (قول الله فيمن أذن الله لهم بالحكومة وجعلهم أهلها) هو جواب منه (ع) للسائل حيث طلب منه الاستدلال على أمر الإمامة الإلهية . ووجه الاستدلال هو ان الآية أشارت إلى وجود ثلاث طبقات من العلماء بالتوراة وكل الكتب الإلهية التي على شاكلتها ومنها القرآن الكريم .

(٢) قوله (ع) (فهذه الأئمة دون الأنبياء) يشير إلى ان الربانيين في الآية هم الأئمة الإلهيون وهم العلماء أصحاب العلم المصون عن الخطأ المطهرون عن الذنوب المنصوص عليهم الذين ورد ذكرهم في قوله تعالى (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لَّقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ، وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ) السجدة ٢٣-٢٤ . وهم يوشع وآل هارون وطلوت وصاحب سليمان وغيرهم في بني إسرائيل ، ولهم نظائر في أمة محمد (ص) من آل بيته .

(٣) تفسير العياشي / الآية ٤٤ من سورة المائدة .

(٤) الكافي ج ١/ ٣٧٤ .

شخص المعصوم او شغله غيره ، وهذا المعنى يعتقد الشيعة فيه انه للنبي (ص) في زمانه ومن بعده للأئمة الاثني عشر (ص) في زمانهم . وقد انتشر هذا المعنى لللفظة عند متكلمي السنة وفقهائهم منذ القرن الاول الهجري الى اليوم ، اما عند الشيعة فقد بقي منحصرًا في التراث الروائي لأهل البيت (ع) ولم يستخدم في التراث الفقهي الا عند ثلة معاصرة منهم قبيل الثورة الاسلامية في ايران وقبلها .

روى محمد بن مسلم عن أبي جعفر (ع) قال : قلت له رجل جنى علي أعفو عنه او ارفعه الى السلطان قال هو حقك ان عفوت عنه فحسن وأن رفعتة الى الامام فإنما حقك طلبت (١) .

فالامام في الرواية مرادف للسلطان والحاكم كما في الآية الآتية ايضاً .

قطع يده ورجله (٣) . وفي رواية عبد الله بن ابي طلحة قال يحكم عليه الحاكم بقدر ما عمل وينفى ويحمل في البحر ويقذف به (٤) .

المعنى الثالث :

وهو معنى خاص يراد به خصوص الاثني عشر وصيا للنبي حيث اصبحت علما خاصا لهم (ع) لغلبة استعماله من قبل الشيعة فيهم (ع) ، وصار يدل ايضا على المعنى الاول والثاني معا باعتبار النقاء المعنيين في عصر الأئمة الاثني عشر في شخصهم (ع) ، فهم حجج الله بعد النبي (ص) وهم المؤهلون وحدهم للحكم في زمانهم ، وقد ساد هذا المعنى لدى المتكلمين للشيعة حيث كانوا معنيين بإثبات كلا المعنيين للامامة لهؤلاء الاثني عشر لا غير ، ولم يكونوا معنيين بمسألة الحكم كمسألة مستقلة .

(١) الوسائل ٢٧ / ٣٨ .

(٢) الوسائل ج ٢٨ / ٣٠٨ .

(٣) الوسائل ١٨ / ٥٢٢ .

(٤) الوسائل ج ١٨ / ٥٤٠ .

قال الشيخ الطوسي : (وقولنا إمام يستفاد منه أمران : أحدهما أنه مقتدى به في أفعاله وأقواله من حيث قال وفعل ، لأن حقيقة الامام في اللغة هو المقتدى به ، ومنه قيل لمن يصلى بالناس : إمام الصلاة . والثاني أنه يقوم بتدبير الامة وسياستها وتأديب جناتها والقيام بالدفاع عنها وحرب من يعاديه وتولية ولاية من الامراء والقضاة وغير ذلك واقامة الحدود على مستحقيها (١) .

وبسبب صيرورة اللفظة علماً بالغلبة على المعصومين الاثني عشر تحاشى فقهاء الشيعة استخدام هذا اللفظ وإطلاقه على علمائهم وفقهائهم الا في القرن الاخير حيث اطلق على مرجع الدين نظير اطلاقه من قبل أهل السنة على الفقهاء والمحدثين سابقا .

(١) الرسائل العشر للشيخ الطوسي /رسالة في الفرق بين النبي والامام .

الخلاصة

يتضح من هذه الدراسة المختصرة امور :

١ . ان الفرق الجوهرى بين السنة والشيعة ليس في النظرية السياسية او نظام الحكم بل في مسألة وجود اثني عشر وصياً معصوما للنبي (ص) وان منزلتهم في بيان القرآن وأحكام الشريعة كمنزلة النبي سواء كان هذا البيان قوليا او سيرة عملية وان هؤلاء الاوصياء الاثني عشر لهم امتياز في الحكم كامتياز النبي (ص) فاثبت ذلك الشيعة ونفاه أهل السنة .

٢ . ان الاصل في وجود المعصومين المنصوص عليهم من اهل بيت النبي بعد النبي (ص) المؤيدين بمؤيدات الهية خاصة ليس لان الحكم الاسلامي بحاجة الى معصوم بل لان الرسالة الخاتمة بحاجة الى صيانة من الاجتهادات الخاطئة التي قد تصبح جزءا من الرسالة بحكم قربها من عهد الرسول (١) وايضا بحاجة الى توضيح تفاصيلها في حوادث نوعية في المجتمع الاسلامي سوف تحصل بعد النبي تحتاج الى موقف معصوم يستهدى به من قبيل ما حصل في عهد ابي بكر حين حارب الممتنعين عن الزكاة مع اقرارهم بها وسبى نساءهم ولم يفرق بينهم وبين غيرهم من المرتدين بعد

(١) قال الماوردي : حكى عن الشافعي انه قال : أخذ المسلمون السيرة في قتال المشركين من رسول الله (ص) ، وأخذوا السيرة في قتال المرتدين من ابي بكر (رض) واخذوا السيرة في قتال البغاة من علي بن ابي طالب (رض) . /كتاب قتال اهل البغي ص ٧٤ . اقول وفي هذا النص دليل على ما قلناه من ان الاجتهادات لقربها من عهد النبي تأخذ صفة خاصة وتصبح جزءا من الرسالة ، وقد روت كتب الحديث والسيرة ان عبد الرحمن بن عوف حين عرض البيعة على علي (ص) اشترط عليه ان يسير بكتاب الله وسيرة النبي وسيرة والشيخين فرفض علي (ع) ذلك وقال ان كتاب الله وسنة نبيه لا يحتاج معهما الى إجيري احد أي لا يحتاجان الى عادة وطريقة احد .

[٤٨]

النبي او سائر المشركين ، حتى جاء علي (ع) وسار بسيرة اخرى مع مقاتليه في الجمل ولما نهى جيشه عن النساء اللواتي كن في الجيش اعترضوا عليه قائلين كيف تحل لنا دماؤهم ولا تحل لنا نساؤهم ؟ قال كذلك السيرة في أهل القبلة . وقال لهم ان لم تصدقوني واكثرتم عليّ فأيكم يأخذ امه عائشة ؟ قالوا لا ، أينما يا أمير المؤمنين بل اصبت وأخطأنا

وعلمت وجهلنا ، هذا بالاضافة الى ان جيل النبوة يوجد فيه منافقون لميعرفهم حتى النبي قال تعالى (وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ)

التوبة/ ١٠١ وهؤلاء سوف يقومون بالرواية عن النبي (ص) وسوف لا يخرجون من الكذب على النبي (ص) والناس لا يعلمون انه كذب ويقولون هو احد اصحاب النبي وبذلك تحدث بلبلة فكرية لا مخرج منها الا بوجود الراوي المعصوم والمبين المعصوم ويتأكد ذلك حين ترتبط روايات هؤلاء بتشخيص المصاديق الواقعية من الايات المتشابهة التي يتوقف تشخيص مصداقها الواقعي على بيان النبي .

٣ . بعد مرور تجارب معصومة من قبل الاثني عشر سواء في الاستنباط من الكتاب والسنة او في الرواية عن النبي او في المواقف العملية من الحوادث تكون الامة قد استوعبت تراثا هاديا وفكرا وسيرة في الظروف المختلفة تعكس بامانة احكام الاسلام ، يصونها من الوقوع في الاختلاف الفكري المستعصي على الحل وتقل اخطاؤها فيما لو استأنفت الحياة الفكرية والاجتماعية والسياسية لوحدها وتكون اخطاؤها لو حصلت / وهي تحصل بشكل طبيعي / في استنباط الفكر او الموقف العملي اقل ضررا على الرسالة مما لو استأنفت الحياة دون تجارب هؤلاء الاوصياء المعصومين ، وفي هذا السياق يتضح الوجه الايجابي (١) لغيبة المعصوم فان من ابرز

(١) وجود وجه ايجابي للغيبة لايعفي المسؤولين عن اسبابها المباشرة التي كانت تتمثل بالتضييق على المعصوم الثاني عشر خوفا على كرسيهم ، وقد جرت سنة الله تعالى المكر باعدائه وتحويل المخطط السيئ الى عنصر ايجابي في مسيرة المؤمنين مع ابقاء تبعة المكر السيئ على اهله (وَمَكَرَ السَّيِّئُ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأُولَيْنِ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا) فاطر/ ٤٣ (ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين) ومن سنة الله تعالى في الاولين انجاؤه لنبيه عيسى وتغييبه وترك تلاميذ عيسى وشيعته ليمارسوا حياتهم على اساس ما تحملوه من تجارب الفكر والعمل المعصومة التي خلفها عيسى وامه مريم ويحيى وزكريا ثم يظهر الله تعالى نبيه عيسى في آخر الزمان لتقييم تجارب عمل امته التي تحملت رسالته وبالطبع هنا سوف يدين من لم يؤمن برسالة محمد (ص) ويعتبر عدم الايمان بمحمد (ص) وقد بشرهم به وأخذ العهد منهم ان يؤمنوا به معلما من اهم معالم الاخفاق بعده .

حكم الغيبة واسرارها الواضحة هي اتاحة الفرصة للامة التي حملت تراث الائمة الاثني عشر ان تمارس مسؤولياتها الفكرية والعلمية والسياسية على اساس فهمها البشري غير المعصوم للكتاب والتراث الفكري الذي خلفته التجربة المعصومة للنبي (ص) والائمة (ع) ، وتأتي فكرة عودة المعصوم الغائب في آخر الدنيا وظهوره مرة ثانية على المسرح الاجتماعي والسياسي لأجل تقييم التجارب السابقة للمسيرة غير المعصومة والكشف عن مستوى تمثيلها وصدق تعبيرها وأمانتها ، ولأجل تحقيق الوعد الالهي المذكور في قوله تعالى (وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ) الأنبياء/ ١٠٥ ويتمثل هذا الوعد بحياة حرة سعيدة في ظل النظامالالهي على الارض كلها حيث تستأصل كل عوامل الاختلاف والانحراف المؤدية الى الشر والفساد .

٤ . ان البيعة والشورى ليستا في قبال النص بل يقعان على امتداده ، فأهل السنة حين يتحدثون عن نظرية الحكم في زمن النبي يقدمونها على اساس النص على شخص الحاكم وهو النبي (ص) ولا يحق لأحد في زمانه ان يتقدم عليه ، وتأتي البيعة في طول هذه النص وليست في عرضه ، فالنص يشخص من هو المؤهل للحكم والبيعة يجب ان تتم مع المنصوص عليه بشخصه وهو النبي في القرآن . فهم لا يختلفون عن الشيعة من هذه الناحية الا فيما ذكرناه آنفا من وجود اثني عشر بعد النبي لهم هذه المنزلة في الحكم أي ان النص من النبي على اشخاصهم يمنحهم الحق ، والبيعة يجب ان تتم معهم لا مع غيرهم . وهو ما يؤثر عن علي (ع) حين طولب بالبيعة قال : (انا احق بهذا الامر منكم لا ابايحكم وانتم اولى بالبيعة لي) (١) وقال : ان فلانا وفلانا قد بايعاني وطالباني بالبيعة لمن سبيله ان يبايعني (٢) .

ومن هنا يتضح خطأ ابن ابي الحديد حين جعل الكلمات المأثورة عن علي (ع)

(١) شرح النهج ١١٨/٦ .

(٢) بحار الانوار ٢٤٨/٢٨ .

في البيعة علامة على بطلان مذهب الشيعة في القول ان الامامة بالنص ، وكذلك يتضح خطأ تفسير هذه الكلمات من علي (ع) على انها صدرت تقية بتصور ان المنصوص عليه ليس بحاجة الى بيعة الناس ، والواقع ان فائدة البيعة لا تنحصر بمنح الشرعية للشخص المبايع ، بل هناك فائدة اخرى تتمثل بمنحه القدرة على النهوض بالامر وهذه الفائدة هي المتصورة عند وقوعها مع النبي أو مع أوصيائه المعصومين الاثني عشر الذين لهم منزلته وولايته (ص) .

٥ . الرأي القائل بأن ولاية الفقيه وسلطته الواسعة جدا قائمة على النص وليس على بيعة الامة ليس هو الرأي الوحيد الذي ينتجه التراث الامامي الاثنا عشري الذي يقوم على العقيدة بالغيبة وانتظار ظهور الامام الثاني عشر (ع) ، بل يوجد الى جانبه رأي آخر يقول ان الفقيه يستمد سلطته من البيعة ولاسلطة له قبلها ، وهو رأي مشروع ومعترف به ولم يُنْهَم أصحابه بانهم خرجوا عن مسلمات الفكر الامامي الاثني عشري القائم على العقيدة بالمهدي (ع) وانتظار ظهوره . وفي ضوء ذلك بالامكان ان تقوم حكومة على رأسها فقيه يستمد سلطته من الامة فيما لو رأى جمهور الامة بيعة ذلك الفقيه ، وفي الحقيقة حتى الفقيه الذي يرى ان سلطته قائمة على اساس النص تبقى سلطته هذه من دون واقعية وفعلية على الساحة السياسية مالم يبايعه الناس وبسطوا يده ويمنحوه القدرة على النهوض بمشروعه السياسي . وكذلك الحال في الرأي القائل بوجوب التقية وعدم الثورة في عصر الغيبة عند توفر شروطها ليس هو الرأي الوحيد الذي ينتجه الاعتقاد بغيبة الثاني عشر إذ يوجد الى جنبه رأي آخر هو عكسه ، وكذلك الحال في تعطيل الحدود فيوجد الى جنبه الرأي القائل بتنفيذها من قبل الفقيه عند توفر القدرة . ويتضح من ذلك ان العقيدة بغيبة المهدي وانتظار ظهوره تجتمع مع هذه الآراء الفقهية المتنوعة والمتعارضة والسر في ذلك هو ان هذه الآراء هي مسائل فقهية تعكس افهام الفقهاء لادلة هذه المسائل ، وهم حين يختلفون في مسائل الفقه تبعاً لما يفهمه كل واحد منهم من النص وفق قواعد فهم النص ، يتفقون على مسألة غيبة المهدي وانتظار ظهوره حين ينظرون الى ادلتها ، نعم قد يختلفون في بيان حكمة الغيبة واسرارها وليس من شك ان هذه الاسرار والحكم المستنبطة ليس جزءاً من المعتقد .

٦ . ورد لفظ الامامة في التراث الفكري الشيعي على ثلاثة معاني :

المعنى الاول : وهو معنى خاص ويراد به منصب الحجة على الخلق بعد النبي (ص) وهذا المعنى ينحصر باثني عشر من اهل بيت النبي وتلحق بهم الزهراء (ع) في ذلك .

المعنى الثاني : وهو معنى عام ويراد به منصب الحكومة وإقامة الحدود سواء شغل هذا هذه المنصب المعصوم او شغله غيره ، وهذا المعنى يعتقد الشيعة فيه انه للنبي (ص) ومن بعده لائمة الاثني عشر (ص) ومن بعده للفقهاء العدول . وقد انتشر هذا المعنى للفظه عند متكلمي السنة وفقهائهم منذ القرن الاول الهجري الى اليوم ، اما عند الشيعة فقد بقي منحصرًا في التراث الروائي ولم يستخدم في التراث الفقهي الا عند ثلة معاصرة منهم قبيل الثورة الاسلامية في ايران .

المعنى الثالث : وهو معنى خاص يراد به خصوص الاثني عشر وصيا للنبي حيث اصبحت علما خاصا لهم (ع) لغلبة استعماله من قبل الشيعة فيهم (ع) ، وصار يدل ايضا على المعنى الاول والثاني معا باعتبار التقاء المعنيين في عصر الائمة الاثني عشر في شخصهم (ع) ، وهو المراد به عند متكلمي الشيعة في كتبهم الكلامية المشهورة .

الحلقة الأولى : الرد على الشبهات التي أثارها أحمد الكاتب حول العقيدة الإثني عشرية

المقدمة

الفصل الأول : متى عرف الشيعة العقيدة الإثني عشرية

الفصل الثاني : الوصية لكل إمام من الإثني عشر بعهد خاص من النبي (ص)

الفصل الثالث : الشيخ الصدوق والعقيدة الإثني عشرية

الفصل الرابع : هل مات زرارة ولم يكن قد عرف إمام زمانه ؟

الفصل الخامس : كتاب الكافي وروايات عدد الأئمة (ع)

الفصل السادس : وصية الإمام الهادي (ع) والبداء

الفصل السابع : كتاب سليم بن قيس

الفصل الثامن : اسانيد روايات الإثني عشر عند السنة والشيعة

الفاصل التاسع : الإستدلال على إمامة أهل البيت (ع) بنصوص التوراة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين

وبعد . .

فهذه أوراق متواضعة تكفلت الرد على بعض الشبهات التي وجهت ضد الإسلام والتشيع .

وقصة إثارة الشبهات أمام التشيع بمفهومه الخاص (١) قديمة

(١) ويتمثل هذا المفهوم بالإعتقاد باثني عشر حجة معصوما بعد النبي لهم منزلته في كل شيء إلا النبوة والأزواج مع إلحاق الزهراء (ع) بهم في هذه المنزلة دون خصوصية الحكم، والإعتقاد بأن المهدي المنتظر الذي بشر به النبي (ص) هو محمد بن الحسن العسكري (ع) المولود سنة (٢٥٥هـ) وأنه قد غاب بأمر الله تعالى غيبتين إحداهما صغرى كان له فيها نواب أربعة يعرف خبره وأمره بواسطتهم، توفي آخرهم سنة ٣٢٩هـ وبوفاته بدأت الغيبة الكبرى وانقطع خبره فيها، وقد أمر شيعته بالرجوع في عصر الغيبة الكبرى إلى رواة الأحاديث الفقهاء العدول حيث روي عنه (ع) انه قال: (أما الحوادث الواقعة فارجعوا فيها إلى رواة أحاديثنا فانهم حجتي عليكم وأنا حجة الله) وأمرهم أيضاً كما أمرهم آباؤه من قبل بانتظار الفرج بظهوره في آخر الزمان وإلى جانبه عيسى (ع) ليحقق الله بهما وعلى أيديهما أروع عهد ينتظره المؤمنون (وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ) الأنبياء/١٠٥ (وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا) النساء/١٥٩ .

ويستلزم هذا المفهوم تولي هؤلاء الحجج والبراءة من أعدائهم وبخاصة الذين ناصبواهم العداء ودفعوهم عن مقامهم ومنزلتهم التي أنزلهم الله ورسوله بها ، وفي قبال هذا المفهوم الخاص للتشيع هناك مفهوم عام تبناه أهل السنة وأرادوا به تفضيل علي (ع) على عثمان، أو تفضيل علي (ع) على أبي بكر وعمر وقد وصفوا هذا التشيع بالبدعة الصغرى وسموا النوع الثاني منه بالتشيع الغالي، أما المفهوم الخاص فقد سموه بـ(الرفض) والبدعة الكبرى وسموا أصحابه بالرافضة وأسقطوا الإحتجاج برواياتهم بدعوى ان الرافضة يحطون من منزلة أبي بكر وعمر (أي يصغرون من منزلتهم). (انظر ميزان الاعتدال للذهبي ترجمة ابان ابن تغلب ومقدمة تهذيب التهذيب لابن حجر) . رجوع

وهي لا تنقطع إلا بظهور المهدي محمد بن الحسن العسكري الإلهية ومصدقاً لحركة آبائه (ع) وشيعتهم (عجل الله فرجه) مؤبداً بالبراهين ، وهي في ذلك نظير قصة محمد (ص) من قبل أهل الكتاب التي لا تنتهي إثارة الشبهات أمام رسالة إلا بظهور عيسى بن مريم الإلهية ومصدقاً برسالة محمد (ص) ومتعبداً (ع) مؤبداً بالبراهين بشريعته .

وكما لم يؤمن أكثر أهل الكتاب برسالة الاسلام على الرغم من وضوح دلائل صدقها، وراحوا يثيرون الشبهة تلو الشبهة على مر

القرون وقابلهم علماء المسلمين بالرد على شبهاتهم إتماماً للحجة وإزاحةً للعقبة من طريق الحق (لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيْنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَن بَيْنَةٍ) الأنفال/٤٢.

وكذلك لم يتشيع أكثر المسلمين لأهل البيت (ع) ولم يقفوا عليهم في الحلال والحرام على الرغم من تواتر حديث الغدير وحديث الثقلين وحديث المهدي (ع) وصحة حديث الأئمة من بعدي اثنا عشر وغيرها. وراحوا يثيرون الشبهة تلو الأخرى تارة بتضعيف سند الحديث وأخرى بتحريف دلالاته وثالثة بدفع واقعه التطبيقى، وقد قابلهم علماء الشيعة بالرد على شبهاتهم إتماماً للحجة وإزاحةً للعقبة من طريق الحق (لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيْنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَن بَيْنَةٍ) الأنفال/٤٢.

وعلى الرغم من دور الشبهة السلبي في تطبيق انتشار الحق ومحاصرة أهله / وهو الهدف من إثارتها / فإن للشبهة دوراً إيجابياً في تحريك أهل الحق وبعث همهم للبحث والتقيب ومن ثم إغناء الساحة الفكرية بما يزيد الحقيقة جلاءً ووضوحاً وهو هدف غير مقصود من قبل أصحاب الشبهة.

فهل ينسى دور شبهات المبشرين في بعث همة العالم السني

محمد رحمة الله العثماني ^(٢) ليؤلف كتابه (إظهار الحق). أو ينسى دور شبهاتهم وردودهم في كتابهم (الهداية) على كتابه (إظهار الحق) في بعث همة العالم الشيعي محمد جواد البلاغي ليؤلف (الهدى إلى دين المصطفى) و (الرحلة المدرسية). أو ينسى دور شبهات الزيدية في فترة الغيبة الصغرى في بعث همة الشيخ النعماني (ت ٣٦٢هـ) ليؤلف كتاب (الغيبة) أو الشيخ محمد بن علي بن بابويه (ت ٣٨١هـ) ليؤلف كتابه (إكمال الدين). أو ينسى دور شبهات كتاب (المغني) ^(٣) للقاضي عبد الجبار في بعث همة السيد المرتضى (ت ٤٣٦هـ) ليؤلف كتابه (الشافى في الإمامة) ^(٤).

(٢) وقد ألف كتابه بعد المحاورة بينه وبين أحد المبشرين النصارى في الهند ويدعى (فاندر) سنة (١٢٧٠هـ ١٨٥٤ م). والكتاب من غرر الكتب في مطبوع رحمه الله في مجلدين ثم ألف جماعة من المبشرين كتاب (الهداية) رداً عليه وقد طبع كتاب (الهداية) في مصر سنة ١٨٩٩م، ثم كتب العلامة البلاغي (ت ١٩٣٣م) (الهدى إلى دين المصطفى) في مجلدين و(الرحلة المدرسية) في مجلد واحد رداً على كتاب الهداية . [رجوع](#)

(٣) الجزء المتم للعشرين خاص بالإمامة للرد على الشيعة . [رجوع](#)

(٤) وهو مطبوع في أربعة أجزاء حققه العلامة عبد الزهراء الحسيني الخطيب . [رجوع](#)

أو ينسى دور شبهات كتاب (التحفة الاثنا عشرية) تأليف شاه عبد العزيز الدهلوي الهندي ^(٥) في بعث همة السيد مير حامد حسين الهندي (ت ١٣٠٦هـ) ليؤلف كتابه (عبرات الأنوار) ^(٦).

أو ينسى دور شبهات حاول أصحابها ربط ظهور التشيع بمفهومه الخاص بعبد الله بن سبأ في بعث همة العلامة الأميني ليؤلف موسوعته (الغدير) وفي بعث همة العلامة العسكري ليؤلف كتاب (خمسون ومائة صحابي مختلق) وكتاب (رواة مختلفون) وكتاب (عبد الله بن سبأ) ^(٧).

(٥) انتشر كتاب التحفة في أوائل القرن الثالث عشر الهجري في بلاد الهند باللغة الفارسية ثم ترجمه إلى العربية سنة ١٢٢٧هـ الشيخ غلام الأسلمي ثم اختصره وهذبه العالم السني العراقي السيد محمود شكري الالوسي سنة ١٣٠١. [رجوع](#)

(٦) قال العلامة السيد محسن الأمين (رح) في أعيان الشيعة ج ٣٧١/١٨ (عبرات الأنوار في إمامة الأئمة الأطهار بالفارسية لم يكتب مثله في السلف والخلف) وقد طبعت عدة من أجزاءه، وجاء حديث الثقلين وحده في ستة مجلدات وقد عرّبه واختصره العلامة السيد علي الميلاني فكان حديث الثقلين في مجلدين، وحديث الغدير في أربعة مجلدات وقد بلغ المختصر المعرب من عبرات الأنوار اثني عشر مجلداً ولمّا يكمل بعد. [رجوع](#)

(٧) لا زال كتاب رواة مختلفون والجزء الثالث من عبد الله بن سبأ والجزء الثالث من خمسون ومائة صحابي مختلق لما تعد للطبع بعد لإنشغال المؤلف أمد الله في عمره بغيرها. [رجوع](#)

وهكذا فإن فرائد الكتب والدراسات في حقل النبوة والإمامة والسيرة والتاريخ إنما هي نتائج البحث في رد الشبهات.

ولا أزعج أنني في هذه الأوراق سوف أقدم نظير ما قدمه أولئك الفطاحل ولكني أحاول أن أيسر للباحث عن الحقيقة بعض ما قدموه بشكل مختصر وبخاصة وأن الشبهات هي الشبهات وأن كتابها ومثيرها يأخذ بعضهم من بعض في أغلب الأحيان.

اخترت قارئى الكريم للحلقات الأولى من أوراق الرد هذه شبهات وشكوكاً أثارها أحمد الكاتب حول الشيعة والتشيع في نشرته (الشورى) ^(٨) وكتبه الثلاثة المتداولة بالدسك الكمبيوترى. فقد أنكر ولادة المهدي محمد بن الحسن العسكري (ع) وغيتة وجعل القول بذلك من ابتكار النواب الأربعة، ونفى أيضاً صحة الأحاديث النبوية في الأئمة الاثني عشر الواردة عند الشيعة والسنة وادعى أن العقيدة باثني عشر إماماً لم يكن لها أثر في القرن الثالث الهجري وإنها كانت وليدة القرن الرابع الهجري هذا مضافاً إلى نفيه

(٨) صدر منها لحد صدور الطبعة الأولى من هذا الكتاب اثنا عشر عدداً. رجوع

القول بأصل الوصية والنص على الأئمة المعصومين بعد النبي وربط ذلك بعبد الله بن سبأ.

وهذه الشبهات وغيرها وإن كانت تكررًا لشبهات الزيدية والمعتزلة وأهل التسنن وقد كتب علماءنا في الرد عليها آلاف الصفحات ومئات الكتب غير أنني كما قلت آنفاً أحاول في هذه الأوراق أن اختصر الرد وأيسره لطلاب الحقيقة وبخاصة وأن كثيراً منهم لا يتسع وقته لمراجعة مطولات الكتب ولا مختصراتها. وقد كرس فتحة هذه الحلقات لتسع شبهات مما أثاره حول العقيدة الاثني عشرية لنكات لا تخفى على القارئ اللبيب أرجو أن لا يذهب وقته معها سدىً وإن يغتفر لي نواقصها والله ولي التوفيق.

سامي البدري

قم المشرفة/ ١٧ ربيع الاول ١٤١٧هـ

الفصل الأول:

متى عرف الشيعة العقيدة الاثني عشرية

قوله :

ان تحديد الأئمة (ع) باثني عشر لم يكن له أثر عند الشيعة في القرن الثالث الهجري إذ لم يشر إليه النوبختي في كتابه فرق الشيعة ولا علي بن بابويه في كتابه الإمامة والتبصرة من الحيرة !

نقول :

بل أشار إلى ذلك علي بن بابويه في مقدمة كتابه الإمامة والتبصرة وأشار إلى ذلك أيضا إبراهيم بن نوبخت في كتابه ياقوت الكلام وهو معاصر للنوبختي ، وفي ضوء ذلك فإن العقيدة الاثني عشرية كانت معروفة في القرن الثالث الهجري بل قبل ذلك

نص الشبهة

قال صاحب النشرة:

وهذا (أي الاستدلال بحديث الاثني عشر إماماً) دليل متأخر.. بدأ المتكلمون يستخدمونه بعد أكثر من نصف قرن من الحيرة، أي في القرن الرابع الهجري، ولم يكن له أثر في القرن الثالث عند الشيعة الإمامية، حيث لم يشر إليه الشيخ علي بن بابويه الصدوق في كتابه (الإمامة والتبصرة من الحيرة) كما لم يشر إليه النوبختي في كتابه (فرق الشيعة) ولا سعد بن عبد الله الأشعري في (المقالات والفرق).

وقال ايضا:

من هنا لم يكن الإماميون يقولون بالعدد المحدود في الأئمة، ولم يكن حتى الذين قالوا بوجود (الإمام محمد بن الحسن العسكري) يعتقدون في البداية انه خاتم الأئمة، وهذا هو النوبختي يقول في كتابه (فرق الشيعة) (ان الإمامة ستستمر في أعقاب الإمام الثاني عشر إلى يوم القيامة) (انظر المصدر الفرقة التي قالت

بوجود ولد للعسكري). ونقل الكفعمي في (المصباح) عن الإمام الرضا (ع) الدعاء التالي حول (صاحب الزمان) (..اللهم صل على ولاة عهده والأئمة من بعده) (القمي مفاتيح الجنان ص ٥٤٢) (١).

(١) الشورى العدد العاشر ص ١٠-١٢. رجوع

الجواب عنها

أقول في كلامه الانف الذكر عدة مواضع للتعليق:

أولا:

قوله (ان علي بن بابويه الصدوق (ت٣٢٩هـ) لم يشر إلى دليل الاثني عشرية في كتابه الإمامة والتبصرة). غير صحيح..

إذ ان علي بن بابويه أشار إلى دليل الاثني عشرية في مقدمة كتابه وهي الطبعة التي نقل منها صاحب النشرة بعض النصوص فهو إما لم يقرأها أو تغافل عنها وأحال القارى إلى متن الكتاب وهو ناقص إذ المخطوطة التي عثر عليها ثم طبعت كانت قد انتهت أحاديثها إلى إمامة الرضا (ع). وقد حاول

محقق الكتاب إكمالها ببعض الروايات من كتب الصدوق بروايته
عن أبيه وإلى القارى الكريم نص كلام علي بن بابويه في
مقدمة كتابه.

قال(رحمه الله) :

" ولو كان أمرهم (أي الأئمة (ع)) مهملًا عن العدد

وغفلًا لما وردت الأخبار الوافرة بأخذ الله ميثاقهم على الأنبياء
وسالف الصالحين من الأمة. وبذلك على ذلك قول أبي عبد الله
عليه السلام حين سئل عن نوح عليه السلام لما ذكر (استوت
سفينة على الجودي بهم) هل عرف نوح عددهم فقال نعم
وادم (ع) .

وكيف يختلف عدد يعرفه أبو البشر ومن درج من عترته والأنبياء
من عقبه... وأي تأويل يدخل على حديث اللوح وحديث
الصحيفة المختومة والخبر الوارد عن جابر في صحيفة فاطمة
عليها السلام" (١).

فقوله(رحمه الله) ولو كان أمرهم مهملًا عن العدد يردُّ فيه
على الزيدية الذين قالوا ان حديث الاثني عشر موضوع وان
عدد الأئمة لا حصر له.

واستدلّاه رحمه الله بحديث اللوح (٢) وحديث الصحيفة المختومة
والخبر الوارد عن جابر في صحيفة فاطمة (ع) يؤكد اعتقاده
بصحتها وانه أوردها في متن كتابه وان خلت منها النسخة
المطبوعة بسبب نقص المخطوطة التي عُثِرَ عليها.

(١) الإمامة والتبصرة ص ١١-١٢. رجوع

(٢) سيأتي نصه في الفصل الثامن . رجوع

ثانياً :

لقد أشار إلى العقيدة الاثني عشرية أيضاً إبراهيم بن نوبخت (ت ٣٢٠هـ) في كتابه (ياقوت الكلام) وهو اقدم كتاب كلامي شيعي وصلنا ومؤلفه من أعلام القرن الثالث الهجري وهو معاصر لعلي بن بابويه وقد تلقاه الشيعة عنه بالقبول جيلاً بعد جيل حتى وصل إلى العلامة الحلي فافرد كتاباً في شرحه سماه أنوار الملكوت في شرح الياقوت وإلى القارى الكريم نص كلام صاحب ياقوت الكلام وشرح العلامة الحلي له.

قال إبراهيم بن نوبخت :

" القول في إمامة الأحد عشر بعده (اي بعد علي (ع)) نَقْلُ أصحابنا متواتراً النص عليهم بأسمائهم من الرسول (ص) يدل على إمامتهم، وكذلك نقل النص من إمام على إمام وكتب الأنبياء سالفاً يدل عليهم وخصوصاً خبر مسروق يعترفون به " .

وقال العلامة الحلي في شرح هذا الكلام :

" أما إمامة باقي الأئمة (ع) فهي ظاهرة بعد إمامة علي (ع) وذلك من وجوه

أحدها: النص المتواتر عن النبي (ص) على تعيينهم، ونصبهم أئمة، فقد نقل الشيعة بالتواتر ان النبي (ص) قال للحسين (ع) هذا ابني إمام ابن إمام أخو إمام أبو أئمة تسعة، تاسعهم قائمهم، وغير ذلك من الأخبار المتواترة.

الثاني: ما نُقِلَ من النص على إمام من إمام يسبقه بالتواتر من الشيعة.

الثالث: ان اساميهم والنص على إمامتهم موجودة في كتب الأنبياء السالفة كالطوراة والإنجيل.

الرابع: ان أخبار الخصوم مشهورة في النص عليهم من النبي (ص) لخبر مسروق عن عبد الله بن مسعود انه قال... عهد إلينا نبينا (ص) ان يكون بعده اثنا عشر خليفة عدد نقباء بني إسرائيل وكذا ما نقل عن غيره " (١) (٢).

(١) كجابر بن سمرة وحذيفة بن أسيد وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وأبي جحيفة (انظر الشبهة الثامنة). رجوع

(٢) انوار الملكوت انوار انوار الملكوت ص ٢٢٩. رجوع

ثالثا :

ان مؤلفي كتاب الفرق وكتاب المقالات على فرض تعددهما (١) كانا بصدد جمع الأقاويل في الفرق وما ينسب إليها ولم يكونا بصدد المناقشة والاستدلال ومن هنا لا ينبغي عد الكتابين مرآة تعكس الفكر الاستدلالي عند الفرق المذكورة وبالتالي فعدم ورود حديث الاثني عشر فيهما لا يعني شيئا في قبال وروده في كتاب ياقوت الكلام وكتاب الإمامة والتبصرة المعاصرين لهما المعدين للاستدلال على العقيدة الاثني عشرية.

(١) هناك جدل حول تعدد الكتابين ويرى أكثر من باحث أنهما كتاب واحد فقد ذهب العلامة الشيخ فضل الله الزنجاني إلى ان الكتاب للنوبختي ويرى الأستاذ عباس إقبال الأشتياني انه تأليف سعد بن عبد الله الأشعري المعاصر للنوبختي وذلك قبل العثور على كتاب المقالات والفرق للأشعري الذي نشره الدكتور جواد مشكور وبعد ان انتشر الكتابان كتب السيد محمد رضا الحسيني مقالا نشره في مجلة تراثنا العدد الأول السنة الأولى ١٤٠٥ ص ٢٩-٥١ يؤيد فيه رأي الأشتياني وذهب إلى ان كتاب فرق الشيعة المطبوع باسم النوبختي هونسخة مختصرة من كتاب المقالات والفرق للأشعري. أقول ان كون الكتابين كتابا واحدا أمر لا ينبغي التردد فيه وإنما الكلام حول مؤلفه هل هو النوبختي أم الأشعري أو شخص آخر . رجوع

رابعا :

أما ما ينسبه صاحب النشرة إلى النوبختي في فرق الشيعة من انه يقول باستمرار الإمامة في أعقاب الإمام الثاني عشر إلى يوم القيامة.

فهو محض ادعاء..

وهو مبني على التوهم في فهم عبارة النوبختي، ونصها :

" وقالت الفرقة الثانية عشرة وهم (الإمامية) لله عز وجل في الأرض حجة من ولد الحسن بن علي وأمر الله بالغ وهو وصي أبيه على المنهاج الأول والسنن الماضية ولا تكون الإمامة في أخوين بعد الحسن والحسين (ع) ولا يجوز ذلك ولا تكون إلا في عقب الحسن بن علي إلى ان ينقضي الخلق متصلاً ذلك ما اتصلت أمور الله تعالى " .

وقد وضع النوبختي نفسه ما يريد حين قال بعد ذلك :

" فنحن مستسلمون بالماضي وإمامته مقرون بوفاته معترفون بان له خلفاً قائماً من صلبه وان خلفه هو الإمام من بعده حتى يظهر ويعلن امره كما ظهر وعلم أمر من مضى قبله من آبائه وبأذن الله في ذلك " .

وفي لفظ الكتاب المنسوب لسعد بن عبد الله الأشعري :

" فنحن متمسكون بإمامة الحسن بن علي مقرون بوفاته مؤمنون بان له خلفاً من صلبه متدينون بذلك وانه الإمام من بعد أبيه الحسن بن علي وانه في هذه الحالة مستتر خائف مغمور مأمور بذلك حتى يأذن الله عز وجل له فيظهر ويعلن امره... وقوله بعد ذلك وقد رويت الأخبار الكثيرة الصحيحة ان القائم تخفى على الناس ولادته ويحمل ذكره..."

ولو فرض صحة قول صاحب النشرة ان يكون للنوبختي صاحب كتاب فرق الشيعة مثل ذلك الرأي الذي افتراه عليه لعُرف عنه وسُجل عليه من قبل علماء الشيعة كالشيخ الصدوق والشيخ المفيد وهما قريبان من عصر النوبختي وكلاهما كان قد تصدى للشبهات التي أثرت على العقيدة بالاثني عشر إماماً ، وبخاصة ان الشيخ المفيد قد ذكر في كتابه العيون و المحاسن (ص ٣٢١) الفرقة التي تقول بأن الإمام بعد الحسن العسكري هو ابنه محمد ولكنه قد مات وسيحيى في آخر الزمان ويقوم بالسيف.

نعم ذكر ابن النديم ان أبا سهل إسماعيل بن علي النوبختي كان يرى ان الإمام هو محمد بن الحسن ثم مات في الغيبة واستمرت في

ولده إلى يوم القيامة وذكر ان رأيه هذا لم يسبقه إليه أحد (١) غير ان المحقق التستري (رحمه الله) يبرئ ساحة أبي سهل من ذلك الرأي لعدم اعتبار ابن النديم في ما ينفرد به (٢) ، ويؤيد قول التستري عدم ذكر الشيخ الصدوق ذلك عن أبي سهل مع العلم انه كان معاصراً لابن النديم وكان معنياً برد الشبهات حول الغيبة وكذلك الحال في الشيخ المفيد مع أنه كان معنياً بأمثالها.

(١) الفهرست لابن النديم ص ٢٢٥. رجوع

(٢) انظر قاموس الرجال ج ٢/ص ٨٧ ترجمة إسماعيل بن علي (أبي سهل النوبختي). وفي الفصل العشرين من مقدمته قال التستري (رح) ان فهرست ابن النديم لا يكون بذاك الاعتبار لأنه كان وراقاً ينقل عن الكتب والكتب يقع فيها التصحيف كثيراً فبدل أبا بكر الجعابي محمد بن عمر ب عمر بن محمد، وتوهم في علي بن إسماعيل بن شعيب بن ميثم انه علي بن اسماعيل بن ميثم، وتوهم انه أول متكلمي الشيعة مع انه كان من تلاميذ هشام بن الحكم وتوهم في يقطين والد علي بن يقطين انه كان إمامياً يحمل الأموال إلى الإمام الصادق (ع) وثُمَّ خبره إلى المنصور والمهدي فصرف الله كيدهما عنه مع ان ابنه علي بن يقطين إنما كان إمامياً يحمل الأموال إلى الكاظم (ع) ونم خبره إلى هارون وأما يقطين فكان من وجوه الدعاة إلى بني العباس ومن الناصبين للصادق (ع) ، وتوهم في الفضل

بن شاذان الرازي العامي هو الفضل بن شاذان النيشابوري الإمامي. قاموس الرجال ج ١ ص ٥١.
رجوع

خامسا :

أما ما نقله صاحب النشرة عن الكفعمي من دعاء منسوب
للإمام الرضا (ع) فهو دعاء غير محقق النسبة للإمام الرضا (ع)

الخلاصة :

وهكذا يتضح خطأ دعوى صاحب النشرة من كون العقيدة
الاثني عشرية لم يكن لها أثر عند الشيعة في القرن الثالث
الهجري، إذ أغفل أو تغافل عن مقدمة كتاب علي بن بابويه
وعن كتاب إبراهيم بن نوبخت وكلا المؤلفين من علماء الشيعة
ومن رجال القرن الثالث الهجري، حيث وردت في هذين
الكتابين بشكل صريح وواضح الإشارة إلى العقيدة الاثني
عشرية، هذا مضافاً إلى فهمه لعبارة النوبختي كما يرغب
وبشتهى وسيأتي في الشبهة السابعة والثامنة ما يثبت وجود
أحاديث الاثني عشر عند الشيعة في عهد الأئمة الأحد عشر
وبأتي أيضاً في الشبهة التاسعة ان تحديد الأئمة بعد الرسول
(ص) باثني عشر مما بشرت به الكتب السابقة جنباً إلى جنب
مع البشارة بالنبي (ص) .

الفصل الثاني:

الوصية لكل إمام من الاثني عشر بعهد خاص
من النبي (ص)

قوله :

ان الأئمة (ع) لم يكونوا يعلمون بأسماء أوصيائهم من بعدهم إلا قرب وفاتهم!

نقول :

قد جاء في الروايات الصحيحة عن الإمام الصادق (ع) انه قال لأصحابه : أترون ان الأمر إلينا نضعه فيمن شئنا ؟ كلا والله انه عهد من رسول الله (ص) إلى علي (ثم) إلى رجل فرجل إلى ان ينتهي إلى صاحب هذا الأمر.

نص الشبهة

قال صاحب النشرة:

تشير روايات كثيرة يذكرها الصغار في بصائر الدرجات والكليني في (الكافي) والحميري في (قرب الاسناد) والعياشي في (تفسيره) والمفيد في (الإرشاد) والحر العاملي في (إثبات الهداة) وغيرهم إلى ان الأئمة أنفسهم لم يكونوا يعرفون بحكاية القائمة المسبقة المعدة منذ زمان رسول الله (ص) وعدم معرفتهم بإمامتهم أو بإمامة الإمام اللاحق من بعدهم إلا قرب وفاتهم. فضلا عن الشيعة أو الإمامية أنفسهم الذين كانوا يقضون في حيرة واختلاف بعد وفاة كل إمام وكانوا يتوسلون بكل إمام ان يعين اللاحق بعده ويسميه بوضوح لكي لا يموتوا وهم لا يعرفون الإمام الجديد. يروي الصغار في (بصائر الدرجات) ص ٤٧٣ باب (ان الأئمة يعلمون إلى من يوصون قبل وفاتهم مما يعلمهم الله) حديثا عن الإمام الصادق

يقول فيه (ما مات عالم حتى يعلمه الله إلى من يوصي)، كما يرويه

الكليني في الكافي ج ١ ص ٢٧٧، وبروي أيضا عنه (ع) (لا يموت الإمام حتى يعلم من بعده فيوصي إليه) وهو ما يدل على عدم معرفة الأئمة من قبل بأسماء خلفائهم، أو بوجود قائمة مسبقة بهم وقد ذهب الصغار والصدوق والكليني ابعد من ذلك فرووا عن أبي عبد الله انه قال (ان الإمام اللاحق يعرف إمامته وينتهي إليه الأمر في آخر دقيقة من حياة الأول) (البصائر ٤٧٨ والإمامة والتبصرة من الحيرة باب ١٩ ص ٨٤ والكافي ج ١ ص ٢٧٥) ^(١).

(١) الشورى العدد العاشر ص ١١ رجوع

الجواب عنها

أقول:

لقد أخطأ صاحب النشرة في فهم بعض الروايات التي ذكرها، وحمل بعضها الآخر بسبب إجماله على ما يشتهي وكان ينبغي ان يفهمه في ضوء مجموعة أخرى من الأحاديث أوضح منه وأكثر صراحة.

أما الرواية التي أخطأ في فهمها خطأ فاحشاً فهي رواية صفوان الآتية :

" قال صفوان قلت للرضا (ع) اخبرني عن الإمام متى يعلم انه إمام أحين يبلغه ان صاحبه قد مات أو حين يمضي مثل أبي الحسن قبض ببغداد وأنت هنا؟ قال يعلم ذلك حين يمضي صاحبه، قلت بأي شيء قال يلهمه الله " ^(١).

فمن الواضح ان قول الرضا (ع) يعلم حين يمضي صاحبه جواب لسؤال عن الإمام اللاحق كيف يعرف ان الأمر انتهى إليه ومراد السائل حالة التصدي للإمامة من اللاحق باعتبار لا يكون إمامان إلا وأحدهما صامت وباعتبار ان الإمام السابق قد يموت في مكان بعيد وبستغرق وصول خبر موته مدة طويلة كما في حالة موت الإمام الكاظم (ع) في السجن في بغداد وكان وصيه الرضا (ع) في المدينة، أو موت الرضا (ع) في خراسان وكان وصيه الجواد (ع) في المدينة، وهكذا يتضح ان الرواية تتحدث عن جواب سؤال متى يتصدى الإمام اللاحق للإمامة ويضطلع بمهامها ولم تكن تتحدث عن سؤال متى يعرف الإمام اللاحق انه قد جاءت النصوص فيه والوصية عليه من الإمام السابق. وبعبارة أخرى توجد قضيتان:

الأولى : قضية النص على الإمام اللاحق من الإمام السابق وهذه قد تحصل في سن مبكرة من عمر الإمام السابق كما ستأتي الأمثلة على ذلك.

الثانية : قضية اضطلاع الوصي بمهام الإمامة وتحصل في

اللحظة التي يتوفى فيها الإمام اللاحق دون اللحظة التي يصل فيها خبر موته مهما بعدت المسافات التي تفصل بينهما ويحصل علمه بموت الإمام السابق بإلهام من الله تعالى.

أما الرواية المجملة التي كان يجب عليه ان يفهمها في ضوء غيرها فهي قوله (ع) :

(لا يموت الإمام حتى يعلم من بعده فيوصي إليه).

وهذه ونظائرها ينبغي ان يرجع في فهمها إلى الروايات الأكثر وضوحاً وتفصيلاً وهي كثيرة منها رواية الكليني والصفار عن عمرو بن مصعب وعمرو بن الأشعث وأبي بصير وسدير ومعاوية بن عمار ان أبا عبد الله (ع) قال لهم ولغيرهم :

" أترون ان الموصي منا يوصي إلى من يريد لا والله ولكنه عهد معهود من رسول الله (ص) إلى رجل فرجل حتى انتهى إلى نفسه " . وفي لفظ آخر " إلى ان ينتهي إلى صاحب هذا الأمر" (١).

وفي ضوء ذلك يكون معنى الرواية المجملة هو ان الإمام السابق لا يموت من دون وصية وتعريف بالإمام الذي يكون بعده.

(١) الكافي ج ١ ص ٢٧٧ الروايات ٤٠١. وأيضا بصائر الدرجات للصفار ص ٤٧٠ الروايات ١٠، ١٢-١ رجوع

أما قول صاحب النشرة (ان الإمام السابق لا يعرف إمامة الإمام اللاحق من بعده إلا قرب وفاته). فهو غير صحيح.. وتكذبه رواية العهد من رسول الله (ص) على رجل فرجل الانفة الذكر.

وتكذبه أيضاً روايات النص على أبي الحسن موسى (ع) من أبيه الصادق (ع) كما في رواية صفوان الجمال، قال :

" سألت أبا عبد الله (ع) عن صاحب هذا الأمر؟

فقال: ان صاحب هذا الأمر لا يلهو ولا يلعب واقبل أبو الحسن موسى وهو صغير ومعه عناق (١) مكية وهو يقول لها أسجدي لربك فأخذه أبو عبد الله (ع) وضمه إليه وقال بأبي وأمي من لا يلهو ولا يلعب " (٢).

ورواية يعقوب السراج التي تشير إلى النص على الإمام الكاظم وهو في المهدي^(٣) وقريب من معناها روايات آخر.

(١) العَنَاق بفتح العين الأثى من المعز وخصصها بعضهم بما لم يتم له سنة (لسان العرب). رجوع

(٢) الكافي ج ١ ص ٣١١ الرواية ١٥ رجوع

(٣) الكافي ج ١ ص ٣١٠ الرواية ١١. رجوع

وكذلك روايات النص على الرضا (ع) وولده الجواد من الإمام الكاظم (ع) ، بعضها كان منه (ع) وهو في الحبس كما في رواية الحسين بن المختار^(١) وبعضها قبل الحبس كما في رواية محمد بن سنان (ت ٢٢٠هـ) قال :

دخلت على أبي الحسن موسى (ع) من قبل ان يقدم العراق بسنة وعلي ابنه جالس بين يديه فنظر اليّ فقال : يا محمد أما انه سيكون في هذه السنة حركة فلا تجزع !

قال قلت وما يكون جعلت فداك؟

فقال : أصير إلى الطاغية أما انه لا يبدأني منه سوء ولا من الذي يكون بعده (المراد بالطاغية المهدي العباسي وبالذي يكون بعده الهادي العباسي) ثم أشار إلى ابنه علي (ع) وقال من ظلم ابني هذا حقه وجحد إمامته من بعدي كان كمن ظلم علي بن أبي طالب (ع) حقه وجحد إمامته بعد رسول الله (ص) .

قال ابن سنان : فقلت والله لئن مد الله لي في العمر لأسلمن له حقه ولأقرنَّ له بإمامته . قال : صدقت يا محمد يمد الله في عمرك وتسلم له حقه وتقر بإمامته وإمامة من يكون من بعده .

قال : قلت ومن ذاك ؟

قال : محمد ابنه .

قلت : له الرضا والتسليم " (٢).

(١) الكافي ج ١ ص ٣١٣ . رجوع

(٢) الكافي ج ١ ص ٣١٩ الرواية ١٦ . رجوع

فالإمام الكاظم (ع) هنا لا ينص على ابنه الرضا (ع) فقط بل يخبر باسم الإمام بعد الرضا (ع) .

وكذلك روايات النص على الجواد من أبيه الرضا (ع) كما في رواية الحسن بن بشار قال :

" كتب ابن قياما إلى أبي الحسن (ع) كتابا يقول فيه كيف تكون إماماً وليس لك ولد؟ فأجابه أبو الحسن الرضا (ع) :

وما علمك انه لا يكون لي ولد ! والله لا تنقضي الأيام والليالي حتى يرزقني الله ولداً ذكراً يفرق به بين الحق والباطل " (١).

وفي رواية أبي يحيى الصنعاني قال :

" كنت عند أبي الحسن الرضا (ع) فجيء بابنه أبي جعفر (ع) وهو صغير فقال : هذا المولود الذي لم يولد مولود أعظم بركة على شيعتنا منه " (٢).

وفي رواية صفوان بن يحيى قال :

" قلت للرضا (ع) : قد كنا نسألك قبل ان يهب الله لك أبا جعفر (ع) فكنت تقول يهب الله لي غلاما فقد وهبه الله لك فاقر عيوننا فلا أرانا إليه يومك فان كان كون فألى من؟

فأشار بيده إلى أبي جعفر (ع) وهو قائم بين يديه ،

(١) الكافي ج ١ ص ٢٣٠ الرواية ٤. رجوع

(٢) الكافي ج ١ ص ٣٢١ الرواية ٩. رجوع

فقلت : جعلت فداك هذا ابن ثلاث سنين!

فقال : وما يضره من ذلك فقد قام عيسى (ع) بالحجة وهو ابن ثلاث سنين " (١) (وفي نسخة إرشاد المفيد وإعلام الوري ابن اقل من ثلاث سنين).

الخلاصة :

ان الذي ادعاه صاحب النشرة من ان الائمة (ع) لم يكونوا يعلمون بأسماء أوصيائهم من بعدهم إلا قرب وفاتهم قد بناه على فهم خاطيء لرواية صفوان الذي كان قد سأل الرضا (ع) عن الامام اللاحق متى يعلم انه قد اضطلع بالإمامة فعلاً هل منذ اللحظة الاولى لموت الإمام السابق أو حين يبلغه خبر موته كما لو كان الإمام السابق في بلد والإمام اللاحق في بلد آخر بعيداً عنه كما في حالة الامامين الكاظم والرضا أو الإمامين الرضا والجواد (ع) ، ولكن صاحب النشرة حمل الرواية على حالة الوصية والنص، هذا مضافاً إلى إغفاله الروايات الكثيرة التي رواها الصفار في بصائر الدرجات والكليني في الكافي التي تنص على ان وصية كل إمام للذي من بعده إنما هي بعهد معهود من النبي (ص) وإغفاله أيضاً

(١) الكافي ج ١ ص ٣٢١ الرواية رقم ١٠. رجوع

الروايات الكثيرة التي تنص على ان الإمام السابق قد يشير إلى إمامة الإمام اللاحق وينص عليه في سن مبكرة من حياته كما في نص الصادق (ع) على الكاظم (ع) في طفولته ونص الرضا (ع) على الجواد (ع) وهو ابن ثلاث سنين.

الفصل الثالث:

الشيخ الصدوق والعقيدة الاثني عشرية

قوله :

ولم تكن النظرية الاثنا عشرية مستقرة في العقل الإمامي حتى منتصف القرن الرابع الهجري.. حيث أبدى الشيخ محمد بن علي الصدوق شكه بتحديد الأئمة في اثني عشر إماما فقط وقال: (لسنا مستعبدين في ذلك إلا بالإقرار باثني عشر إماما ، واعتقاد كون ما يذكره الثاني عشر بعده).

نقول :

ان قول الشيخ الصدوق هذا لا يدل على ما فهمه صاحب النشرة من عدم استقرار النظرية الإمامية الاثني عشرية حتى منتصف القرن الرابع لان كلام الصدوق هذا كان يتناول فترة ما بعد ظهور الثاني عشر (ع) ولم يكن نظره الى فترة القرن الرابع الهجري!!

نص الشبهة

قال صاحب النشرة:

ولم تكن النظرية الاثنا عشرية مستقرة في العقل الإمامي حتى منتصف القرن الرابع الهجري.. حيث أبدى الشيخ محمد بن علي الصدوق شكه بتحديد الأئمة في اثني عشر إماماً فقط / وقال (لسنا مستعبدين في ذلك إلا بالإقرار باثني عشر إماماً، واعتقاد كون ما يذكره الثاني عشر بعده) إكمال الدين ص ٧٧ (١).

(١) الشورى العدد العاشر ص ١٢. رجوع

الجواب عنها

أقول وفيه:

أولاً :

قوله (ولم تكن النظرية الاثنا عشرية مستقرة في العقل الإمامي حتى منتصف القرن الرابع الهجري..) مر الكلام في بيان خطأ ذلك في الشبهة الأولى وسيأتي المزيد من البحث في الشبهة السابعة.

ثانياً :

ان ما اسنده إلى الصدوق من شك في غير محله بل افتراء عليه..

إذ ان كلامه (رحمه الله) يدل على عكس ما ذكره عنه واليك
أيها القارئ الكريم نص كلام الشيخ الصدوق :

" قالت الزيدية لا يجوز ان يكون من قول الأنبياء ان الأئمة اثنا
عشر لان الحجة باقية على هذه الأمة إلى يوم القيامة ، والاثنا
عشر بعد محمد (ص) قد مضى منهم أحد عشر، وقد زعمت
الإمامية

ان الأرض لا تخلو من حجة .

فيقال لهم ان عدد الأئمة (ع) اثنا عشر والثاني عشر هو الذي
يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، ثم يكون بعده ما يذكره من كون
إمام بعده أو قيام القيامة ولسنا مستعبدين في ذلك إلا بالإقرار
بأثني عشر إماماً واعتقاد كون ما يذكره الثاني عشر (ع)
بعده.

ويقال للزيدية أفيكذب رسول الله (ص) في قوله (ان الأئمة
اثنا عشر)

فان قالوا ان رسول الله (ص) لم يقل هذا القول..

قيل لهم ان جاز لكم دفع هذا الخبر مع شهرته واستفاضته
وتلقي طبقات الإمامية إياه بالقبول فما أنكرتم ممن يقول ان
قول رسول الله (ص) (من كنت مولاه) ليس من قول الرسول
(ص) " (١) . انتهى كلام الصدوق .

وقول الصدوق (رح) (لسنا مستعبدين في ذلك إلا بالإقرار بأثني
عشر إماماً واعتقاد كون ما يذكره الثاني عشر بعده) يؤكد
عقيدته بأثني

(١) إكمال الدين ص ٧٧-٧٨. وسيأتي نظير ذلك من كلامه في الفصل الثالث. رجوع

عشر اماما من أهل البيت أولهم علي (ع) وثاني عشرهم المهدي (ع) ثم تكون غيبته على مرحلتين إحداهما صغرى دامت تسعا وستين سنة والأخرى كبرى لا يعلم مداها إلا الله تعالى . ثم يبدي الصدوق تردده عن الحالة بعد ظهور المهدي واستتباب أمره هل سيعهد إلى إمام من بعده أو يكون يوم القيامة ثم يجيب عن ذلك : " أننا مستعدون بالإقرار والتسليم لما يذكره الثاني عشر بعد ظهوره " .

ومنشأ تردد الصدوق فيما يجري بعد ظهور المهدي (ع) من أمر الإمامة هو الرواية التي أوردها الطوسي في كتابه الغيبة (١) انه سيكون بعد الاثني عشر إماماً اثنا عشر مهدياً وهي رواية ضعيفة السند بل إمارات الوضع ظاهرة عليها وهي معارضة من قبل الروايات التي تجعل من عهد ظهور المهدي وظهور عيسى (ع) آخر شوط من الحياة الدنيا.

(١) ص ١٥٠. قال اخبرنا جماعة، عن أبي عبد الله الحسين بن علي بن سفيان البزوفري عن علي بن سنان الموصلي العدل، عن علي بن الحسين، عن أحمد بن محمد بن الخليل عن جعفر بن أحمد المصري، عن عمه الحسن بن علي، عن أبيه، عن أبي عبد الله جعفر بن محمد (ع) . [رجوع](#)

وتوجد أيضا روايتان أخريان في المهديين الاثني عشر :

الأولى : رواها الشيخ الصدوق عن الدقاق ، عن الاسدي ، عن النخعي ، عن النوفلي ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال :

" قلت للصادق جعفر بن محمد (ع) : يا ابن رسول الله (ص) سمعت من ابيك انه قال يكون بعد القائم اثني عشر مهديا ؟

قال : إنما قال : اثنا عشر مهدياً ولم يقل اثنا عشر إماماً ،
ولكنهم قوم من شيعتنا يدعون الناس إلى موالاة ومعرفة
حقنا " (١) .

الثانية : رواها الشيخ الطوسي عن محمد الحميري ، عن أبيه ،
عن محمد بن عبد الحميد ومحمد بن عيسى ، عن محمد بن
الفضيل ، عن أبي حمزة ، عن أبي عبد الله (ع) في حديث
طويل أنه قال :

" يا أبا حمزة إن منا بعد القائم أحد عشر مهدياً من ولد
الحسين (ع) " (٢) .

وقد أورد الشيخ الحر العاملي صاحب وسائل الشيعة الروايتين
الانفتي الذكر إضافة إلى ما رواه صاحب المصباح من دعاء
الرضا (ع) هذا مضافاً إلى الرواية التي أوردناها في صدر
البحث فيكون المجموع أربع روايات وقد علق على الرواية
الآخيرة بقوله إنها من طرق العامة ، ثم علق عليها جميعاً
بقوله [وأما أحاديث الاثني عشر (أي بعد المهدي (ع)) فلا
يخفى أنها غير موجبة للقطع أو اليقين لندورها وقلتها وكثرة
معارضتها (٣) ... وقد تواترت الأحاديث بأن الأئمة الاثنا عشر وإن
دولتهم ممدودة إلى يوم القيامة وإن الثاني عشر خاتم
الأوصياء والأئمة والخلف وإن الأئمة من ولد الحسين إلى يوم
القيامة ونحو ذلك من العبارات فلو كان يجب علينا الإقرار
بإمامة اثني عشر بعدهم لوصلت إلينا نصوص متواترة تقاوم
تلك النصوص ينظر في الجمع بينهما (٣)] (٥) .

الخلاصة :

إن صاحب النشرة قد فهم من كلام الشيخ الصدوق ما لم يُرده
الصدوق ولا تساعده عليه ولو قرينة ضعيفة في أي كتاب من

كتبه المطبوعة الكثيرة الميسرة لكل باحث هذا مضافاً إلى ان الصدوق قد كان في بيانه بصدد رد شبهة الزيدية على حديث الاثني عشر الذي كانوا يشككون في صدوره عن النبي (ص) .

(١) إكمال الدين ج ٢ / ٢٧ ، البحار ج ٥٣ / ١٤٥ . رجوع

(٢) غيبة الشيخ الطوسي / ٤٧٨ ط مؤسسة المعارف الإسلامية . رجوع

(٣) يريد رحمة الله الروايات التي تقول ان المهدي (ع) يموت قبل يوم القيامة بأربعين يوماً .
رجوع

(٤) الايقاظ من الهجعة للحر العاملي ص ٤٠١ . رجوع

(٥) وقد ذكر العلامة المجلسي في البحار وجهين في تأويل تلك الروايات كما اورد الحر العاملي في كتابه ستة تأويلات . رجوع

الفصل الرابع:

هل مات زرارة ولم يكن قد عرف إمام زمانه ؟

قوله :

ان زرارة وهو فقيه الشيعة مات ولم يعرف خليفة الإمام
الصادق (ع) !

نقول :

وردت الرواية عن الامام الرضا (ع) انه قال :
ان زرارة كان يعرف أمر أبي (ع) ونص أبيه

عليه وإنما بعث ابنه ليتعرف من أبي (ع) هل
يجوز له ان يرفع التقية في إظهار أمره ونص
أبيه عليه... وانه لما أبطأ عنه ابنه طولب بإظهار
قول في أبي (ع) فلم يحب ان يقدم على
ذلك دون أمره فرفع المصحف وقال: اللهم ان
إمامي من اثبت هذا المصحف إمامته من
ولد جعفر بن محمد (ع) .

نص الشبهة

قال صاحب النشرة :

وقد كان زرارة من اعظم تلاميذ الإمامين الباقر والصادق، ولكنه لم يعرف خليفة الإمام الصادق فأرسل ابنه عبيد الله إلى المدينة لكي يستطلع له الإمام الجديد، فمات قبل ان يعود إليه ابنه ومن دون ان يعرف من هو الإمام، وانه وضع المصحف على صدره قائلاً (اللهم إني ائتم بمن اثبت إمامته هذا المصحف) ^(١).

(١) الشورى العدد العاشر ص ١١. رجوع

الجواب عنها

أقول :

لا يخفى ان هذه الشبهة هي للزيدية أيضاً كانوا قد أثاروها أمام خبر الأئمة الاثني عشر حيث قالوا :

" لو كان خبر الأئمة الاثني عشر صحيحًا لما كان الناس يشكون بعد الصادق جعفر بن محمد في الإمام... ولما مات فقيه الشيعة زرارة وهو يقول والمصحف على صدره اللهم... " .

لقد أجاب الشيخ الصدوق (رحمه الله) عن هذه الشبهة بقوله :

" ان هذا كله غرور من القول وزخرف وذلك أنا لم ندع ان جميع الشيعة في ذلك العصر عرف الأئمة الاثني (ع) بأسمائهم، وإنما قلنا ان رسول الله (ص) اخبر ان الأئمة بعده اثنا عشر، الذين هم خلفاؤه وان علماء الشيعة قد رووا هذا الحديث بأسمائهم ولا ينكر ان يكون فيهم واحد أو اثنان أو اكثر لم يسمعوا بالحديث.

فأما زرارة بن أعين فإنه مات قبل انصراف من كان بعثه ليعرف

الخبر ولم يكن سمع بالنص على موسى بن جعفر (ع) من حيث قطع الخبر عذره فوضع المصحف الذي هو القرآن على صدره، وقال اللهم إني ائتم بمن يثبت هذا المصحف إمامته، وهل يفعل الفقيه المتدين عند اختلاف الأمر عليه إلا ما فعله زرارة، على انه قد قيل ان زرارة قد كان علم بأمر موسى بن جعفر (ع) وبإمامته وإنما بعث ابنه عبيدًا ليتعرف من موسى بن جعفر (ع) هل يجوز له إظهار ما يعلم من إمامته أو يستعمل التقية في كتمانها، وهذا أشبه بفضل زرارة بن أعين وأليق بمعرفته.

حدثنا احمد بن زياد بن جعفر الهمداني قال حدثنا علي بن إبراهيم بن هاشم قال حدثني محمد بن عيسى بن عبيد، عن إبراهيم بن محمد الهمداني قال قلت للرضا (ع) يا ابن رسول الله اخبرني عن زرارة هل كان يعرف حق أبيك فقال نعم،

فقلت له فلم بعث ابنه عبيداً ليتعرف الخبر إلى من أوصى
الصادق جعفر بن محمد (ع) ؟

فقال (ع) ان زرارة كان يعرف أمر أبي ونص أبيه عليه وإنما
بعث ابنه ليتعرف من أبي هل يجوز له ان يرفع التقية في
إظهار أمره ونص أبيه عليه وانه لما أبطأ عنه ابنه طولب بإظهار
قول في أبي فلم

يحب ان يقدم على ذلك دون أمره فرفع المصحف وقال اللهم
ان إمامي من اثبت هذا المصحف إمامته من ولد جعفر بن
محمد (ع) .

والخبر الذي احتجت به الزيدية ليس فيه ان زرارة لم يعرف
إمامة موسى بن جعفر (ع) وإنما فيه انه بعث ابنه عبيدا
ليسأل عن الخبر.

حدثنا أبي قال حدثنا محمد بن يحيى العطار، عن محمد بن
احمد بن يحيى بن عمران الاشعري، عن احمد بن هلال، عن
محمد بن عبد الله بن زرارة، عن أبيه قال لما بعث زرارة عبيدا
ابنه إلى المدينة ليسأل عن الخبر بعد مضي أبي عبد الله فلما
اشتد به الأمر اخذ المصحف وقال من اثبت إمامته هذا
المصحف فهو إمامي.

وهذا الخبر لا يوجب انه لم يعرف، على ان راوي هذا الخبر
احمد بن هلال وهو مجروح عند مشايخنا رضى الله عنهم).

وقد روى الصدوق أيضاً عن محمد بن الحسن بن احمد بن
الوليد قال :

" سمعت سعد بن عبد الله يقول : ما رأينا ولا سمعنا بمتشيع
رجع عن التشيع إلى النصب إلا احمد بن هلال وكانوا يقولون
ما

تفرد بروايته احمد بن هلال فلا يجوز استعماله ^(١) .

أقول: بعد هذا فهل يصح قول صاحب النشرة (ان الزيدية
اعترضوا على الإمامية وقالوا ان الرواية التي دلت على ان
الأئمة اثنا عشر قول أحدثه الإمامية قريباً وولدوا فيه أحاديث
كاذبة.. وان الصدوق لم ينف التهمة ولم يرد عليها.. وان
الصدوق قال باحتمال علم زرارة بالحديث وإخفائه للتقية وانه
تراجع عن هذا الاحتمال)؟

ان قول الشيخ الصدوق في زرارة واضح جداً فهو حين أورد
الخبر عن الإمام (ع) الذي يفيد ان زرارة كان قد بعث ابنه
عبيداً ليتعرف من الإمام موسى بن جعفر (ع) هل يجوز له
إظهار ما يعلم من إمامته أو يستعمل التقية في كتمانها قال
بعده وهذا أشبه لفضل زرارة بن أعين وأليق بمعرفته،
فالصدوق إذن يرجح هذا الخبر في امر زرارة ولا يعرضه كخبر
مجرد عن الترجيح.

(١) إكمال الدين ٧٥-٧٦. رجوع

الخلاصة :

ان صاحب النشرة استشهد بشبهة الزيدية حول موت زرارة
وعدم اعلانه عن إمامة الكاظم (ع) عندما سئل وهو على
فراش الموت ثم مات ولم يعرف إمام زمانه، وانه لو كانت ثمة
قائمة مسبقة بأسماء الأئمة الاثني عشر لكان زرارة وهو فقيه
الشيعة قد عرف بها، وادعى صاحب النشرة أيضاً ان الصدوق

لم يرد على هذه الشبهة، وقد اتضح من خلال البحث ان الشيخ الصدوق قد رد عليها بما لا يُبس فيه ولا غموض ثم بين ان زرارة مات عارقاً بإمامة الكاظم (ع) وانه لم يفصح بها لما سأله وهو على فراش الموت بسبب التقية الشديدة والظرف السياسي العصيب الذي أحاط بإمامة الكاظم (ع) وفي أيامها الأولى.

الفصل الخامس:

كتاب الكافي وروايات عدد الأئمة (ع)

قوله :

عندما نشأت فكرة تحديد عدد الأئمة (ع) بعد القول بوجود وغيبة الإمام الثاني عشر (ع) كان الشيعة الإمامية يختلفون فيما بينهم حول تحديد عددهم باثني عشر أو ثلاثة عشر ، إذ برزت في ذلك الوقت روايات تقول : بان عدد الأئمة ثلاثة عشر ، وقد نقلها الكليني في الكافي.

نقول :

اثبت المحققون من علماء الشيعة ان تلك
الروايات التي اشار اليها صاحب النشرة قد
تعرضت لأخطاء غير متعمدة من النساخ
الاولاء. ولم يقل أحد من الشيعة بأن الأئمة

ثلاثة عشر إلهية الله بن احمد حفيد العمري وكان قد قال ذلك ٣ ليستميل جانب أبي شبيهة الزیدی طمعا في دنياه

نص الشبهة

قال صاحب النشرة:

وعندما نشأت فكرة تحديد عدد الأئمة، بعد القول بوجود وغيبة الإمام الثاني عشر (ع) كان الشيعة الإمامية يختلفون فيما بينهم حول تحديد عددهم باثني عشر أو ثلاثة عشر، إذ برزت في ذلك الوقت روايات تقول، بأن عدد الأئمة ثلاثة عشر، وقد نقلها الكليني في (الكافي) (ج ١ ص ٥٣٤) ووجدت في الكتاب الذي ظهر في تلك الفترة ونسب إلى سليم بن قيس الهلالي، حيث تقول إحدى الروايات، ان النبي (ص) قال لأمر المؤمنين (ع) (أنت واثنا عشر من ولدك أئمة الحق). وهذا ما دفع هبة الله بن احمد بن محمد الكاتب، حفيد أبي جعفر محمد بن عثمان العمري، الذي كان يتعاطى (الكلام) لان يؤلف كتابا في الإمامة، يقول فيه، ان الأئمة ثلاثة عشر، ويضيف إلى القائمة المعروفة (زيد بن علي) كما يقول النجاشي في (رجاله) ^(١).

(١) الشورى العدد العاشر ص ١٢. رجوع

الجواب عنها

أقول في كلامه عدة مواضع للتعليق :

أولا :

قوله: (كان الشيعة الإمامية يختلفون فيما بينهم حول تحديد عددهم باثني عشر أو ثلاثة عشر. . .)

دعوى منه كاذبة . .

إذ لم يقل أحد من الشيعة / في ضوء المصادر الشيعية / بأن الأئمة ثلاثة عشر إلا هبة الله بن أحمد حفيد العمري وقد قال عنه النجاشي كان يتعاطى الكلام وحضر مجلس أبي الحسين بن أبي شيبه العلوي الزيدي المذهب فعمل له كتاباً وذكر أن الأئمة ثلاثة عشر مع زيد بن علي بن الحسين واحتج بحديث في كتاب سليم بن قيس الهلالي أن الأئمة اثنا عشر من ولد أمير المؤمنين.

وحفيد العمري هذا قال عنه التستري (رحمه الله) الظاهر أن

الرجل إمامي غير ورع أراد استمالة جانب ابن أبي شيبه الزيدي بدرج زيد في الأئمة عليهم السلام لا أنه زيدي وكيف يكون زيدا والزيدي لا يرى إمامة السجاد (ع) ومن بعده لأنهم يشترطون في الإمامة الخروج بالسيف^(١).

ثانياً :

قوله (إذ برزت في ذلك الوقت روايات تقول بأن الأئمة ثلاثة عشر وقد نقلها الكليني في الكافي ج ١ / ٥٣٤).

أقول روايات الكافي التي يفهم منها أن الأئمة بعد النبي (ص) ثلاثة عشر هي خمس روايات نذكرها كما يلي:

الرواية الأولى :

رواها الكليني بسنده عن أبي سعيد العصفري عن عمرو بن ثابت عن أبي الجارود عن أبي جعفر قال:

" قال رسول الله (ص) إني وأثنا عشر من ولدي وأنت يا علي زر الأرض يعني أوتادها وجبالها..."

(١) قاموس الرجال ج ٩/٣٠٠. رجوع

الرواية الثانية:

رواها عن أبي سعيد العصفري أيضا مرفوعا عن أبي جعفر (ع) قال:

" قال رسول الله (ص) من ولدي اثنا عشر نقباء نجباء محدثون مفهمون آخرهم القائم بالحق يملأها عدلاً كما ملئت جوراً " .

وأبو سعيد العصفري اسمه عباد له كتاب كما قال الشيخ الطوسي في الفهرست والنجاشي في رجاله وكتابه ويقال له (أصل) موجود كما قال صاحب الذريعة ثم وصل إلى الشيخ النوري وقال عنه ان فيه تسعة عشر حديثاً ، وتوجد نسخة منه في المكتبة المركزية لجامعة طهران ضمن مجموعة بإسم الأصول الأربعمئة. وفي هذه النسخة كان لفظ الرواية الأولى كالاتي :

"قال رسول الله (ص) إني وأحد عشر من ولدي وأنت يا علي زر الأرض..."

وكان لفظ الرواية الثانية كالاتي :

" قال رسول الله (ص) من ولدي أحد عشر نقباء نجباء محدثون مفهمون آخرهم القائم بالحق " .

وفي ضوء ذلك فإن اللفظ الموجود في رواية الكافي خطأ من النساخ.

الرواية الثالثة :

رواها الكليني عن أبي الجارود عن أبي جعفر (ع) عن جابر بن عبد الله الانصاري قال:

" دخلت على فاطمة (ع) وبين يديها لوح فيه أسماء الأوصياء من ولدها فعددت اثني عشر آخرهم القائم " .

وقد رواه الصدوق في إكمال الدين وعيون أخبار الرضا والخصال بأسانيد ولا ينقلها عن الكافي ثم يجتمع مع سند الكافي إلى جابر ثم يروي عنه انه قال:

" دخلت على فاطمة (ع) وبين يديها لوح فيه أسماء الأوصياء فعددت اثني عشر آخرهم القائم..."

بدون كلمة (من ولدها) فهي إذن زيادة من النساخ .

الرواية الرابعة :

رواها الكليني بسنده عن زرارة قال: سمعت أبا جعفر (ع) يقول:

" الاثنا عشر إماماً من آل محمد (ع) كلهم محدث من ولد رسول الله (ص) ومن ولد علي (ع) فرسول الله وعلي هما الوالدان " .

وقد نقل هذه الرواية عن الكافي الشيخ المفيد في الإرشاد والطبرسي في اعلام لورى ولفظهما:

" الاثنا عشر الأئمة من آل محمد كلهم محدث علي بن أبي طالب واحد عشر من ولده ورسول الله وعلي هما الوالدان (ع) " .

وفي ضوئه يتضح ان عبارة (علي بن أبي طالب واحد عشر من ولده) وحرف العطف (الواو) بعدها قد سقطت من رواية الكليني ثم أضيفت إلى ما بعد لفظة (رسول الله) الأولى عبارة (ومن ولد علي) وهو من سهو النساخ أيضا ومثله كثير.

الرواية الخامسة :

رواها الكليني بسنده إلى أبي سعيد الخدري في قصة سؤالات يهودي ان أمير المؤمنين (ع) قال:

" ان لهذه الأمة اثني عشر أمام هدى من ذرية نبيها وهم مني " .

وقد روى مضمون هذا الخبر النعماني في كتابه الغيبة والصدوق في إكمال الدين ان أمير المؤمنين (ع) قال:

" ان لهذه الأمة احد عشر أمام هدى وهم مني "

بدون (من ذرية نبيها) ^(١) فهي من إضافة النساخ أيضا.

(١) استفدنا اصل البحث في الروايات الخمس من كتاب قاموس الرجال للعلامة التستري ج ٢/٤ ٥٣-٤٥ وكتاب معالم المدرستين للعلامة العسكري ج ٣/٣٢٩-٣٣٣. رجوع

قال العلامة العسكري:

" ومع تسلسل الاسناد في جوامع الحديث بمدرسة أهل البيت (ع) إلى رسول الله فان فقهاء مدرستهم لم يسموا أي جامع من جوامع الحديث لديهم بالصحيح كما فعلته مدرسة الخلفاء حيث سمت بعض جوامع الحديث لديهم بالصحيح ولم يحجروا بذلك على العقول ولم يوصدوا باب البحث العلمي في عصر من العصور وإنما يعرضون كل حديث في جوامعهم على قواعد دراية الحديث لان رواية تلك الأحاديث غير معصومين عن الخطأ والنسيان اللذين يعرضان على كل بشر لم يعصمه الله وفعلا وقع الخطأ في أشهر كتب الحديث بمدرسة أهل البيت (ع) وهو كتاب الكافي. مثل ما ورد في الأحاديث المرقمة ٧، ٩، ١٤، ١٧، ١٨ من كتاب الحجة في الكافي باب النص على الأئمة الاثني عشر^(١) ثم فصل البحث فيها بما نقلناه عنه مختصراً آنفاً .

(١) معالم المدرستين ج ٣/ ٣٢٩. رجوع

ثالثاً :

قول صاحب النشرة (ووجدت روايات يفهم منها ان الأئمة بعد النبي ثلاثة عشر في الكتاب الذي ظهر في تلك الفترة ونسب إلى سليم بن قيس منها ان النبي (ص) قال لأئمة المؤمنين (ع) انت واثنا عشر من ولدك أئمة الحق).

أقول قد عدَّ ابن الغضائري وجود هذه الرواية في كتاب سليم بن قيس إحدى العلامات على وضعه وأجاب عنه العلامة التستري بقوله: (انه من سوء تعبير الرواة وإلا فمثله في الكافي أيضاً موجود) ثم ساق الروايات الخمس التي أوردناها آنفاً مع تحقيق الحال فيها.

ومما يؤكد أنها من سوء تعبير الرواة أو خطأ النساخ سواء كانت في الكافي أو في كتاب سليم هو ان كتاب سليم بن قيس مكرس لبيان العقيدة باثني عشر إماماً مع النص على أسمائهم وكذلك الأمر في الكافي ولو فرض أنها لم تكن من خطأ النساخ فهل يعقل من مؤلف كتاب سليم مهما كان امره وقد كرس كتابه لأجل العقيدة باثني عشر إماماً يفسد خطته فيه بذكر رواية تفيد ان الأئمة ثلاثة عشر؟

وهل يعقل من الكليني وهو يريد ان يثبت النص على الاثني عشر إماماً ويعقد باباً يعنونه بذلك ثم يدرج تحته خمسة روايات تنص على ان الأئمة ثلاثة عشر؟

الخلاصة :

اتضح من البحث ان أحداً من الشيعة لم يقل بأن الأئمة ثلاثة عشر الا هبة الله حفيد العمري وكان قد قال ذلك طمعاً في في دنيا ابن ابي شيبة الزيدي وكان الثالث عشر من الأئمة هو زيد.

أما دعواه وجود روايات في الكافي وكتاب سليم تفيد ان الأئمة ثلاثة عشر فقد اتضح من خلال البحث انها من اخطاء النساخ الاوائل وقد بحثها المحققون من علماء الشيعة وأشاروا إلى مواضع الخطاء وكان ينبغي على صاحب النشرة ان يشير إلى بحث هؤلاء المحققين ويرد عليه ان كانت لديه أدلة تساعد.

الفصل السادس:

وصية الإمام الهادي (ع) والبداء

قوله :

ان روايات عديدة يذكرها الكليني في الكافي والمفيد في الإرشاد والطوسي في الغيبة ان الإمام الهادي أوصى في البداية إلى ابنه السيد محمد ولكنه توفي في حياة أبيه فأوصى للإمام الحسن.

قوله :

ان هذه الروايات قد حملها العلماء على غير
ظاهرها إضافة إلى انها معارضة بروايات
أخرى صريحة بالنص من الإمام الهادي (ع)
على إمامة ولده الحسن العسكري (ع) في
حياة ولده أبي جعفر (رح). وكان على صاحب
النشرة ان يشير إليها ولا يوهم القارئ أن ما
ذكره أعلاه هو الروايات الوحيدة.

نص الشبهة

قال صاحب النشرة:

وتقول روايات عديدة يذكرها الكليني في (الكافي ج ١ ص ٣٢٦ و ٣٢٨) والمفيد في (الإرشاد ص ٣٣٦ و ٣٣٧) والطوسي في (الغية ص ١٢٠ و ١٢٢)، ان الإمام الهادي أوصى في البداية إلى ابنه السيد محمد، ولكنه توفي في حياة أبيه، فأوصى للإمام الحسن وقال له ((لقد بدا لله في محمد كما بدا في إسماعيل.. يا بني احدث لله شكرا فقد احدث فيك أمرا، أو نعمة)) وهو ما يدل على عدم وجود روايات القائمة المسبقة بأسماء الأئمة الاثني عشر من قبل، ولذا لم يعرفها الشيعة الإمامية الذين اختلفوا واحتاروا بعد وفاة الإمام الحسن العسكري، ولم يشر إليها المحدثون أو المؤرخون الإمامية في القرن الثالث الهجري (١).

(١) الشورى العدد العاشر ص ١٢. رجوع

الجواب عنها

أقول ان الروايات التي أشار إليها هي كما يلي:

الرواية الأولى:

رواها الطوسي في الغية عن سعد بن عبد الله عن أبي هاشم داود بن القاسم الجعفري قال:

" كنت عند أبي الحسن العسكري (ع) وقت وفاة ابنه أبي جعفر ، وقد كان أشار إليه ودل عليه وإني لأفكر في نفسي وأقول هذه قصة أبي إبراهيم (ع) وقصة إسماعيل فأقبل عليَّ أبو الحسن (ع) وقال: نعم يا أبا هاشم بدا لله في أبي جعفر وصير مكانه أبا محمد كما بدا له في إسماعيل بعدما دل عليه أبو عبد الله (ع) ونصبه وهو كما حدثك نفسك وان كره

المبطلون، أبو محمد ابني الخلف من بعدي، عنده ما تحتاجونه إليه ، ومعه آلة الإمامة والحمد لله " (١).

(١) المصدر ص ٨٢. رجوع

وقد رواها في الكافي في باب الإشارة والنص على أبي محمد الحسن العسكري (ع) مختصرة كما يلي:

" بعد ما مضى ابنه أبو جعفر وإني لأفكر في نفسي أريد ان أقول كأنهما أعني أبا جعفر وأبا محمد في هذا الوقت كأبي الحسن موسى وإسماعيل ابني جعفر بن محمد (ع) وان قصتهما كقصتهما، إذ كان أبو محمد المرجى بعد أبي جعفر فأقبل عليَّ أبو الحسن قبل ان انطق فقال نعم يا أبا هاشم بدا لله في أبي محمد بعد أبي جعفر ما لم يكن يُعرف له كما بدا له في موسى عند مضي إسماعيل ما كشف به عن حاله وهو كما حدثك نفسك وان كره المبطلون وأبو محمد ابني الخلف من بعدي، عنده علم ما يحتاج إليه ومعه آلة الإمامة " .

وقد رواها الشيخ المفيد في الإرشاد عن الكليني بدون عبارة (وكان أبو محمد المرجى بعد أبي جعفر).

الرواية الثانية :

رواها الكليني في الكافي عن علي بن محمد عن اسحق بن محمد عن شاهويه عن عبد الله الجلاب قال:

" كتب إليَّ أبو الحسن في كتاب أردت ان تسأل عن الخلف بعد أبي جعفر وقلقت لذلك

فلا تغتم فإن الله عز وجل يقول (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ) (التوبة/١١٥) وصاحبك بعدي أبو محمد ابني وعنده ما تحتاجون إليه، يقدم الله ما يشاء ويؤخر ما يشاء (مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا) (البقرة/١٠٦) قد كتبت بما فيه بيان وقناع لذي عقل يقظان " (١).

وقد رواها الطوسي في كتابه الغيبة عن الكليني بالسند نفسه وفيها إضافة وهي قول الراوي :

" كنت رويت عن أبي الحسن العسكري (ع) في أبي جعفر ابنه روايات تدل عليه ، فلما مضى أبو جعفر قلقت لذلك وبقيت متحيراً لا أتقدم ولا أتأخر ، وخفت ان اكتب إليه في ذلك فلا ادري ما يكون فكتبت إليه اسأله الدعاء وان يفرج الله تعالى عنا في أسباب من قبل السلطان كنا نغتم بها في غلماتنا. فرجع الجواب بالدعاء ورد الغلمان علينا " (١) .

(١) الكافي ج ١/٣٢٨. رجوع

(٢) كتاب الغيبة ص ٢٠١. رجوع

غير ان هاتين الروايتين يرد عليهما :

اولا :

أنهما معارضتان بروايات أخرى صريحة بالنص من الهادي (ع) على إمامة ولده الحسن العسكري في حياة ولده أبي جعفر وروايات أخرى صريحة في انه لم يخص أحدا بالنص قبل وفاة ولده أبي جعفر.

روى الكليني^(١) عن علي بن محمد عن جعفر بن محمد الكوفي عن بشار بن احمد البصري عن علي بن عمر النوفلي قال :

" كنت مع أبي الحسن (ع) في صحن داره فمر بنا محمد ابنه فقلت له جعلت فداك هذا صاحبنا بعدك فقال لا، صاحبكم بعدي الحسن " .

وروى^(٢) أيضاً عن علي بن محمد عن أبي محمد الاسبارقيني عن علي بن عمرو العطار قال دخلت على أبي الحسن العسكري (ع) وأبو جعفر ابنه في الأحياء وأنا أظن انه هو فقلت جعلت فداك من أخص ولدك فقال لا تخصوا أحدا حتى يخرج إليكم

(١) الكافي ج ١ ص ٣٢٥ رواية ١. رجوع

(٢) الكافي ج ١ ص ٣٢٦ الرواية ٧. رجوع

أمري قال فكتبت إليه بعد^(١) فيمن يكون هذا الأمر قال فكتب إلي في الكبير من ولدي قال وكان أبو محمد (ع) اكبر من جعفر^(٢).

ثانيا :

في الروايتين ألفاظ من غير الممكن الأخذ بظاهرها لأنها تجعل البداء الذي يقول به الشيعة هو البداء المستحيل في حق الله تعالى وهم لا يقولون بهذا النحو من البداء .

ان الشيعة يعتقدون تبعاً للروايات الثابتة عن أئمتهم كما مر قسم منها في مناقشة الشبهة الثانية ان الإمام السابق حين ينص على الإمام اللاحق إنما هو بعهد معهود لرجل فرجل من رسول الله (ص) بأمر الله تعالى، فلو فرضنا ان الإمام الهادي

(ع) قد نص على ولده محمد بالإمامة فإنما ينص عن الله تعالى بواسطة رسوله فإذا مات محمد ونص الإمام الهادي (ع) على الحسن (ع) وهو عن الله

(١) وقوله (فكتبت إليه بعد) أي بعد موت أبي جعفر ابن الإمام الهادي (ع). [رجوع](#)

(٢) أي المعروف بالكذاب والرواية في المصدر (ابوجعفر) بدلا من (جعفر) ولكننا اثبتنا في المتن ما جاء في رواية الطبرسي في اعلام الوري وابن شهر آشوب في مناقب آل أبي طالب والمفيد في الارشاد وكلهم قد رووها عن الكليني وهي عندهم بلفظ (جعفر) بدلا من أبي جعفر. [رجوع](#)

تعالى بواسطة رسوله أيضاً ثم نسب ذلك إلى البداء من الله في الحسن (ع) بعد موت أخيه محمد (رحمه الله) كان معناه ان الله تعالى قد قضى شيئا قضاء محتوما على لسان نبيه ثم غيره وهو مما يجمع الإمامية على رفضه وقد ثبت في تراث أهل البيت (ع) ان البداء لا يكون في القضاء المحتوم بل يقع في القضاء الموقوف (١).

وليس من شك ان إمامة الأئمة الاثني عشر (ع) من القضاء الإلهي المحتوم وذلك للإخبار بعددهم وبأسمائهم وبكبريات الحوادث المرتبطة بهم منذ عهد النبي (ص) ولذا ذكرها في كتب الأنبياء السابقين (٢).

ويسبب ذلك كان لا بد من حمل الألفاظ الانفة الذكر على غير ظاهرها ان أمكن أو طرح الروایتين من الاعتبار وقد ذهب الشيخ الطوسي (رحمه الله) إلى الأول إذ قال بعد ان اورد الخبرين ما تضمنه الخبر المتقدم من قوله (بدا لله في محمد كما بدا له في إسماعيل)

(١) انظر كتاب البيان في تفسير القرآن للسيد الخوئي رحمه الله بحث البداء ص ٤٠٩. [رجوع](#)

(٢) كما مرت الإشارة إليه في الشبهة الأولى وستأتي أيضاً في الشبهة التاسعة. [رجوع](#)

معناه ظهر من أمر الله وأمره في أخيه الحسن ما أزال الريب والشك في إمامته فإن جماعة من الشيعة كانوا يظنون أن الأمر في محمد من حيث كان الأكبر كما كان يظن جماعة أن الأمر في إسماعيل بن جعفر دون موسى عليه السلام فلما مات محمد ظهر أمر الله فيه وأنه لم ينصبه إماماً كما ظهر في إسماعيل مثل ذلك لا أنه كان نص عليه ثم بدا له في النص على غيره فإن ذلك لا يجوز على الله تعالى العالم بالعواقب (١)، وهذا التأويل صحيح ولا غبار عليه ولكنه لا يرفع الإشكال عن بقية عبارات الرواية.

ونحن نرى أن الموقف الصحيح من هاتين الروايتين بالألفاظ التي أوردهما الشيخ الطوسي هو الطرح لا التأويل، وذلك لاشتمالها على ما يوجب ذلك وهو قول الراوي (وقد كان أشار إليه ودل عليه) أي وكان الهادي (ع) قد أشار إلى ولده محمد (رحمه الله) ودل عليه كما أشار أبو عبد الله (ع) من قبل إلى إسماعيل ونصبه. ومما لا شك فيه أن أبا عبد الله الصادق (ع) لم ينصب ولده إسماعيل للإمامة بل أن هذه الدعوى هي دعوى الإسماعيلية ثم ربطت بالبداء وجعلت

(١) الغيبة للطوسي ص ٢٠١. رجوع

مثالاً له من قبل المغرضين لتشويه مسألة البداء عند الشيعة وتشويه مسألة القائمة المعدة بأسماء الأئمة الاثني عشر من قبل الله تعالى بواسطة رسوله، وقد أجمع الشيعة على تكذيبهم في تلك الدعوى. كما أجمعوا على تكذيب من يقول أن الهادي (ع) كان قد نصب ولده أبا جعفر للإمامة فلما مات نصب ولده الحسن (ع).

قال الشيخ المفيد :

" وأما (أمر) الإمامة فإنه لا يوصف الله فيه بالبداء وعلى ذلك إجماع الإمامية ومعهم فيه أثر عنهم عليهم السلام انهم قالوا مهما بدا لله في شيء فلا يبدو له في نقل نبي عن نبوته ولا إمام عن إمامته " (١).

الخلاصة :

اتضح من خلال البحث ان صاحب النشرة أورد من الروايات ما يناسب هدفه ثم حمل ظاهرها على ما يريد ولم يشر إلى موقف الشيخ الطوسي من حمل الرواية على غير ظاهرها وكان ينبغي عليه ان يشير إلى ذلك وبناقشه ان كانت لديه مناقشة، ثم كان ينبغي عليه أيضاً ان يورد الروايات الأخرى التي تنص على خلاف مقصوده

(١) العيون والمحاسن ص ٣٠٩.

وبرجح بعضها على بعض بمرجح علمي وبذلك يكون بحثه بحثاً علمياً ومن ثم يكون قارئه على بينة من أمره أما ما قام به فليس من البحث العلمي في شيء مع ما فيه من استغفال القارئ وعدم احترامه.

الفصل السابع:

كتاب سليم بن قيس

قوله :

ان كتاب سليم لم يكن معروفا عند أحد من الشيعة في زمن الأئمة الأحد عشر مما يؤكد اختلاقه في عصر الغيبة الصغرى (٢٦٠-٣٢٩) من قبل العبرتائي والصيرفي.

نقول :

لاتتخصر رواية كتاب سليم بن قيس او احاديثه في الاثني عشر بالصيرفي والعبرتائي وهناك روايات صحيحة ثبت وجود كتاب سليم او احاديثه في الاثني عشر عند محمد بن ابي عمير (ت٢١٧) وحماد بن عيسى (ت٢٠٦) وعمر بن أذينة (ت١٦٨).

نص الشبهة

قال صاحب النشرة:

ولكن عامة الشيعة في ذلك الزمان كانوا يشكّون في وضع واختلاق كتاب سليم، وذلك لروايته عن طريق (محمد بن علي الصيرفي أبو سمينة) الكذاب المشهور، و(احمد بن هلال العبرتائي) الغالي الملعون، وقد قال ابن الغضائري (كان أصحابنا يقولون أن سليما لا يعرف ولا ذكر له.. والكتاب موضوع لا مزية فيه وعلى ذلك علامات تدل على ما ذكرنا..)
(الحلي الخلاصة ٨٣) (١).

وقد كانت المشكلة الكبرى التي تواجه الكتاب هو انه خبر واحد ولم يكن معروفا في عصور الأئمة الأحد عشر من الشيعة مما يؤكد وضع الكتاب في عصر الغيبة الصغرى من قبل أصحاب نظرية

الاثني عشرية وخاصة احمد بن هلال ومحمد بن علي الصيرفي (أبو سميئة) الكذاب المشهور واختلاقه أساساً أو إضافة روايات (الاثني عشرية) إليه خاصة وأنه لم تكن هناك نسخ ثابتة ومعروفة منه... ولم يصل الكتاب إلى الأجيال المتعاقبة بصورة موثقة ومروية (١).

الجواب عنها

أقول وفي كلامه عدة مواضع للتعليق :

أولاً :

قوله (ان كتاب سليم أو إضافة روايات الاثنا عشرية لم يكن معروفاً في عصر الأئمة الأحد عشر عند أحد من الشيعة مما يؤكد وضعه في عصر الغيبة من قبل العبرتائي والصيرفي).

دعوى منه كاذبة..

فان رواية الكليني والطوسي والصدوق لأحاديث سليم في الاثني عشر إماماً وكون التسعة المتأخرين منهم من ذرية الحسين (ع) لا تنحصر بالعبرتائي والصيرفي.

فالكليني (١) روى حديث سليم بثلاثة طرق كان أحدها عن

محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن محمد بن أبي عمير
عن عمر بن أذينة عن أبان بن أبي عياش عن سليم وهذا
الطريق صحيح إلى أبان لا غبار عليه، أما الطريق الثاني فهو
عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى عن إبراهيم
بن عمر عن أبان وهو طريق صحيح إلى أبان أيضاً، أما
الطريق الثالث فهو عن علي بن محمد عن احمد بن هلال
العبرتائي عن محمد بن أبي عمير عن عمر بن أذينة عن أبان
وهو طريق ضعيف باحمد بن هلال العبرتائي.

والطوسي رواه في كتابه الغيبة ^(١) عن رجاله عن محمد بن
يعقوب الكليني بالسند الأول الانف الذكر.

أما الصدوق فقد رواه عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن احمد
بن محمد بن عيسى عن محمد بن أبي عمير عن عمر بن أذينة
عن أبان عن سليم ^(٢)، ورواه أيضاً عن أبيه عن سعد عن
يعقوب بن يزيد عن حماد بن عيسى عن عبد الله بن مسكان
عن أبان عن سليم ^(٣)، ورواه

(١) ص ١٣٧. رجوع

(٢) كتاب الخصال ص ٤٧٧. رجوع

(٣) إكمال الدين ٢٦٢. رجوع

أيضاً عن ابن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار عن يعقوب
بن يزيد وإبراهيم بن هاشم جميعاً عن حماد بن عيسى عن
إبراهيم بن عمر اليماني عن أبان ^(١) ، وهي أيضاً أسانيد
صحيحة إلى أبان ^(٢).

وفي ضوء ذلك :

يتبين ان كتاب سليم أو أحاديث الاثني عشر بروايته قد كانت متداولة عند الشيعة في عصر الأئمة الأحد عشر (ع) ، فان محمد بن أبي عمير قد توفي سنة ٢١٧ وقد عاصر الإمام الكاظم والرضا (ع) وهو من فقهاء أصحابهما، أما حماد بن عيسى فقد توفي سنة (٢٠٩هـ) أما عمر بن أذينة وهو من أصحاب الكاظم أدرك أبا عبد الله الصادق (ع) وروى عنه وكان قد هرب من المهدي العباسي ومات باليمن في حدود سنة (١٦٨هـ).

انظر الجدول التوضيحي بذلك.

(١) كتاب الخصال ٤٧٧. [رجوع](#)

(٢) توجد طرق أخرى ورواة آخرون لكتاب سليم وأحاديثه أحصاها العلامة الأنصاري في كتابه سليم بن قيس ج ١ ص ٢٠٤-٢٥٣. [رجوع](#)

ثانيا :

قوله (ولكن عامة الشيعة في ذلك الزمان كانوا يشكون في وضع واختلاق كتاب سليم).

أقول ليس الأمر كما ذكر..

وتحقيق الأمر ان ابن الغضائري وهو معاصر للشيخ الطوسي قال في ترجمته لـ (أبان بن أبي عياش) لا يلتفت إليه وينسب أصحابنا وضع كتاب سليم بن قيس إليه وقال المفيد في شرحه لاعتقادات الصدوق وأما ما تعلق به من حديث سليم الذي رجع فيه إلى الكتاب المضاف إليه برواية أبان بن أبي عياش فالمعنى فيه صحيح غير ان الكتاب غير موثوق به ^(١).

وان اغلب المحققين من علماء الشيعة لم يعتنوا بتضعيفات ابن الغضائري.

قال السيد الخوئي (رحمه الله) في معجم رجال الحديث :

" أما الكتاب المنسوب إلى ابن الغضائري فهو لم يثبت ولم يتعرض له العلامة في إجازاته وذكر طرقه إلى الكتب. بل أن وجود هذا الكتاب في زمان

(١) قاموس الرجال ج ١/ترجمة ابان بن أبي عياش. [رجوع](#)

النجاشي والشيخ أيضا مشكوك فيه، فإن النجاشي لم يتعرض له مع انه قدس سره بصدد بيان الكتب التي صنفها الإمامية حتى انه يذكر ما لم يره من الكتب و ان ما سمعه من غيره أو رآه في كتابه، فكيف لا يذكر كتاب شيخه الحسين بن عبيد الله أو ابنه احمد ! وقد تعرض قدس سره لترجمة الحسين بن عبيد الله ولم يذكر فيها كتاب الرجال كما انه حكى عن احمد بن الحسين في عدة موارد ولم يذكر انه له كتاب الرجال. نعم أن الشيخ تعرض في مقدمة فهرسته أن احمد بن الحسين كان له كتابان ذكر في أحدهما المصنفات وفي الآخر الأصول ومدحهما غير انه ذكر عن بعضهم أن بعض ورثته أتلغهما ولم ينسخهما أحد.

والمتحصل من ذلك أن الكتاب المنسوب إلى ابن الغضائري لم يثبت بل جزم بعضهم بأنه موضوع وضعه بعض المخالفين ونسبه إلى ابن الغضائري بل أن الاختلاف في النقل عن هذا الكتاب يؤيد عدم ثبوته بل توجد في عدة موارد ترجمة شخص في نسخة ولا توجد في نسخة أخرى إلى غير ذلك من المؤيدات " (١).

(١) معجم رجال الحديث ج١ ص١٠٢. رجوع

وقال العلامة الطهراني (رحمه الله) في الذريعة :

" جرت سيرة الأصحاب على عدم الاعتناء بتضعيفات كتاب الضعفاء على فرض معلومية مؤلفه فضلا على انه مجهول المؤلف فكيف يسكن إلى جرحه " .

وقال في كتابه المشيخة أيضا :

" ذكر السيد احمد بن طاووس.. انه وجد نسخة منسوبة إلى ابن الغضائري من دون إسناد له إليه، فأدرج ما في تلك النسخة أيضا ضمن ما جمعه من تلك الأصول الأربعة أي رجال النجاشي ورجال الكشي والشيخ وفهرست الشيخ في المواضع اللائقة بعين الفاظه.. وهو أقوى سبب لضعف تضعيفات ابن الغضائري حيث أن كتابه لم يكن مسندا للناقل عنه وهو السيد ابن طاووس الذي اخذ من كلامه بعده تلميذه العلامة الحلي وابن داود في كتابي الخلاصة والرجال ثم من تأخر عنه حتى اليوم. فكل ما ينسب إلى ابن الغضائري من الأقوال لم يصل إلينا بأسناد معتبرة عنه، بل الناقل عنه أولا أعلمنا بعدم الأسناد وخلص نفسه " (١).

(١) كتاب سليم بن قيس للانصاري ج١ ص١٦٢ نقلا عن كتاب المشيخة للطهراني ص ٣٦. رجوع

أقول : وعلى فرض الاعتناء بتضعيفات ابن الغضائري والأخذ بها عند التعارض كما ذهب إلى ذلك نفر من علمائنا كالعلامة الحلي (رحمه الله) (ت٧٢٦هـ) والعلامة التستري (رحمه الله) (ت١٤١٦هـ) صاحب قاموس الرجال، فإن ذلك لا يضر بكتاب سليم بن قيس لان جهة حكم ابن الغضائري على الكتاب بالوضع معلومة وهي وجود خبرين الأول خبر وعظ محمد بن أبي بكر أباه عند الموت (وهو خبر محقق الكذب)، والثاني خبر

يفهم منه أن الأئمة ثلاثة عشر (وهو خبر اشتبه فيه راويه قطعاً) ووجود هذين الخبرين ونظائرهما أن وجدت وهي قليلة غير كافية في الحكم على أصل الكتاب بالوضع فإن قصارى ما تدل عليه هو أن نسخة الكتاب قد لحقها تخليط وتحريف ومن هنا أوجب الشيخ المفيد عدم الاعتماد على كل ما ورد في الكتاب دون تحقيق، ونظير ذلك كتاب مقتل الحسين (ع) لأبي مخنف فإن الأصل المتداول عند عامة الناس فيه زيادة وتحريف وهي لا توجب الحكم على أصل الكتاب بالوضع وقد روى الطبري في تاريخه أكثر أخباره ومن يقارن بين روايات الطبري عن أبي مخنف وروايات النسخة المتداولة يكتشف مواضع التحريف.

القول الحق في كتاب سليم :

قال العلامة التستري (رحمه الله) :

" والحق في كتاب سليم بن قيس أن أصله كان صحيحاً قد نقل عنه الأجلة المشايخ الثلاثة والنعماني والصفار وغيرهم، إلا أنه حدث فيه تخليط وتدليس من المعاندين فالعدو لا يألو خبالاً كما عرفت من المفيد، لا كما قال ابن الغضائري من كون الكتاب موضوعاً لخبر وعظ محمد بن أبي بكر أباه، فالكتاب الموضوع أن اشتمل على شيء صحيح يكون في الأقلية كما في التفسير الذي افتروه على العسكري (ع) ، والكتاب بالعكس، بل لم نقف فيه على كذب محقق سوى خبر الوعظ، أما خبر عدد الأئمة فقد عرفت أنه سوء تعبير من بعض الرواة، ووقوع أخبار خمسة مثله في الكافي، وحينئذ فلا بد أن يراعى القرائن في أخباره كما عرفت من المفيد " (١).

قول النعماني في كتاب سليم :

أما قول ابن الغضائري/ وهو من رجال القرن الخامس الهجري/ ينسب أصحابنا وضع كتاب سليم بن قيس إليه أي إلى أبان بن أبي

(١) قاموس الرجال للتستري ترجمة أبان بن أبي عياش. رجوع

عياش فيعارضه قول النعماني وهو من رجال القرن الرابع الهجري (ت ٣٦٢هـ):

" وليس بين جميع الشيعة فيمن حمل العلم ورواه عن الأئمة خلاف في كتاب سليم بن قيس الهلالي أصله من أكبر كتب الأصول التي رواها أهل العلم وحملة حديث أهل البيت (ع) وأقومها لان جميع ما اشتمل عليه هذا الأصل إنما هو عن رسول الله (ص) وأمير المؤمنين (ع) وسلمان والمقداد وأبي ذر ومن جرى مجراهم ممن شهد رسول الله (ص) وأمير المؤمنين وسمع منهم وهو من الأصول التي ترجع الشيعة إليها وبُعول عليها " (١).

ومراد النعماني من كلمة (الأصل) مراد أهل العلم منها قال الطهراني: (الأصل من كتب الحديث هو ما كان المكتوب فيه مسموعا لمؤلفه من المعصوم (ع) أو عمن سمع منه لا منقولاً من مكتوب) (٢).

قول ابن النديم في كتاب سليم :

وبؤيد كلام النعماني ما ذكره ابن النديم (ت ٣٨٠هـ) في كتابه الفهرست قال:

" سليم بن قيس من أصحاب أمير المؤمنين (ع) وكان هارباً من الحجاج لأنه طلبه ليقتله فلجأ إلى أبان بن أبي عياش

(١) النعماني كتاب الغيبة ص ١٠٢. رجوع

(١) الذريعة ج ٢/١٢٥. رجوع

فاواه فلما حضرته الوفاة قال لأبان ان لك عليّ حقاً وقد
حضرته الوفاة يا ابن أخي انه كان من أمر رسول الله (ص)
كيت وكيت وأعطاه كتاباً وهو كتاب سليم بن قيس المشهور
رواه عنه أبان بن أبي عياش ولم يروه عنه غيره.. وهو أول
كتاب ظهر للشيعة " (١).

ان ابن النديم حين ذكر كتاب سليم بن قيس إنما ذكره بصفته
أول كتاب وا قدم كتاب عند الشيعة ثم ذكر بعده مؤلفي الشيعة
الآخرين وكتبهم ولو كانت شبهة الوضع تلاحق الكتاب وتقرن
به في القرن الرابع الهجري كما يدعي صاحب النشرة لما فاتت
على ابن النديم وهو خير عصره بالكتب التي اشتهرت في
زمانه.

وفي ضوء ذلك : يتضح خطأ قول صاحب النشرة وكان عامة
الشيعة في ذلك الزمان يشكون في وضع واختلاق كتاب سليم
وذلك لروايته عن طريق محمد بن علي الصيرفي أبو سميئة
الكذاب المشهور واحمد بن هلال العبرتائي الغالي الملعون.

فانه ان كان يقصد شيعة القرن الرابع الهجري فان كلام
النعماني

(١) ابن النديم ص ٢٧٦. رجوع

الانف الذكر يكذبه وان كان يقصد الشيعة في عصر الشيخ
المفيد فقد تبين الحال من مناقشة العلامة التستري.

أما قوله (ان الواضع للكتاب هو أبو سميئة واحمد بن هلال العبرثائي).

فهو قول جزاف ^(١).. كان شاهده الوحيد عليه دعواه ان الكتاب لم يكن معروفا عند واحد من الشيعة في عصر الأئمة وقد تبين سقوط هذه الدعوى.

نعم كانت الشبهة تحوم على أبان بن أبي عيَّاش كما ذكر ذلك ابن الغضائري وتبناها وقدم عليها شاهدين تبين حالهما، وان وجودهما في الكتاب يؤدي إلى القول بوضعهما ودسهما فيه لا القول بوضع كل أخبار الكتاب.

ثالثا :

ما نقله صاحب النشرة من كلام ابن الغضائري من قوله: (وكان أصحابنا يقولون ان سليماً لا يُعرف ولا ذُكرَ له يوحى للقارئ ان

(١) الجُزَاف هو بيعك الشيء واشترائك بلا وزن ولا كيل (لسان العرب). [رجوع](#)

سليماً لا يعرف من الرجاليين وليس له ذكر عندهم وان ابن الغضائري كان يقول بذلك).

ولكن واقع الحال ان ابن الغضائري ينفي ذلك وعبارته بتمامها هي: (كان أصحابنا يقولون ان سليماً لا يعرف ولا ذُكرَ في خبر، وقد وجدت ذكره في مواضع من غير جهة كتابه ولا رواية أبان بن أبي عيَّاش) ^(١).

رابعا :

قوله (ولم يصل الكتاب (كتاب سليم) إلى الأجيال المتعاقبة بصورة موثقة ومروية).

أقول أغنانا في الجواب على هذه الدعوى ما كتبه العلامة
الشيخ محمد باقر الأنصاري الذي صرف اثنتي عشرة سنة في
تحقيق الكتاب وقد أخرج في ثلاثة مجلدات استوعب كل
جوانب التحقيق فيه ، ومما جاء فيه قوله مختصراً
ان نسخة كتاب سليم كانت موجودة عند ابن أبي عمير وحماد

(١) الخلاصة ٨٣. رجوع

بن عيسى وعبد الرزاق بن همام.

وان نسخة عبد الرزاق وقد وصلت إلينا بأربعة طرق

الأول : طريق ابن عقدة (ت٣٣٣هـ).

الثاني : طريق محمد بن همام بن سهيل (ت٣٣٢هـ).

الثالث : طريق الحسن بن أبي يعقوب الدينوري.

الرابع : طريق أبو طالب محمد بن صبيح بن رجاء بدمشق
سنة ٣٣٤. وبهذا الطريق أصبح الكتاب متداولاً حيث كانت عدة
نسخ خطية منه موجودة عند كبار علمائنا كما توجد اليوم
مخطوطات منها في مكتبات إيران والعراق والهند.

وان نسخة حماد بن عيسى وصلت إلينا عن طريق الشيخ
الطوسي والشيخ النجاشي بأسانيد متصلة.

وان نسخة ابن أبي عمير وصلت إلينا عن طريق الشيخ
الطوسي بأسانيد متصلة ووصلت إلى العلامة الحر العاملي
والعلامة المجلسي وهي المتداولة اليوم.

وان نسخة الشيخ الطوسي برواية ابن أبي عمير وصلت إلى المحدث شهر آشوب جد صاحب المناقب والفقيه محمد بن أبي احمد بن شهر بار والشيخ أبو علي الطوسي بن الشيخ الطوسي، وأما شهر آشوب فقد انتقلت نسخته إلى محمد بن علي بن شهر آشوب صاحب المناقب وقد اخبر بالكتاب صاحب المناقب بالحلة قراءة عليه سنة (٥٦٧هـ) وأما ابن شهر بار الخازن فقد رواه للشيخ أبي الحسن العريضي.

ومنه للشيخ الفقيه محمد بن الكال المتوفى سنة ٥٩٧، أما نسخة الشيخ أبي علي بن الشيخ الطوسي فقد وصلت بواسطة الشيخ الفقيه الحسن بن هبة الله بن رطبة السوراي وهو قد اخبر بالكتاب في كربلاء سنة (٥٦٠هـ) وأيضا بواسطة الشيخ الحسن بن احمد بن طحال المقدادي ومنه إلى الرئيس أبي البقاء هبة الله بن نما قراءة عليه بالنجف سنة ٥٢٠. ثم وصلت نسخة الشيخ الطوسي هذه إلى العلامة المجلسي صاحب البحار وقد أوردتها بتمامها في موسوعته بحار الأنوار، وكذلك وصلت إلى الشيخ الحر العاملي صاحب وسائل الشيعة وقد وصلت نسخته بعد ذلك إلى العلامة السماوي وعنها طبع المطبوع المتداول ^(١).

(١) كتاب سليم تحقيق الانصاري ج ١/٦٩. رجوع

الخلاصة :

اتضح من خلال البحث بطلان دعوى صاحب النشرة من (كون كتاب سليم بن قيس أو روايات الاثني عشر عنه لم تكن معروفة عند أحد من الشيعة زمن الائمة الأحد عشر) وكذلك دعواه (ان كتاب سليم أو روايات الاثني عشر عند الشيعة من

اختلاق العبرتائي والصيرفي) ، وتبين لنا عدم انحصار الرواية بهما، وان الشبهة في اختلاق كتاب سليم إنما كانت تحوم حول أبان بن أبي عياش الراوي الذي انحصرت به رواية كتاب سليم، واختلاف رجاليي الشيعة في وثاقته وقد قلنا في البحث ان هذا الاختلاف لا يضر في الرد على مقولة صاحب النشرة والزيدية من ان احاديث الاثني عشر قد اختلقها الشيعة في عصر الغيبة، إذ المطلوب اثبات وجودها عند الشيعة في عصر الأئمة (ع) وقد اثبتنا ذلك.

وان أدلة ابن الغضائري في التشكيك بأصل كتاب سليم مردودة ومعارضة بكلام النعماني الذي نقل لنا رأي الشيعة في زمانه، هذا مضافاً إلى انه لو كانت شبهة الوضع تلاحق كتاب سليم لما فأت على ابن النديم الذي ترجم للكتاب وصاحبه.

أما دعوى صاحب النشرة من ان كتاب سليم لم يصل إلى الأجيال المتعاقبة بصورة موثقة ومروية فقد أجاب عنها مفصلاً محقق كتاب سليم بن قيس كما أشرنا إليه.

الفصل الثامن:

أسانيد روايات الاثني عشر عند السنة والشيعة

قوله :

ان روايات حصر الأئمة باثني عشر عند السنة والشيعة ضعيفة
السند!

نقول :

البحث السندي في روايات الاثني عشر إماما عند الفريقين يكذب دعواه تلك. وان الأحاديث الشيعة في الاثني عشر كانت معروفة لدى الثقات من الشيعة قبل ولادة المهدي (ع) بل منذ القرن الثاني الهجري.

نص الشبهة

قال صاحب النشرة:

ومن هنا فقد اعترض الزيدية على الإمامية وقالوا (ان الرواية التي دلت على ان الأئمة اثنا عشر قول أحدثه الإمامية قريبا وولدوا فيه أحاديث كاذبة ^(١)).

وقام أصحاب النظرية (نظرية الاثني عشر) باستيراد أحاديث من (أهل السنة) مروية عن رسول الله (ص) تشير إلى عدد الخلفاء والأمراء من بعده وتذكر رقم (اثني عشر) وأضافوا إليها أحاديث اختلقوها بعد ذلك تشير إلى حصر الإمامة في (اثني عشر إماماً) فقط... استعار الذين قالوا بوجود المهدي محمد بن الحسن العسكري وولادته سرا في حياة أبيه بعض الأحاديث الضعيفة والمضطربة والمشوشة والغامضة من السنة والتي تذكر مجيء اثني

(١) الشورى العدد العاشر ص ١٢. رجوع

عشر أميراً أو خليفة بعد رسول الله وهذبوها وشذبوها وطبقوها على عدد الأئمة الذين كانوا قد بلغوا مع ابن الحسن المفترض وحسب العد الإمامي اثني عشر واحدا فقالوا بان

الأئمة اثنا عشر وعرف هؤلاء (الاثني عشر). (ولكن عملية الاستدلال بتلك الأخبار على صحة النظرية (الاثنا عشرية) كانت تواجه ضعف سند تلك الأخبار حيث أنها ضعيفة عند السنة ولا يلتزم أحد منهم بمضمونها. كما أنها اضعف عند الشيعة^(١). ولا توجد بينها رواية واحدة صحيحة حسب مقاييس علم الرجال الشيعي^(٢).

(١) كتابه عن المهدي (ع). رجوع

(٢) كتابه نظرية الإمامة الإلهية. رجوع

الجواب عنها

ولنا على كلامه الانف الذكر تعليلتان :

الأولى :

قوله (أنها ضعيفة السند عند السنة ولا يلتزم أحد بمضمونه).

أقول ليت صاحب النشرة جاء بكلام واحد من علماء أهل الحديث المعتبرين عند السنة يضعف حديث الاثني عشر، وأنى له بذلك وقد روى الحديث كل من البخاري ومسلم في

صحيحيهما وأبو داود والترمذي في سنتهما ومن قبلهم رواه احمد بن حنبل في مسنده بأسانيد صحيحة، ورواه اخرون أيضاً.

روى البخاري عن جابر بن سمرة قال :

" سمعت النبي (ص) يقول : يكون بعدي اثنا عشر أميراً... كلهم من قريش " .

وفي رواية لمسلم :

" لا يزال هذا الدين عزيزا منيعا إلى اثني عشر خليفة كلهم من قريش " (١) .

وفي رواية :

" لا تضرهم عداوة من عاداهم " (٢) .

وفي رواية :

" يكون لهذه الأمة اثنا عشر قيما لا يضرهم من خذلهم كلهم من قريش " (٣) .

وفي رواية مسروق قال :

" سأل رجل عبد الله بن مسعود قال له يا أبا عبد الرحمن هل سألتم رسول الله كم يملك هذه الأمة من خليفة ؟

فقال عبد الله : سأله فقال اثنا عشر عدة نقباء بني إسرائيل " (٤) .

وفي رواية أخرى :

" يكون بعدي من الخلفاء عدة أصحاب موسى " (٥) .

(١) جامع الأصول لابن الأثير ج ٤ ص ٤٥-٤٦ . رجوع

(٢) فتح الباري ٣٣٨/١٦ . رجوع

(٣) كنز العمال ٢٧/١٣ . رجوع

(٤) مسند احمد ٣٩٨،٤٠٦/١ قال احمد شاكر في هامش الحديث الأول (اسناده صحيح) ومستدرك الحاكم ٥٠١/٤ وفتح الباري ٣٣٩/١٦ مجمع الزوائد ١٩٠/٥ ، كنز العمال ٢٧/١٣ . رجوع

(٥) البداية والنهاية لابن كثير ٢٤٨/٦ وكنز العمال ٢٧/١٣ . رجوع

وفي رواية أخرى :

" كلهم تجتمع عليه الأمة " (١) .

قال ابن كثير :

" وقد روي مثل هذا عن عبد الله بن عمر وحذيفة وابن عباس " (٢) .

أقول وقد روى مثله الهيثمي في مجمع الزوائد عن الطبراني في الأوسط والكبير، والبزار، عن أبي جحيفة (٣) .

وبتين من ذلك ان حديث الاثني عشر عند السنة لا تنحصر روايته بالصحابي جابر بن سمرة بل يرويه صحابة اخرون ذكرت الكتب السنية الميسرة فعلا خمسة منهم.

لقد ظن علماء الحديث من أهل السنة ان المراد بهؤلاء الاثني عشر هم الحكام الذين جاءوا بعد الرسول واتفقوا على تسمية

(١) سنن أبي داود ج ٢ / ٤٢٣. رجوع

(٢) البداية والنهاية ٢٤٨/٦. وحذيفة هو حذيفة بن أسيد ممن بايع تحت الشجرة سكن الكوفة وتوفي بها، ورواية عبد الله بن عمر رواها أبو القاسم البغوي بسند حسن كما ذكر ذلك السيوطي في تاريخ الخلفاء ص ٦١ طبعة السعادة بمصر. رجوع

(٣) مجمع الزوائد ج ٥ ص ١٩٠ وأبو جحيفة هو وهب بن عبد الله السوائي كان من صغار الصحابة، نزل الكوفة، وكان علي (ع) قد جعله على بيت المال بالكوفة وشهد معه مشاهدتها كلها (الإستيعاب ج ٤ ص ١٦١٩). رجوع

الأربعة الأوائل منهم وचारوا في تكملة العدد، فمنهم من عد معاوية بن أبي سفيان ويزيد بن معاوية وعبد الملك بن مروان والوليد بن عبد الملك وسليمان بن عبد الملك ثم يزيد بن عبد الملك ثم هشام بن عبد الملك وبين سليمان ويزيد عمر بن عبد العزيز والثاني عشر هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك . وقد

رجح هذا القول ابن حجر^(١) ومنهم من قال " ان هؤلاء الاثني عشر مفرقين في الأمة إلى آخر الدنيا "^(٢) .

وهذا التفسير بعيد عن الصحة تماماً وذلك لان تشبيه النبي (ص) لهؤلاء الاثني عشر بأصحاب موسى ونقباء بني إسرائيل يفيد انهم من سنخهم وقد أخبرنا الله تعالى عن نقباء بني إسرائيل بقوله :

" وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا " المائدة/١٢-١٣.

وقال تعالى :

" وَمَنْ قَوْمٌ مُوسَى أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ، وَقَطَّعْنَاهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ أَسْبَاطًا أُمَمًا " الأعراف/١٥٩-١٦٠.

(١) فتح الباري ٣٤١/١٦. رجوع

(٢) انظر كتاب معالم المدرستين للعلامة العسكري ج ١/١٥٤-١٥٧ حيث اورد كلمات علماء السنة التي تكشف عن اضطرابهم وحيرتهم في تفسير الحديث. رجوع

وقد كان أول هؤلاء الاثني عشر بعد موسى هو يوشع بن نون وذلك لوفاة هارون في زمان موسى ثم كان بعد يوشع الأئمة من آل هارون ثم النبي اشموئيل (اسماعيل) ثم طالوت ولم يكن نبيا بل كان عالما معصوما اصطفاه الله ونص عليه بواسطة نبيه شأنه شأن الأئمة من آل هارون^(١) ثم كان من بعده داود وعلى يده جرى الوعد الإلهي لبني إسرائيل الذي بينه لهم في التوراة بفتح فلسطين وما حولها وإقامة حكم الله .

وهم المشار إليهم في قوله تعالى :

" وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ، وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ " السجدة/٢٣-٢٤.

وكذلك الأمر في الأئمة الاثني عشر بعد الرسول (ص) هم أئمة هدى لا يصلح الحكم إلا لهم في زمانهم ولا تتأثر منزلتهم من الله ورسوله سواء أقبل الناس عليهم أم أعرضوا عنهم .

وبؤيد ذلك قول النبي (ص) عنهم انهم لا تضرهم عداوة من

(١) انظر الايات ٢٤٦ - ٢٤٨ من سورة البقرة. رجوع

عاداهم لا يضرهم من خذلهم لان ولايتهم لا تستند إلى الناس بل إلى الله تعالى ، هذا بخلاف ولاية الحاكم التي تتضرر بخذلان من يخذل لأن قوته وسلطته تستند إلى الناس.

وبؤيد ذلك أيضاً ما ورد عن علي (ع) قوله :

" أين الذين زعموا انهم الراسخون في العلم دوننا كذبا وبغيا علينا ان رفعنا الله ووضعهم وأعطانا وحرّمهم وأدخلنا وأخرجهم بنا يستعطى الهدى ويستجلى العمى ان الأئمة من قريش غرسوا في هذا البطن من هاشم لا تصلح على سواهم ولا تصلح الولاة من غيرهم " (١) .

فهو (ع) هنا يتحدث عن أئمة هدى بعد الرسول (ص) لهم منزلة الرسول في الهداية وفي اختصاص الحكم في زمانهم بهم وكونهم منحصرين في بني هاشم، ومما لاشك فيه انه ليس كل بني هاشم لهم هذه الخصوصية بل هم علي (ع) والأحد عشر من ولده من فاطمة (ع) . ومن الواضح ان كلامه (ع) يشير إلى حديث النبي (ص) الأئمة من بعدي اثنا عشر،

فهم إذن نظراء أئمة الهدى من بني إسرائيل الذين جعلهم الله تعالى بعد موسى وجعلهم اثني

(١) نهج البلاغة خ ١٤٤. رجوع

عشرة أسباطا أي أحفادًا (ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ) آل عمران ٣٢/.

وفي ضوء ذلك يحمل قوله (ص) (كلهم تجتمع عليه الأمة) أي كلهم ينبغي أن تجتمع عليهم أمتي الى آخر الدنيا يأخذون بقولهم وفعلهم وتقريرهم.

الثانية :

قوله (انها عند الشيعة اضعف) وقوله (انها مختلقة في عصر الغيبة).

أقول ليس الأمر كما قال..

إذ الروايات التي أوردها الكليني والصدوق توجد فيها روايات صحيحة السند واشهرها الروايات التي تنتهي إلى سليم بن قيس وقد مضى الحديث عنها في الفصل السابعة وقد قلنا هناك بان الطرق إلى كتاب سليم لم تنحصر بالعبرتيابي وابي سمينه، ولا يضر رواية سليم اختلاف علماء الشيعة في وثاقة أبان بن أبي عياش الراوي عن سليم لان المطلوب في أحاديث الاثني عشر وذكر أسماء الأئمة (ع) هو إثبات وجودها عند الشيعة قبل الغيبة الصغرى وليس من شك ان طائفة من أسانيد الكليني والصدوق إلى أبان بن أبي عياش

(ت١٢٨هـ) صحيحة وبروبها عن أبان كل من محمد بن أبي عمير (ت٢١٧هـ) وحماد بن عيسى (ت٢٠٩هـ) أما ابن ابي

عمير فيروها عن عمر بن أذينة (ت ١٦٨هـ) وأما حماد فيروها عن عمر بن أذينة وإبراهيم بن عمر اليماني المعاصر له، ومعنى ذلك ان أحاديث الاثني عشر التي تنتهي إلى سليم بن قيس كانت معروفة عند ثقافة الشيعة في القرن الثاني الهجري.

وبضاف إلى ذلك الحديث التاسع المعروف بحديث اللوح (١) الذي رواه الكليني في باب ما جاء في الاثني عشر إماماً عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن ابن محبوب عن أبي الجارود عن أبي جعفر (ع) فان سند الكليني إلى الحسن بن محبوب السرد المتوفى سنة (٢٢٤هـ) صحيح.

(١) ونصه قال جابر دخلت على فاطمة (ع) وبين يديها لوح فيه اسماء الاوصياء من ولدها فعددت اثني عشر اخرهم القائم ثلاثة منهم محمد وثلاثة منهم علي (ومراذه بقوله ثلاثة منهم علي أي ثلاثة من الاولاد) إذن مجموع من اسمه علي من الأئمة الاثني عشر هم اربعة علي (ع) وثلاثة من ولده. وقد رواه الشيخ الصدوق في الخصال عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن الحسن بن محبوب السرد عن أبي الجارود عن أبي جعفر (ع). [رجوع](#)

وبضاف إليه أيضا الحديث الأول والثاني عند الكليني في الباب نفسه إذ لا غبار على سندهما في مقياس علم الرجال عند الشيعة.

يضاف إلى ذلك أيضا الرواية رقم (٢٠) من الباب نفسه في الكافي رواها عن محمد بن يحيى وإحمد بن محمد عن محمد بن الحسين عن أبي طالب عن عثمان بن عيسى عن سماعة بن مهران قال :

" كنت أنا وأبو بصير ومحمد بن عمران مولى أبي جعفر (ع) في منزله بمكة فقال محمد بن عمران سمعت أبا عبد الله (ع) يقول :

(نحن اثنا عشر محدثاً) .

فقال له أبو بصير سمعت من أبي عبد الله (ع) ؟ فحلفته مرة أو مرتين انه سمعه فقال أبو بصير لكني سمعته من أبي جعفر (ع) "

ورجال السند ثقة ، ولا يضره واقفية عثمان بن عيسى لأنه رجع وتاب عنها، وقد رواها الشيخ الصدوق في اكمال الدين ص ٣٣٥ عن محمد بن علي بن ماجيلويه ومحمد بن موسى بن المتوكل قال حدثنا محمد بن يحيى العطار عن محمد بن الحسن الصفار عن أبي طالب عبد الله ابن الصلت القمي عن عثمان بن عيسى عن سماعة بن مهران ورواها أيضا عن محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار عن أبي طالب، وفيها لفظ (مهديا) بدلاً من (محدثاً).

وأيضاً الرواية رقم (١٥) من الباب نفسه في الكافي رواها عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن سعيد بن غزوان عن أبي بصير عن أبي جعفر (ع) قال :

"يكون تسعة أئمة من ذرية الحسين بن علي تاسعهم قائمهم والسند صحيح " (١).

الخلاصة :

ان ما رواه الكليني والصدوق والطوسي والنعماني باسانيدهم الصحيحة إلى سماعة بن مهران وابن أبي عمير وحماد بن عيسى وعمر بن أذينة وإبراهيم بن عمر اليماني والحسن بن محبوب السراد و عبد الله بن الصلت القمي وأبي هاشم داود بن القاسم الجعفري تفيد ان احاديث الاثني عشر إماما كانت معروفة لدى الثقة من الشيعة قبل ولادة المهدي (ع) بل منذ القرن الثاني الهجري وهي كذلك عند السنة اذ رواها أحمد بن حنبل في مسنده وقد توفي

(١) ولا يضره وجود ابراهيم بن هاشم فيه فان العلامة الحلي قد قال فيه لم أعثر لأحد من أصحابنا على قول في القدح فيه ولا على تعديله بالتنقيص والروايات عنه كثيرة والارجح قبول قوله وهو المشهور بين العلماء انظر بهجة الامال في شرح زبدة المقال ج ٢/٥٨٥-٦٠٧. [رجوع](#)

سنة ٢٤٠هـ أي قبل ولادة المهدي (ع) بخمسة عشر عاما.

ولسنا بحاجة لإبطال مقولة صاحب النشرة ومقولة الزيدية من قبل في كون أحاديث الاثني عشر عند الامامية مختلقة في القرن الرابع الهجري إلى أكثر من اثبات وجودها في كتبهم أو عند وجوه روايتهم في القرن الثاني للهجرة أو قبل ولادة المهدي (ع) .

الفصل التاسع:

الإستدلال على إمامة أهل البيت (ع) بنصوص التوراة

قوله :

يلاحظ اعتماد بعض الكتاب المتأخرين على التوراة والإنجيل لتعزيز نظرية الإمامة ونظرية الاثني عشرية... وربما كان عبد الله بن سبأ على فرض وجوده قد أساء إلى الشيعة والتشيع بمقارنته المشهورة بين وصية النبي موسى (ع) ليوشع بن نون ووصية النبي محمد (ص) لعلي بن أبي طالب حيث قدم بهذه المقارنة مادة لاتهام الشيعة باستيراد نظرياتهم من الإسرائيليات.

نقول :

ان الاستدلال بالتوراة على مسألة إمامة أهل البيت (ع) لم تكن من ابتداع المتأخرين بل هو استدلال قديم دأب علماء الشيعة على ذكره ضمن الأدلة الأخرى على الإمامة ... وقد اخذ الشيعة الأوائل هذا المنهج عن أئمتهم (ع) ومنهج أهل البيت (ع) هو منهج القرآن نفسه حيث كان يستدل على نبوة محمد (ص) بأدلة متنوعة منها وجود خبر بعثته في التوراة .. ثم ان المؤسس للمقارنة هو رسول الله (ص) بقوله (يا علي أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا انه لا نبي بعدي) وقوله (الخلفاء بعدي اثنا عشر عدتهم كنعباء بني إسرائيل).

نص الشبهة

كتب صاحب النشرة مقالا يستكر فيه الإستدلال بالتوراة على إمامة أهل البيت (ع) وعنون المقال بمانشيت عريض يقول فيه (المنهج السبئي في البناء الفكري) ومما جاء في مقاله هذا قوله:

" يلاحظ اعتماد بعض الكتاب المتأخرين على التوراة والإنجيل لتعزيز نظرية الإمامة ونظرية الاثنى عشرية. وقد نقل السيد مرتضى العسكري في كتاب (معالم المدرستين) الجزء الأول ص ٥٣٩ فقرة من سفر التكوين، الإصحاح ١٧، الرقم ٢٠١٨ تقول (واسماعيل أباركه وأثمره وأكثره جدا، اثنا عشر إماما

يلد واجعله أمة كبيرة) وعلق عليها قائلا (يتضح من هذه الفقرة ان التكثير والمباركة إنما هما في صلب إسماعيل (ع) مما يجعل القصد واضحا في الرسول محمد (ص) وأهل بيته (ع) باعتبارهم امتدادا لنسل إسماعيل). كما استشهد بتلك الفقرة كاتب هو تامر مير مصطفى في كتاب له صدر تحت عنوان (بشائر الأسفار بمحمد وآله الأطهار) عن دار التوحيد بقم سنة ١٤١٤. وفسر الكاتب (الاثني عشر رئيسا) الذين وعد الله في التوراة إسماعيل بولادتهم منه بأن المقصود منها ليس هم أبناءه الاثني عشر المذكورة أسماؤهم في التوراة (سفر التكوين ١٦، ١٣، ٢٥) وإنما المقصود هم الأئمة الاثنا عشر من ذرية الرسول، وذلك بعد حساب كلمة (كثيرا جدا) بحساب الجمل وإثبات ان مجموعها يعادل رقم ٩٢ وهو مجموع كلمة (محمد)، وقال كما أثبتنا ان مباركة الله الأولى لإسماعيل قد تحققت بمحمد رسول الله (ص) فان المباركة الثانية قد تحققت بظهور اثني عشر إماما مباركا جعلهم الله خلفاء لرسوله وامتدادا طبيعيا لدعوته المباركة (المصدر ص ٦٢). ولا نريد هنا ان تناقش الكاتبين في مدى دلالة الفقرة الإسرائيلية على المطلوب، أو صراحتها، وهل تشمل (الاثنا عشر) لا تحتاج إلى كل هذا التكلف والمقارنة والاستعانة بالمصادر الإسرائيلية، وبكفي ان يتم بحثها وإثباتها عن طريق القرآن الكريم والأحاديث النبوية وأحاديث أهل البيت (ع) إذا ثبتت فيها ونعمت، وإذا لم تثبت بعض معانيها وتفصيلها فلا بد ان نقتصر على الأحاديث الصحيحة. وربما كان عبد الله بن سبأ على فرض وجوده قد أساء إلى الشيعة والتشيع بمقارنته المشهورة بين وصية

النبي موسى (ع) ليوشع بن نون ووصية النبي محمد (ص) لعلي بن أبي طالب حيث قدم بهذه المقارنة مادة لاتهام الشيعة باستيراد نظرياتهم من الإسرائيليات " (١).

نص الشبهة

وبؤاخذ على كلامه الانف الذكر

أولا :

ان الاستدلال بالتوراة على مسألة إمامة أهل البيت (ع) لم تكن من ابتداع المتأخرين بل هو استدلال قديم دأب علماء الشيعة على ذكره ضمن الأدلة الأخرى على الإمامة وقد مر في الشبهة الاولى ان اقدم كتاب كلامي ميسر عند الشيعة هو ياقوت الكلام لإبراهيم بن نوبخت قد ذكر ذلك كما ذكره أيضا النعماني (ت ٣٦١هـ) في كتابه الغيبة وفيما يلي نص كلامه ، قال النعماني رحمه الله :

" وبزيد بإذن الله تعالى هذا الباب دلالة وبرهاننا وتوكيدا تجب به الحجة على كل مخالف.. ما ثبت في التوراة مما يدل على الأئمة الاثني عشر (ع) ما ذكره في السفر الأول فيها من قصة إسماعيل قوله عز وجل (وقد أجبت دعاءك في

إسماعيل وقد سمعتك ما باركته وسأكثره جدا وسيلد اثني عشر عظيما اجعلهم أئمة كشعب عظيم) أقراني عبد الحليم بن الحسين السمرى رحمه الله ما أملاه عليه رجل من اليهود، ثم أورد النص العبري وهو (وليشماعيل شمعتيخا هني برختي اوتو وهفرتي اوتو وهريتي اوتو بمئد مئد شنيم عاسار نسيئم يولد ونسئوا لغوي غادول) "

ثم فسر به ذكره في أول كلامه.

ثم قال رحمه الله بعد ذلك :

" فما بعد شهادة كتاب الله عز وجل ، ورواية الشيعة عن نبيها وأئمتها، ورواية العامة من طرقها عن رجالها، وشهادة الكتب المتقدمة وأهلها ، بصحة أمر الأئمة الاثني عشر لمستترشد مرتاد طالب أو معاند جاحد من حجة تجب وبرهان يظهر وحق يلزم ان في هذا كفاية ومقنعا ومعتبرا ودليلا وبرهانا لمن هداه الله إلى نوره... " (١) .

وقد اخذ الشيعة الأوائل هذا المنهج عن أئمتهم (ع) حين كانوا يحتاجون أهل الكتاب ويدلونهم على مواضع ذكرهم مع الرسول (ص) في التوراة والإنجيل.

(١) الغيبة للنعماني / ١٠٩-١١٠. رجوع

ففي حوار الجاثليق مع الرضا (ع) قال الرضا (ع) لنسطاس الرومي :

" كيف حفظك للسفر الثالث من الإنجيل ؟

قال : ما احفظني له . ثم التفت إلى رأس الجالوت فقال أقرأ الإنجيل قال بلى لعمرى ،

قال : فخذ على السفر الثالث فان كان فيه ذكر محمد وأهل بيته وأئمتهم فاشهدوا لي وان لم يكن ذكره فلا تشهدوا... " (١) .

ومنهج أهل البيت (ع) هو منهج القرآن نفسه حيث كان يستدل على نبوة محمد (ص) بأدلة متنوعة منها وجود خبر بعثته في التوراة كقوله تعالى : (أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ) الشعراء ١٩٧ وقوله : (يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَ الْإِنْجِيلِ) الأعراف ١٥٧ ، وقد اجمع علماء الإسلام

على الاستدلال بالتوراة والإنجيل على نبوة محمد (ص) في
مقام الاحتجاج على أهل الكتاب وكتبوا بذلك عشرات الكتب .

وإذا كان الله تعالى قد أكرم أهل البيت (ع) بان ذكرهم في
كتبه الأولى جنباً إلى جنب مع رسوله المكي الموعود فما وجه
الغربة ان يستدل بذلك على إمامتهم ؟

(١) كتاب التوحيد للصدوق / ٣١٤ . رجوع

والذي ينعم النظر في عدد من نصوص البشارة بمحمد (ص)
في الكتب السابقة يجد فيها النبي مقرونا بأهل بيته وليس من
شك ان الفقرة (٢٠) من الإصحاح (١٧) من سفر التكوين^(١)
هي اشهر نص وأوضحه في الحديث عن النبي وأهل بيته
وعدهم، وكان يدركها علماء اليهود بوضوح وكانوا حين ينشرح
صدرهم للإسلام يختارون الإهتمام بأهل البيت (ع) سواء في
زمانهم أو في عصر الغيبة.

قال ابن تيمية في تعليقه على حديث الاثني عشر :

" وهؤلاء المبشر بهم في حديث جابر بن سمرة وقرر انهم
يكونون مفرقين في الأمة ولا تقوم الساعة حتى يوجدوا، و
(قد) غلط كثير ممن تشرف بالإسلام من اليهود فظنوا انهم
الذين تدعوا إليهم فرقة الرافضة فاتبعوهم "(٢) .

وكلامه وان كان سلبياً من ناحية تطبيق النص على أهل البيت
(ع) ولكنه من ناحية أخرى يؤكد ما ذكره النعماني وما ورد

(١) بحثنا هذا النص بشكل مفصل في مقال نشر في مجلة ميقات الحج العدد الاول
رجوع .

(٢) البداية والنهاية ج٦/ ٢٥٠

عن أهل البيت (ع) من وجود نصوص في أمر أهل البيت (ع) كما هو الحال في خاتم الأنبياء (ص) .

وقد فات ابن تيمية ونظراءه ان علماء اليهود الذين أسلموا وتشيعوا لأهل البيت (ع) كانوا قد وجدوا أنفسهم أمام ظاهرة من النصوص التوراتية بعضها يعضد بعضاً باتجاه أهل البيت (ع) دون غيرهم ^(١) .

ثانياً :

قوله (وربما كان ابن سبأ على فرض وجوده قد أساء إلى التشيع بمقارنته بين وصية النبي موسى ليوشع ووصية النبي محمد (ص) لعلي...)

أقول: ان المؤسس للمقارنة هو رسول الله (ص) بقوله : " يا علي أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا انه لا نبي بعدي" وهو حديث

(١) وقد قمنا بدراسة تفصيلية لهذه النصوص نرجوا ان نوفق لنشرها في فرصة قريبة . [رجوع](#)

صحيح مروي في الكتب المعتبرة عند السنة فضلاً عن لشيعه ^(١) .

و بقوله (ص) لسلامان لما سأله يا رسول الله لكل نبي وصي فمن وصيك فسكت عنه ثم بعد ذلك دعاه فقال :

" ياسلمان تعلم من وصي موسى ؟

قال : سلمان قلت نعم يوشع بن نون !

قال : ولم ؟

قلت : لانه كان أعلمهم .

قال : فان وصيي وموضع سري وخير من اترك بعدي وينجز عدتي ويقضي ديني علي بن ابي طالب " (٢) .

(١) رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما واحمد بن حنبل في مسنده وغيرهم . رجوع

(٢) المعجم الكبير للطبراني ج٦/٢٢١/رقم ٦٠٦٣. قال حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا ابراهيم بن الحسن الثعلبي حدثنا يحيى بن يعلى عن ناصح بن عبد الله عن سماك بن حرب عن ابي سعيد الخدري عن سلمان. وقد علق الطبراني على الحديث بقوله (قوله وصيي يعني انه اوصاه في اهله لا بالخلافة وقوله خير من اترك بعدي يعني من اهل بيته (ص)) وجاء بهامشه كلام محقق الكتاب حمدي السلفي يخاطب الطبراني (من اين لك هذا يا ابا القاسم (يريد الطبراني) والحديث ليس بصحيح ولو كان صحيحا لم يقبل التأويل وهو بمعنى الخلافة لا كما قلت انت، قال ابن حجر الهيثمي في مجمع الزوائد (وفي اسناده ناصح بن عبد الله وهو متروك). أقول انما تركوا حديث ناصح لأجل حديثه الانف الذكر لما علموا من دلالاته الصريحة ولما رواه اسماعيل بن ابان عنه عن سماك عن جابر قال قالوا يا رسول الله من يحمل رايتك يوم القيامة قال (من عسى ان يحملها الا من حملها في الدنيا). (رواه الذهبي في ميزان الاعتدال بترجمة ناصح). وقد قال عنه الذهبي في ترجمته انه كان من العابدين ذكره الحسن بن صالح فقال رجل صالح نعم الرجل. وقد روى حديث سلمان هذا ايضا سبط بن الجوزي في كتابه تذكرة الخواص ورواه أيضا المحب الطبري في الرياض النضرة ج٢/١٧٨. رجوع

وبقوله (ص) :

" الخلفاء بعدي اثنا عشر عدتهم كنعباء بني إسرائيل " .

وكذلك قوله (ص) في الحسن والحسين :

" إني سميتهما باسم شبر وشبير ولدي هارون " .

فهل يقال في حق النبي (ص) انه قدم مادة لاتهام الإسلام باستيراد نظرياته من الإسرائيليات؟

وقبل ذلك فان القرآن الكريم هو المؤسس لهذه المقارنة وغارس بذرتها، حين ضرب الأمثال للآخرين بما جرى على الأولين، وقد عني عناية خاصة بقصص بني إسرائيل للتشابه

الكبير بينها وبين نظيراتها في بني إسماعيل بعد بعثة محمد
(ص) إلى آخر الدنيا. وقد قال النبي (ص) :

" كل ما كان في الأمم السالفة فإنه يكون

في هذه الأمة مثله حذو النعل بالنعل والقُذَّة بالقُذَّة" ^(١)

وفي رواية :

" لتركبن سنن من كان قبلكم حلَّوها ومَرَّها " ^(٢).

(١) اكمال الدين للصدوق ٥٧٦/ (والقذَّة ريش السهم) . [رجوع](#)

(٢) فتح الباري ٦٤/١٧، مسند احمد ٩٤/٣، ج ٣٢٧/٢، ٣٦٧، ٤٥٠، ٥١١، ٥٢٧، ج ٩٤/٣،
ج ١٢٥/٤، ج ٢١٨/٥، ٣٤٠ . [رجوع](#)

الحلقة الثانية : الرد على الشبهات التي أثارها نشرة الشورى حول النص على الإمام علي (ع)

المقدمة

الفصل الأول : الأئمة الإثني عشر حجج إلهيون

الفصل الثاني : ملاحظات على مقال الدكتور البغدادي في رده على الشهيد الصدر رحمه الله

الفصل الثالث : احتجاج الإمام علي (ع) بحديث الغدير

الفصل الرابع : السقيفة برواية عمر بن الخطاب

الفصل الخامس : الشورى السداسية برواية عمر بن ميمون

الفصل السادس : الإمام علي (ع) بايع الخلفاء مكرها

الفصل السابع : قصة متعة الحج والعبرة منها

الفصل الثامن : أسئلة الدكتور الشرقاوي حول نظرية النص

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين.

وبعد فهذه الحلقة الثانية من شبهات وردود وقد كرستها لشبهات أثارها نشرة الشورى حول النص على علي (ع) ، وكانت أهم هذه الشبهات هي :

انه لو كان هناك ثمة نص على علي (ع) لاحتج به علي (ع) نفسه !!

وانه لو كان هناك نص فان الصحابة اكبر من ان يتصور في حقهم انهم يخالفون النبي (ص) !!

وانه لو كان هناك نص فلماذا بايع علي (ع) الخلفاء الثلاثة برضاه !!

وقد عنت هذه الحلقة بشكل خاص باحتجاج علي (ع) بحديث الغدير ، وبإبراز شاهد لمخالفة الصحابة للنص تتفق عليه مصادر السنة والشيعة بل ان تفاصيله في كتب السنة اكثر بكثير مما ذكر في كتب الشيعة وهو موقف الصحابة من حج التمتع سواء أثناء تبليغ النبي (ص) له أو بعد وفاة النبي (ص) حيث تجمع المصادر السنية

فضلا عن الشيعة ان الصحابة وبخاصة القرشيين منهم استتکروا على النبي (ص) أمر متعة الحج وناقشوه عليها وأغضبوه ثم استجابوا لأمره فيها على مضض ، وانهم لما صارت السلطة بيدهم بعد النبي (ص) نهوا عنها ، وقد أمر بها القرآن والرسول وخضع لهم بقية المسلمين ما عدا عليا (ع) وأصحابه . هذا مع ان كلام الله تعالى وحديث النبي في هذا المورد يتعلق بقضية عبادية ، فيكف يكون أمرهم حينما يتعلق الأمر بقضية الموقع الأول في المجتمع الإسلامي بعد وفاة النبي (ص) .

وتناولنا مضافا إلى ذلك شبهة كان من حقها ان تبحث في الحلقة الأولى وهي قول صاحب النشرة (ما دام في الأرض مسلمون ويحتاجون إلى دولة وإمام فلماذا يحصر عدد الأئمة باثني عشر) .

أرجو ان أكون قد وفقت في عملي هذا وان يغتفر لي القارئ الكريم النقص الذي قد يلوح هنا وهناك سواء في هذه الحلقة أو التي قبلها راجيا منه ان ينهني عليه لتلافيه في طبعة أخرى .

اللهم اجعله لي ذخرا يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم انك سميع مجيب .

السيّد سامي البدري

قم / ١ رجب / ١٤١٧ هـ .

الفصل الأول:

الأئمة الاثنا عشر حجج الهيون

قوله :

مادام في الأرض مسلمون ويحتاجون إلى دولة وإمام فلماذا
يحصر عدد الأئمة باثني عشر

نقول :

الإمامة المحصورة باثني عشر بعد الرسول
(ص) ليست هي منصب الحكم حسب بل هي
منزلة الحجة على الخلق بالقول والفعل
والتقرير ومن لوازم هذه المنزلة حصر حق
الحكم بصاحبها في زمان حضوره اما في
عصر الغيبة فإن منصب الحكم حق للفقهاء
العدول .

نص الشبهة

قال صاحب النشرة :

ما دام في الأرض مسلمون ويحتاجون إلى دولة وإمام وكان
محرمًا عليهم اللجوء إلى الشورى والانتخاب كما تقول النظرية

الإمامية وكان لابد أن يعين الله لهم إماما معصوما منصوبا عليه فلماذا إذن يحصر عدد الأئمة في اثني عشر واحدا فقط (١) .

(١) الشورى العدد العاشر ص ١٩ .

التعليق على الشبهة

أقول :

اولا : ان المستشكل قَصَرَ الإمام معنى الحكم والرئاسة التنفيذية في المجتمع كما هو واضح من كلامه هنا وفي موارد متعددة من النشرة .

ثانيا : ان الإمامة التي حصرت باثني عشر من أهل البيت (ع) ليست هي إمامة الحكم حسب بل هي الإمامة الدينية التي كانت لرسول الله (ص) خاصة بوصفه حجة الله تعالى بقوله وفعله وتقريره (١) و كون

(١) ويترتب على هذه الإمامة ان الله تعالى لا يقبل عمل امرئ ما لم يكن موافقا في التفاصيل مع قول الحجة وفعله وتقريره ويترتب عليها الشفاعة أيضا ، فشفاعة الرسول لا تنال إنسانا لا يقتدي بسنته ، ويترتب على ذلك أيضا ان صاحب هذه المنزلة يؤيده الله تعالى بخوارق العادات يجريها على يديه حين يتوقف فتح طريق الهداية عليها .

حق الحكم خاصا به في زمانه لا يجوز لغيره ان يمارسه الا بإذنه .

وكذلك الأمر في أوصيائه الاثني عشر فهم حجج الله تعالى على خلقه بعد نبيه الأكرم بقولهم وفعلهم وتقريرهم وكون

حق الحكم خاصا بهم في زمانهم لا يجوز لغيرهم ان يمارسه
الا باذنه ومن هنا اشترطت فيهم العصمة والنص .

وفي ضوء ذلك فان إمامة أهل البيت الاثني عشر (ع) كما
يعتقد بها الشيعة ليست هي الإمامة التي يعتقدونها الزيدية أو
المعتزلة أو السنة فهؤلاء يعتقدون بالإمامة على أنها حكم
وإجراء حدود وتولية أمراء وتطبيق أحكام الشريعة في
المجتمع حسب .

وبفترق الزيدية عن غيرهم بقولهم : ان الذي له حق إجراء
الحدود هم علي والحسن والحسين (ع) ومن دعا إلى نفسه
وحمل السيف من ذرية الحسن والحسين بعدهما .

أما أهل السنة والمعتزلة فقد أنكروا ان تكون هناك نصوص
تدل على حصر حق الحكم بأهل البيت (ع) بالشكل الذي قال
به الزيدية

فضلا عما قال به الشيعة .

وفي قبال الزيدية والمعتزلة والسنة قالت الشيعة بإمامة أهل
البيت لا بمعنى الحكم بل بالمعنى الذي يجعل منزلتهم بمنزلة
الأنبياء أي كونهم حججا إلهيين تجب طاعتهم سواء بايعهم
الناس على الحكم أو لم يبايعوهم ، لا فرق بينهم وبين النبي
(ص) إلا في النبوة والأزواج ^(١) ، أما الحكم وإجراء الحدود
فنسبته إليهم كنسبته إلى الرسول من حيث اختصاصه به وعدم
جواز تصدي الغير له مادام حاضرا ^(٢) .

وهذا المعنى للإمام أي كونه حجة الله تعالى في دينه هو
المأثور

(١) روى الكليني في الكافي ج ١ : ٢٧٠ عن محمد بن مسلم قال سمعت أبا عبد الله (ع) يقول " الأئمة بمنزلة رسول الله (ص) إلا انهم ليسوا بأنبياء ولا يحل لهم من النساء ما يحل للنبي (ص) فأما خلا ذلك فهم فيه بمنزلة رسول الله (ص) " .

(٢) انظر كلام القاضي عبد الجبار في كتابه المغني الجزء المتم للعشرين ق ١ : ٣٦ ، ٣٩ ، ٨٩-٩٠ حيث أشار إلى ان الشيعة ينظرون إلى أئمتهم كحجج لله تعالى ، وانظر أيضا الشافي في الإمامة للسيد المرتضى ج ١ : ٣٠٩-٣١٠ ، والشيخ المفيد في كتابه الجمل ط . المؤتمر العالمي ٧٣-٧٤ هـ . ش . والعلامة الحلي في كتابه أنوار الملكوت في شرح ياقوت الكلام لإبراهيم بن نوبخت ص ٢٠٤ .

عن هشام بن الحكم في مناظراته .

قال الشامي لهشام :

" يا غلام سلني في إمامة هذا (وأشار إلى الإمام الصادق (ع)) ... قال هشام للشامي يا هذا أربك انظر لخلقه أم خلقه ؟ فقال الشامي بل ربي انظر لخلقه . قال ففعل بنظره لهم ماذا ؟

قال أقام لهم حجة ودليلا ، كيلا يتشتوا ، أو يختلفوا ، يتآلفهم وبقيم أودهم ^(١) ويخبرهم بفرض ربهم .

قال فمن هو ؟

قال رسول الله (ص) .

قال هشام فبعد رسول الله (ص) ؟

قال الكتاب والسنة .

قال هشام فهل نفعنا اليوم الكتاب والسنة في رفع الاختلاف عنا ؟ ^(٢) .

(١) الأَوْدُ : العَوَج (لسان العرب) .

(٢) ادعى صاحب النشرة ان هشام بن الحكم كان يناظر من اجل الإمامة بمعنى الحكم بينما نصوص مناظراته كما يرى القارئ الكريم تدور حول من له مقام الرسول بكونه حجة في قوله وفعله وتقريره وكونه الفيصل في الاختلاف الفكري والفقهى.

قال فسكت الشامي .

فقال أبو عبد الله (ع) للشامي ما لك لا تتكلم ؟

قال الشامي ان قلت لم نختلف كذبت ، وان قلت ان الكتاب والسنة يرفعان عنا الاختلاف أبطلت ، لأنهما يحتملان الوجوه ، وان قلت قد اختلفنا وكل واحد منا يدعي الحق فلم ينفعنا إذن الكتاب والسنة ، إلا ان لي عليه الحجة .

فقال أبو عبد الله (ع) سله تجده مليا .

فقال الشامي يا هذا من انظر للخلق أربهم أو أنفسهم ؟

فقال هشام ربهم انظر لهم منهم لأنفسهم .

فقال الشامي فهل أقام لهم من يجمع لهم كلمتهم وبقيم أودهم ويخبرهم بحقهم من باطلهم ؟

قال هشام في وقت رسول الله (ص) أو الساعة ؟

قال الشامي في وقت رسول الله رسول الله (ص) والساعة من ؟

فقال هشام هذا القاعد الذي تشد إليه الرحال وبخبرنا بأخبار السماء والأرض وراثة عن أب عن جد ^(١) .

(١) يشير قول هشام (رح) هذا إلى ما اشتهر عن الإمام الصادق (ع) انه كان يخبر بوقوع الملاحم استنادا إلى كتب آبائه (ع) ومن ذلك ما اخبر عن مستقبل حركة الحسين في زمانه وانه لا يملك أحد منهم و ان ذلك مذكور عنده في كتاب فاطمة

(عها) أصول الكافي ١ : ٢٤٢ ، وبصائر الدرجات : ١٦٩-١٧٠ . وفي هذا الأخير عن معلى بن خنيس قال كنت عند أبي عبد الله (ع) إذ أقبل محمد بن عبد الله بن الحسن فسلم ثم ذهب ورق له أبو عبد الله ودمعت عينه فقلت له : لقد رأيتك صنعت به ما لم تكن تصنع قال (رققت له لانه ينسب في أمر ليس له ، لم أجده في كتاب علي من خلفاء هذه الأمة ولا ملوكها) وفي مقاتل الطالبين ص ٢٠٦ قال الصادق (ع) لعبد الله بن الحسن ان هذا الأمر ليس إليك ولا إلى ولديك وإنما هو لهذا / يعني السفاح / ثم لهذا / يعني المنصور / ثم لولده من بعده لا يزال فيهم حتى يؤمروا الصبيان ويشاوروا النساء . فقال عبد الله والله يا جعفر ما أطلعك الله على غيبه فقال الصادق (ع) : لا والله ما حسدت ابنك وان هذا يعني أبا جعفر يقتله على أحجار الزيت ثم يقتل أخاه بعده بالطغوف وقوائم فرسه بالماء . وقد اشتهر ذلك عن الإمام الصادق ، انظر تاريخ الطبري (طبعة دار المعارف) ٧ : ٥٩٨ وأيضا صفحة ٦٠٠ ، ومقاتل الطالبين ٣٤٧ وابن خلدون في مقدمته ج ١ ص ٥٩٥ ومن الجدير ذكره ان علم الإمام بالمغيبات وغيرها لا ينحصر من خلال قراءة تلك الكتب الموروثة بل هو محدث من قبل الملائكة بإذن الله (الكافي ج ١ : ٢٧٠) هذا مضافا إلى كونه مؤيدا بروح القدس الذي به يعلم الإمام مادون العرش وما تحت الثرى (الكافي ج ١ : ٢٧٢) .

قال الشامي فكيف لي ان اعلم ذلك قال هشام سله عما بدا لك .

قال الشامي قطعت عذري فعليّ السؤال .

فقال أبو عبد الله (ع) يا شامي أخبرك كيف كان سفرك ، وكيف كان طريقك ، كان كذا وكذا .

فاقبل الشامي يقول صدقت ، أسلمت لله الساعة .

فقال أبو عبد الله (ع) بل آمنت بالله الساعة ، ان الإسلام قبل الإيمان وعليه يتوارثون ويتناحون والإيمان عليه يثابون .

فقال الشامي صدقت فأنا الساعة اشهد ان لا اله إلا الله وان محمداً رسول الله (ص) وانك وصي الأوصياء “^(١) .

وهذا المعنى للإمامة الذي ناظر من أجله هشام طفحت به أحاديث الأئمة (ع) .

روى الكليني عن داود الرقي عن العبد الصالح (ع) قال : ” ان الحجة لا تقوم لله على خلقه إلا بإمام حتى يعرف “^(٢) .

(١) الكافي ج ١ : ص ١٧١ الرواية ٤ .

(٢) الكافي ج ١ ص ١٧٧ .

وروى أيضا عن عبد الله بن سليمان العامري عن أبي عبد الله (ع) قال : ” ما زالت الأرض إلا ولله فيها الحجة يعرف الحلال والحرام ويدعو الناس إلى سبيل الله “^(١) .

وروى أيضا عن إسحاق بن عمار عن أبي عبد الله (ع) قال : ” سمعته يقول ان الأرض لا تخلو إلا وفيها إمام كي ما ان زاد المؤمنون شيئا ردهم وان نقصوا شيئا أتمه لهم “^(٢) .

وروى أيضا عن بشير العطار قال سمعت أبا عبد الله (ع) يقول : ” نحن قوم فرض الله طاعتنا “^(٣) وانتم تأتمون بمن لا يعذر الناس

(١) الكافي ج ١ ص ١٧٨ .

(٢) الكافي ج ١ ص ١٧٨ .

(٣) روى الكليني في الكافي ج ١ : ٢٧٦ عن بريد قال ، قال أبو جعفر (ع) في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) النساء : ٦٣ إيانا عنا خاصة ، أمر جميع المؤمنين إلى يوم القيامة بطاعتنا . وفي تفسير فرات الكوفي عن الحسين انه سأل جعفر بن محمد (ع) عن قوله الله تعالى (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) قال : أولي الفقه والعلم قلنا : اخاص أم عام قال بل خاص لنا . وفيه أيضا عنه (ع) قال أولي الأمر في هذه الآية هم آل محمد (ص) (ص ١٠٨ تحقيق محمد الكاظم ١٤١٠ هـ وفي الكافي ج ٢ باب دعائم الإسلام ٢٢ و ٩٠ (ان الولاية التي أمر الله عز وجل بها ولاية آل محمد (ص) ثم ذكر قوله تعالى (أطيعوا الله والرسول وأولي الأمر منكم)) وفي أصول الكافي ج ١ : ١٨٩ الحديث ١٦ عن الحسين بن علاء قال قلت لأبي عبد الله (ع) الأوصياء

طاعتهم مفترضة قال نعم هم الذين قال الله عز وجل (أطيعوا الله والرسول وأولي الأمر منكم) وهم الذين قال الله عز وجل (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) أقول : في ضوء هذه النصوص يتضح ان (اولي الامر) في الآية مصطلح خاص اريد به أوصياء الرسول الاثني عشر (ع) خاصة .

بجهالته “^(١) .

وروى الكليني أيضا عن صفوان بن يحيى قال قلت للرضا (ع) قد كنا نسألك قبل ان يهب الله لك أبا جعفر (ع) فكنت تقول يهب الله لي غلاما ، فقد وهبه الله لك فافر عيوتنا ، فلا أرانا إليه يومك ، فان كان كون فإلى من ؟

فأشار بيده إلى أبي جعفر (ع) وهو قائم بين يديه .

فقلت جعلت فداك هذا ابن ثلاث سنين ؟

فقال : ” وما يضره من ذلك فقد قام عيسى (ع) بالحجة وهو ابن ثلاث سنين “^(٢) وفي نسخة إرشاد المفيد وأعلام الوري (ابن اقل

(١) الكافي ج ١ : ١٨٦ .

(٢) الكافي ج ١ . ص ٣٢١ الرواية رقم ١٠ .

من ثلاث سنين) .

والإمامة بهذا المعنى عرضها القرآن الكريم للأنبياء السابقين قال تعالى (وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ) البقرة / ١٢٤ .

وقال تعالى (وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ يَا مَرْنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ
الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَايِدِينَ) الأنبياء /
٧٣ .

فالإمام في كلا الآيتين هو الهادي إلى دين الله والحجة على
خلقه بقوله وفعله وتقريره .

وفي ضوء ذلك يتضح :

ان الذي ذكرته الأحاديث النبوية من حصر الإمامة بعد النبي
بأثني عشر إنما هو منزلة خاصة لا يراد بها موقع الحكم
وإجراء الحدود حسب بل أريد بها موقع من هو بمقام الرسول
في كونه حجة لله تعالى في القول والفعل والتقرير وكون
الحكم وإجراء الحدود من خصائصه في زمانه ، وقد ألحقت
أحاديث أخرى الزهراء (ع) بالأئمة فهي حجة في قولها
وفعلها وتقريرها دون خصوصية الحكم .

وبواسطة هؤلاء الحجج حفظ الله شريعة نبيه من التحريف
وصارت ميسرة لكل من أرادها .

مشيئة الله تعالى في آل محمد (ص) :

وقد يقال لِمَ حُصر الحجج بعد النبي بأثني عشر وَلِمَ حُصر
بأسرة النبي (ص) ؟

والجواب :

ان حصر حجج الله تعالى بعد نبيه الأكرم بأسرة النبي (ص)
وبعدد محدود منهم ، وهم علي والزهراء والحسن والحسين
وتسعة من ذرية الحسين (ع) ، نظير حصر حججه تعالى بعد

نوح وإبراهيم ويعقوب وعمران في ذريتهم كما في قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ) الحديد / ٢٦ وقوله : (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) آل عمران / ٣٣-٣٤ .

وقد شاءت حكمة الله تعالى ان يجعل في الحجج من بعد محمد (ص) امرأة حجة وهي فاطمة بنت محمد (ص) كما جعل بعد

موسى امرأة حجة وهي مريم بنت عمران .

وشاءت حكمة الله تعالى أيضا ان يجعل من ذرية فاطمة (ع) خاتم أوصياء محمد (ص) وهو الحجة بن الحسن العسكري كما جعل من ذرية مريم (ع) من قبل حجة عيسى (ع) خاتم أصفيائه من آل عمران وبنى إسرائيل .

بل شاءت حكمة الله تعالى ان يجعل المهدي من آل محمد (ص) نظيرا لعيسى من آل عمران من ناحية الاختلاف في ولادته والامتحان بغيبته فقد اختلف بنو إسرائيل في ولادة المسيح بعد ان كانوا ينتظرونه جميعا للنصوص الثابتة عن أنبيائهم وفي كتبهم ^(١) ، فأمنت طائفة لما ولد وأنكرت طائفة ذلك إلى اليوم .

واختلف بنو إسماعيل (أمة محمد (ص)) في ولادة المهدي

(١) جاء في سفر اشعيا / وهو من أسفار الكتاب المقدس عند اليهود والنصارى / الإصحاح التاسع الفقرة ١٤ قوله (ولكن الرب نفسه يعطيكم آية . ها العذراء تحبل وتلد ابنا وتدعو اسمه عمانوئيل) وعما نوئيل لفظة عبرية معناها (الرب معنا) ومن الواضح ان النص يشير إلى مريم (عها) التي حملت من غير رجل وقد أيدها الله

تعالى لما ولدت عيسى بان انطقه في المهدي ليكون آية لأمه ولبنى إسرائيل ومع ذلك فقد كذبت طائفة كبيرة من اليهود ذلك وأنكروا ولادة المسيح المنتظر من العذراء إلى اليوم .

المنتظر من ولد فاطمة (ع) بعد ان اخبر النبي (ص) عنه وبشر به ^(١) فأمنت طائفة لما ولد سنة ٢٥٥ هـ ، وهي لا تزال مؤمنة به إلى اليوم ، وأنكرت طائفة ذلك إلى اليوم أيضا.

وامتحن أنصار عيسى بغيبته ، فمنهم من قال قتل ، ومنهم من قال أنجاه الله من كيد الظالمين واتصل بخواص تلاميذه لفترة يوجههم ثم غيبه الله تعالى ليظهره آخر الزمان .

وكذلك امتحن شيعة المهدي (ع) بغيبته فمنهم / وهو قليل جدا وفي وقته / من قال انه مات في الغيبة ^(٢) ، وقال الأغلب بحياته في غيبته الطويلة التي غاب فيها بعد غيبته ^(٣) القصيرة وهم ينتظرون

(١) روى أبو داود في سننه عن أبي الطفيل عن علي (ع) عن النبي (ص) قال : (لو لم يبق من الدهر إلا يوم ، لبعث الله رجلا من أهل بيتي يملؤها عدلا كما ملئت جورا) وفيه أيضا عن أم سلمة قالت : سمعت رسول الله (ص) يقول : (المهدي من عترتي من ولد فاطمة .) ج ٢ / ٤٢٢ ط ١ .

(٢) وقد مر الكلام على هذا القول في الشبهة ١ من الحلقة الأولى وقد ذكر الشيخ المفيد في الإرشاد والشيخ الطوسي في الغيبة أقوالا أخرى انقرض أصحابها .

(٣) قال الفضل بن الحسن الطبرسي (رح) في كتابه أعلام الوري ان أخبار الغيبة قد سبقت زمان الحجة بل زمان أبيه وجده وخلدها المحدثون من الشيعة في أصولهم المؤلفة أيام السيدين الباقر والصادق (ع) وآثروها عن النبي والأئمة واحدا بعد واحد ... وليس يمكن أحدا دفع ذلك ومن جملة ثقافة المحدثين والمصنفين من الشيعة الحسن بن محبوب الزرادي وقد صنف كتاب المشيخة الذي هو في أصول الشيعة اشهر من كتاب المزني وأمثاله قبل زمان الغيبة بأكثر من مائة سنة ومن جملة ما رواه عن إبراهيم الخارقي عن أبي بصير عن أبي عبد الله (ع) قال : قلت له كان أبو جعفر (ع) يقول لقائم آل محمد غيبتان واحدة طويلة والأخرى صغيرة قال : فقال لي نعم يا أبا بصير إحداهما أطول من الأخرى ثم لا يكون ذلك (يعني ظهوره) حتى يختلف ولد فلان ويظهر السفيناني وبشتد البلاء) ص ٤١٦ . وروى

الشيخ الصدوق في إكمال الدين عن سعد بن عبد الله وعبد الله بن جعفر الحميري ومحمد بن يحيى العطار جميعا قالوا حدثنا أحمد بن محمد بن عيسى وإبراهيم بن هاشم وأحمد بن أبي عبد الله البرقي ومحمد بن الحسين بن أبي الخطاب جميعا قالوا حدثنا أبو علي الحسن بن محبوب السراد عن داود بن الحصين عن أبي بصير عن جعفر بن محمد عن آبائه (ع) قال قال رسول الله (ص) المهدي من ولدي اسمه اسمي وكنيته كنيتي أشبه الناس بي خلقا وخلقاً تكون له غيبة وحيرة حتى تضل الخلق عن أديانهم فعند ذلك يقبل كالشهاب الثاقب فيملأها قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً) ص ٢٨٧ ، البحار ٥١ صفحة ٧٢ .

ظهوره ليحقق الله تعالى به وعده الذي وعده لنبيه الخاتم .

وشاءت حكمة الله أيضاً ان يجعل في آل محمد (ص) حجة لله في سن دون العاشرة من عمره وهو أبو جعفر محمد الجواد (ع) ليكون نظيراً ليحيى في آل عمران آتاه الله الحكم صبياً .

وشاءت حكمة الله ان يجعل أوصياء محمد (ص) اثني عشر وان يجعل الثاني عشر منهم المهدي يحقق الله تعالى على يده وعده لنبيه محمد (ص) ويرث المؤمنون برسالته الأرض كلها (وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ) الأنبياء / ١٠٥ وان يكون ذلك نظيراً لأوصياء موسى الاثني عشر وما جعله على يد الثاني عشر من أوصيائه وهو داود من تحقق للوعد الذي وعده لموسى وبني إسرائيل من وراثة ارض فلسطين وما حولها .

وشاءت حكمة الله ان يجعل أغلب أوصياء محمد (ص) من ذرية أخيه ووزيره وأول أوصيائه علي (ع) وان يكون ذلك نظيراً لما جعله الله تعالى من كون أغلب أوصياء موسى (ع) بعده في ذرية أخيه ووزيره هارون (ع) ^(١) .

(١) قضية التناظر بين آل محمد (ص) وآل عمران وآل هارون والحجج الإلهيين في الأمم الماضية مسألة ملفتة للنظر جعلها الله تعالى من المعالم الهادية إلى حقانية

حركة الأئمة الاثني عشر (ع) وبخاصة بعد ان أصبحت حركتهم (ع) بما فيها غيبة المهدي عج واقعا تاريخيا ناجزا ثابتا تسهل مقارنته مع الواقع التاريخي لحركة الحجج في الأمم السابقة كما ذكرها القرآن الكريم والنصوص الموافقة له من أسفار التوراة والإنجيل المتداولة وقد درسنا ذلك مفصلا وأعدناه في كتاب خاص .

من له حق الحكم عند اهل البيت (ع) :

أما ما يتعلق بمسألة الحكم فان القانون الإسلامي قد أوجب على المسلمين إقامته إلى آخر الدنيا ، ومن الطبيعي جداً ان لا يحدد عدد الحكام بعدد معين ، وإنما الطبيعي هو ان تحدد مواصفات من له أهلية لإشغال هذا المنصب في المجتمع ، وقد حدد القانون الإلهي ذلك صريحاً في قوله تعالى (إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ) المائدة / ٤٤ .

والنظرية التي تطرحها الآية من وجود ثلاثة طبقات من العلماء بالكتاب الإلهي يبينون أحكامه وينفذونها في المجتمع ، وهم النبيون ثم الربانيون ثم الأحبار ، ليست خاصة بالتوراة بل تشمل كل كتاب إلهي تضمن الشريعة .

والمراد بالأحبار هم الفقهاء رواة أحاديث الأوصياء .

وفي ضوء الآية الكريمة يكون الذي له حق الحكم في المجتمع هو النبي ومن بعده الوصي ومن بعده الفقيه العادل الكفوء .

وقد وردت النصوص في القرآن والسنة تشير إلى وجود منزلة الربانيين والأحبار في أمة محمد (ص) .

روى المحدث البحراني في تفسيره البرهان عن العياشي عن أبي عمرو الزيري عن أبي عبد الله (ع) قوله :

” ان مما استحققت به الإمامة التطهير والطهارة من الذنوب والمعاصي المويقة التي توجب النار ، ثم العلم المكنون بجميع ما تحتاج إليه الأمة حلالها وحرامها والعلم بكتابها خاصة وعامه والمحكم والمتشابه ودقائق علمه وغرائب تأويله وناسخه ومنسوخه .

قلت : وما الحجة بأن الإمام لا يكون إلا عالما بهذه الأشياء التي ذكرت ؟

قال : قول الله فيمن أذن لهم بالحكومة وجعلهم أهلها (انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا للذين هادوا والربانيون) فهذه الأئمة دون الأنبياء الذين يؤتون الناس بعلمهم ^(١) .

وأما (الأخبار) فهم العلماء دون الربانيين .

ثم اخبرنا فقال : (بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء) ولم يقل بما حملوا منه “ ^(٢) .

(١) وفي نسخة (يربون الناس بعلمهم) والظاهر ان الصحيح هو (يؤمنون الناس) .

(٢) تفسير البرهان تفسير الآية .

شرح الرواية :

قوله (ع) : (ان مما استحققت به الإمامة التطهير ... ثم العلم المكنون ...) .

العلم المكنون هو : العلم المخزون المصون عن الاختلاف ، نظير قوله تعالى (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ، فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ) الواقعة ٧٧-٧٨ .

ومراداه (ع) ان الإمامة الإلهية الخاصة تتقوم بأمرين :

الأول: الطهارة من الذنوب صغيرها وكبيرها .

الثاني: العلم بكل ما تحتاج إليه الأمة علما مصونا عن الخطأ والاختلاف .

وكلاهما فضل من الله يمنحه من يشاء من عباده .

قوله (ع) : **(قول الله فيمن أذن الله لهم بالحكومة وجعلهم أهلها) .**

يشير الى ان الذين أذن الله لهم بالحكومة هم ثلاث فئات :

الفئة الأولى : النبيون .

الفئة الثانية : الربانيون .

الفئة الثالثة : الأُحبار ^(١) .

قوله (ع) : **(فهذه الأئمة دون الأنبياء) .**

يشير إلى ان الربانيين في الآية هم الأئمة الإلهيون ، وهم العلماء أصحاب العلم المصون عن الخطأ المطهرون عن الذنوب ^(٢) المنصوص عليهم الذين ورد ذكرهم في قوله تعالى **(وَلَقَدْ آتَيْنَا**

(١) انظر تفصيل الاستدلال على ان الربانيين في الآية هم الائمة (ع) في تفسير الآية عند العلامة الطباطبائي (ح) . رجوع

(٢) ومن الجدير ذكره هنا هو ان الوصي فضلا عن الفقيه في عصر النبي (ص) ليس له ان يمارس الحكم إلا باذن النبي (ص) ، وكذلك الأمر مع الفقهاء في زمن حضور الأوصياء ، أما زمان الغيبة الكبرى فقد أذن الأوصياء لفقهاء شيعتهم خاصة ان يمارسوا الحكم وأوجبوا على شيعتهم الرجوع إليهم والرضا بهم دون غيرهم وقد

استدل الفقهاء على هذا الإذن بقول الإمام الصادق (ع) (اجعلوا بينكم رجلا قد عرف حلالنا وحرامنا فإني قد جعلته عليكم قاضيا وإياكم ان يخاصم بعضكم بعضا إلى السلطان الجائر) (التهذيب للطوسي ج ٦ / ٣٠٣) وقوله (ع) من كان منكم ممن قد روى حديثنا ونظر في حلالنا وحرامنا وعرف أحكامنا فليرضوا به حكما فإني قد جعلته عليكم حاكما) (الكافي ج ٧ / ٤١٢ ، من لا يحضره الفقيه ج ٣ / ٥ ، التهذيب ج ١ / ٣٠١ ، وسائل الشيعة ٩٨/١٨ ، والتوقيع الصادر عن الحجة بن الحسن العسكري (ع) (اما الحوادث الواقعة فارجعوا فيها إلى رواة أحاديثنا فانهم حجتى عليكم وأنا حجة الله) إكمال الدين للصدوق ص ٤٨٣ .

مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً يَهْدُونَ يَا مَرْثَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ) السجدة ٢٣-٢٤ .

ان الأئمة من بني إسرائيل من بعد موسى المشار إليهم في الآية على قسمين :

الأول: أنبياء ورسل كداود وسليمان وزكريا ويحيى وعيسى .

الثاني: غير أنبياء ولكنهم علماء معصومون منصوص عليهم وهم آل هارون وطالوت^(١) وصاحب سليمان^(٢) وغيرهم وهؤلاء هم الربانيون المشار إليهم في الآية ٤٤ من سورة المائدة موضوع البحث ولهم نظائر في هذه الامة .

(١) قال تعالى : (وَ قَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَ بَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَ آلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ) البقرة: ٢٤٨ .

(٢) قال تعالى : (قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ قَالَ عَفَرْتُ مِّنَ الْجِنَّ أَنَا آتِيَكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِن مَّقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيَكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِن فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌ كَرِيمٌ) النمل: ٣٨-٤٠ .

وقد قال الامام الباقر (ع) في تفسيرها : ” انها فينا نزلت “^(١) ،
ومراده (ع) انها نزلت لبيان مقامهم بواسطة ذكر نظائرهم
في الامم السابقة .

وتفسير الإمام الباقر (ع) هذا من باب البطن .

وقد وضح الامام الباقر معنى (البطن) حين سأله الفضيل بن
يسار عن الرواية التي تقول (ما في القرآن آية الا ولها ظهر
وبطن) ما يعني بقوله لها ظهر وبطن قال : ” ظهره تنزيله
وبطنه تأويله “.

وفي رواية مهران عن ابي جعفر (ع) ايضا قال : ” ظهر
القرآن الذين نزل فيهم وبطنه الذين عملوا مثل اعمالهم “^(٢) .

قوله (ع) : ” ثم اخبر فقال (بما استحفظوا من كتاب الله ..)
ولم يقل بما حملوا منه “

إشارة منه (ع) إلى ان (الإستحفاظ) لا يراد به مجرد حمل
العلم فقط ، بل يراد به (حمل العلم وعدم تضييعه عمليا)
وهذا المعنى صادق دائما مع النبيين والربانيين ، أما مع غيرهم
فقد يتخلف فيكون عالما بحدود الله ومضيعا لها عمليا .

(١) تفسير العياشي ج ١ : تفسير الآية ٤٤ من سورة المائدة .

(٢) البرهان ج ١ : ٢٠ .

مسألة الشورى عند الشيعة :

أما ما يتعلق بمسألة الشورى فان لها مجالات أربعة :

الأول: الشورى كطريق لمعرفة الحجة المعصوم بعد رسوله
ولا شك هي غير صالحة لذلك .

الثاني: الشورى كطريق لتشخيص من هو الأصلح للحكم في زمن الحجج الاثني عشر الذين نص عليهم الرسول ، ولا شك هي باطلة في هذا المورد كبطلانها في زمن رسول الله (ص) ، إذ الحكم من خصائص حجة الله نبياً كان أو وصياً وعلى الأمة ان تبايعه وتبسط يده ولا تبايع غيره .

ومما لا شك فيه ان الشورى في هذين المجالين مما اجمع على رفضه الشيعة في كل عصورهم .

الثالث: الشورى كطريق لتشخيص من هو الأصلح للحكم من بين الفقهاء في فترة الغيبة الكبرى ، وهذه المسألة لم تكن موضع بحث عند القدامى من علماء الشيعة لعدم ابتلائهم بها ، أما المحدثون فقد ذهب قسم منهم ممن بحثها إلى القول بها ^(١) .

(١) حصر بعض الفقهاء المعاصرين حجة الترجيح بالانتخاب في فرض التشاح انظر كتاب ولاية الأمر في عصر الغيبة للسيد كاظم الحائري ص ٣١٤ فما بعدها . وذهب آخرون إلى عدم تقيدها بذلك الفرض انظر دراسات في ولاية الفقيهج ١ للشيخ المنتظريوكتابالحكمالإسلاميينالنظرية والتطبيق للسيد محمد باقر الحكيم ص ١٠٨ وكتاب ولاية الأمرللشيخ الأصفي .

الرابع: الشورى كممارسة من الحاكم في الشؤون التنفيذية العامة كما في كيفية الحرب وغيرها وهذه الشورى قد نص عليها القرآن الكريم في قوله تعالى (وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ) آل عمران / ١٥٩ ^(١) .

وفي ضوء ذلك يتضح ان قول القائل (ان الشيعة لا يؤمنون بالشورى والانتخاب) ليس صحيحاً على إطلاقه بل لابد من مراعاة التفصيل الأنف الذكر .

مسألة البيعة في نظر علماء الشيعة :

وهناك مسألة أخرى تجدر الإشارة إليها هنا وهي مسألة البيعة ، والذي يتبناه الشيعة فيها هو : أنَّ البيعة عهد شرعي على النصرة وإقامة الحكم لا تصح إلا مع من تصح البيعة معه على ذلك ^(٢) وهم :

(١) انظر الإسلام يقود الحياة للشهيد الصدر رح ص ١٦٢ .

(٢) قال السيد مرتضى العسكري : (تتعقد البيعة في الإسلام إذا توفرت فيها الشروط الثلاثة التالية : أ- أن يكون المبايع ممن تصح منه البيعة وبإيع مختاراً . ب- أن يكون المبايع له ممن تصح مبايعته . ج- أن تكون البيعة لأمر يصح القيام به . وعلى ما بينا لا تصح البيعة من صبي أو مجنون لانهما غير مكلفين بالاحكام في الإسلام ولا تتعقد بيعة المكروه لان البيعة مثل البيع فكما لا ينعقد البيع بأخذ المال من صاحبه قهراً ودفع الثمن له كذلك البيعة لا تتعقد بأخذها بالجبر وفي ظل السيف . وكذلك لا تصح البيعة للمتجاهر بالمعصية ولا تصح البيعة للقيام بمعصية الله . اذن فالبيعة مصطلح اسلامي ولها احكامها في الشرع الاسلامي) معالم المدرستين ط٤ ج ١ ص ٢٠٦ .

النبي ثم الوصي ثم الفقيه العادل في فترة الغيبة الكبرى .

روى الشيخ الطوسي في أماليه بسنده عن الرضا (ع) عن آبائه ان عليا (ع) قال :

” ان فلانا وفلانا (يريد ابا بكر وعمر) أتياي وطالباني بالبيعة لمن سبيله ان يبايعني “ ^(١) .

قال الشيخ راضي آل ياسين (رح) :

” وانما على الناس ان يبايعوا من ارادته النصوص النبوية ولا

(١) البحار ج ٢٨ : ٢٤٨ . وقريب منه ما رواه ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢: ٥٢-٥ " لما قيل لعلي (ع) بايع قال لهم انا احق بهذا الأمر منكم لا ابايحكم وانتم أولى بالبيعة لي ... "

تصحح الامامية بيعة غيره " (١) .

وقال ايضا :

" لما كان الواجب على الناس ديناً الانقياد الى بيعة الامام المنصوص عليه كان الواجب على الامام مع قيام الحجة بوجود الناصر قبول البيعة ، ... ، ولا مجال للتخلف عن الواجب مع وجود شرطه " (٢) .

وقال الشهيد الصدر (رح) :

" ولا شك ان البيعة للقائد المعصوم واجبة لا يمكن التخلف عنها شرعاً " (٣) .

وقال السيد محمود الهاشمي :

" الناس مكلفون بأن يقوموا بالقسط ، وهم من اجل ذلك لا بد وان يبايعوا القائد المنصوب من قبل الله سبحانه وتعالى كي يهيئوا له فرصه اقامة القسط وهذه مسؤولية الامة ايضا ، اذ ان من اصول الفكر السياسي في الاسلام (البيعة) لولي الامر المنصب من قبل المبدأ

(١) صلح الحسن ص ٥٤ .

(٢) صلح الحسن ص ٦٠ .

(٣) الاسلام يقود الحياة . ١٦٢ .

الاعلى او وليه بشكل خاص ، او بالشكل العام ضمن الشروط
والمواصفات المعينة المعروفة ، كما يسمى عند الفقهاء بـ
(القضية الحقيقية) ولا نقصد (بالبیعة) جانبها الشكلي او
الصوري ، وان كان ذلك ايضا محمودا ولازما ، وانما نقصد بها
لزوم (الطاعة) لتمكين هذا القائد (الحاكم) من القيام بدوره
القيادي في اقامة العدل والقسط بين الناس ، ولكن لا يكون
الا من خلال (المبايعة) وقرار (الطاعة) له “^(١) .

وقال السيد مرتضى العسكري :

” فالحاجة الى البيعة هي تنفيذ الاحكام الاسلامية والامام (ع)
بحاجة الى من ينصره لتنفيذ الاحكام .. ولا يلزم من ذلك ان
يتعاهد جميع الناس ، اذ ان تعاهد مقدار من الناس بانهم
يقومون بتنفيذ الاحكام الاسلامية يعتبر كافيا “^(٢) .

وقال ايضا في سؤال وجه اليه عن رسائل اهل الكوفة هل
يمكن اعتبارها بيعة قال :

” نعم ، ولكن البيعة وقعت بعد ذهاب مسلم بن عقيل حيث

(١) مصدر التشريع ونظام الحكم في الاسلام ص ١٠٢ .

(٢) صحيفة الجهاد العدد (٧٠٠) ١٩٩٥ .

يصدق على كتبهم قول الامام امير المؤمنين (ع) (لولا حضور
الحاضر وقيام الحجة بوجود الناصر) ... فيجب عليه تلبية طلب
جماعة من المسلمين .. وكذلك فان الكوفة كانت مركزا للجند
كالشام مثلا فكان ارسالهم الكتب اليه يلزمه باجابة طلبهم وكان
ملزما شرعا ان يجيبهم الى طلبهم “^(١) . اقول : ومن الجدير
ذكره ان هذه البيعة الواجبة مع المعصوم ليس دورها دور

انشاء حق الحكم للمعصوم لان حقه في ذلك ثابت بالنص كما
مر بيانه وانما دورها دور تمكينه وبسط يده .

قال السيد كاظم الحائري :

” ان المعصوم (ع) على رغم ان له ولاية الامر والحكومة
بتشريع من قبل الله تعالى لم يكن من المقرر الهيا ان
يرضخهم لما له من حق الحكومة بالاكراه الاعجازي ، كما انه
لا تجبر الامة على الاحكام الاخرى كالصلاة والصوم بالجبر
الاعجازي والا لبطل الثواب والجزاء ، لان الناس يصبحون
مسيرين عن غير اختيار . بل كان من المقرر ان يصل المعصوم
الى السلطة بالطرق الاعتيادية ومن الواضح الوصول الى
السلطة بالطريق الاعتيادي وبغير الاعجاز

(١) الجهاد العدد (٧٠٠) ١٩٩٥ .

ينحصر في وجود ناصرين له من البشر ، فكان اخذ البيعة منهم
لاجل التأكد من وجود ثلة كافية من الامة تعهدوا بنصر
المعصوم والعمل معه في جهاده وسائر اموره الحكومية
ولولاهم لعجز المعصوم حسب القوة البشرية ومن دون
الاعجاز عن تحقيق السلطة والحكومة خارجا “^(١) .

الخلاصة :

وخلاصة الجواب : ان الامر الذي حُصِرَ باثني عشر هو منزلة
خاصة لا يراد بها موقع الحكم واجراء الحدود حسب ، بل اريد
بها منزلة الحجة على الخلق في القول والفعل والتقريب ، والله
تعالى اعلم حيث يجعل رسالته وحجته وفي أي اسرة وبأي
عدد .

اما الحكم واجراء الحدود فهو من اختصاص هؤلاء الحجج في
زمانهم وحضورهم ولا يجوز لاحد ان يمارسه الا باذنهم اما في
عصر الغيبة فقد اذن الائمة (ع) لفقهاء شيعتهم ورواة
احكامهم ان يمارسوه وامروا شيعتهم بالرجوع اليهم للاحتكام
اليهم والاخذ عنهم .

(١) رسالة الثقلين العدد ١٢ مغزى البيعة مع المعصومين .

اما الشورى فقد تبين ان الذي رفضه الشيعة منها هو ما كان
في قبال النص ، اما ما كان في طوله وامتداده فليس كذلك .
اما البيعة على الحكم فالذي يراه الشيعة هو عدم صحتها مع
من لا تصح معه شرعا وان الذي تصح معه بل تجب هو النبي
ثم الوصي ثم الفقيه العادل في عصر الغيبة .

الفصل الثاني:

ملاحظات على مقال الدكتور البغدادي في
رده على الشهيد الصدر رحمه الله

البغدادي يرد على الشهيد الصدر !

نشر احمد الكاتب في نشرته الشورى العدد الثالث مقطعا من
كلام الشهيد الصدر اقتطعه من كتابه (بحث حول الولاية) الذي

يرهن فيه على بطلان الشورى في المجال الأول والثاني
الأنفي الذكر ويثبت فيه النص على علي (ع) وبقية أهل البيت
(ع) . وقد صدر صاحب النشرة الكلام المقتطع بمانشيت
عريض ” الصدر : الصحابة لم يعرفوا نظام الشورى “وقدم له
مقدمة طلب فيها من القراء والمفكرين المسلمين ان يولوها
كبير اهتمامهم لأنها رؤية لا تزال حية في أذهان الكثير من
المثقفين وانه يستقبل أية مناقشة لها ثم نشر في العدد
السادس مقالا يحمل عنوان ” الشورى منهج حياة
المسلمين “ويتوقيع الدكتور عبد الله البغدادي^(١) يرد فيه على

(١) لا ندري فيما إذا كان هذا الاسم له وجود واقعي أو هو اسم مستعار آخر
لصاحب النشرة !

الشهيد الصدر وقد جاء الرد في محورين هما :

المحور الأول: يثبت فيه البغدادي ان النبي (ص) كان يستشير
أصحابه في القضايا التنفيذية العامة ويأخذ برأيهم فيها ثم ذكر
قصة مشورة النبي أصحابه في قصة بدر واحد وغيرها .

المحور الثاني: وينكر فيه وجود النص على علي (ع) ويقول
ان بيعة الخلفاء كانت على أساس الشورى ودون تهديد أو قوة
سلاح ومما قاله في هذا الصدد :

ان ما جرى في السقيفة من نقاش حصل فيه ترشيح لأبي
بكر وآخر لسعد بن عباد ، وقد تغلب الرأي الأول ، ولم يكن
ذلك تمام الشورى ، بل انه كان مجرد ترشيح ، والبيعة التي
تمت في مسجد النبي (ص) والتي اجمع عليها جمهور
المهاجرين والأنصار كانت لأبي بكر وكان ذلك هو الاستفتاء
(للجيل الطليعي من الأمة الذي يضم المهاجرين والأنصار) كما

وصفه الشهيد الصدر . ولو لم يبايع المسلمون / وقد فعلوا ذلك طواعية دون تهديد أو قوة سلاح / لما انعقدت بيعة أبي بكر .

وكذلك الأمر في استخلاف أبي بكر لعمر أو في استخلاف عمر للسته ، فالأمر لا يعدو ان يكون ترشيحا خاضعا للقبول أو الرفض

١

من الأمة التي تدلي بصوتها في إعطاء البيعة أو رفض ذلك .

أما الاستنتاج من الشهيد الصدر بأن (الطريق الوحيد الذي بقي منسجما مع طبيعة الأشياء ، ومعقولا على ضوء ظروف الدعوة والدعاة وسلوك النبي هو ان يختار النبي بأمر من الله شخصا فيعده إعدادا رساليا وقياديا لتمثل فيه المرجعية الفكرية والزعامة السياسية) (ولم يكن هذا الشخص المرشح للإعداد الرسالي والقيادي والمنسوب لتسلم الدعوة وتزعمها فكريا وسياسيا إلا الإمام علي بن أبي طالب (ع)) .

فالرد عليه ان الغرابة بمكان ان يكون ذلك (هو الطريق الوحيد الذي بقي منسجما مع طبيعة الأشياء) ومع ذلك لم يجد أغلبية تؤيده من (الجيل الطليعي للامة) بل لم يذكر أحد ممن حضر السقيفة أو شهد البيعة في المسجد النبوي نصا أو وصية من رسول الله (ص) بذلك .

والأغرب من ذلك هو انه لم يرد نص صريح في القرآن والسنة يشير إلى هذا الاختيار النبوي الذي هو (بأمر من الله) !

والأغرب من ذلك كله .. ان الإمام علي (ع) لم يحتج لنفسه - فيما ثبت عنه - بأي قول يشير إلى هذا (التعيين) بل كان مما حاجج

به الإمام علي (ع) معاوية الذي نازعه سلطانه الشرعي قوله : (ان القوم الذين بايعوني هم القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر ..) "انتهى كلامه .

تعليقنا على الرد في محوره الأول:

هو ان الشهيد الصدر (رح) لم يرفض الشورى في مجال ممارسة الحاكم للشؤون التنفيذية العامة ولم يرفض دورها في تشخيص المرجع في فترة الغيبة الكبرى ودور الانتخاب في حسم حالة تعدد المرجعيات المتكافئة المستوفية للشروط اللازمة وقد وضّح ذلك مفصلاً في كتابيه (لمحة فقهية تمهيدية عن دستور الجمهورية الإسلامية في إيران) و (خلافة الإنسان وشهادة الأنبياء) . وان الذي كان ينبغي من الشورى في كتابه (بحث حول الولاية) هو الشورى في مجال تعيين القيادة الفكرية والسياسية التي تخلف النبي (ص) والتي تقع على امتداد الرسالة في كل شيء إلا النبوة والأزواج كما مر توضيحه .

وكان ينبغي على صاحب النشرة ان ينبه إلى ذلك وينشر مقاطع من كلام الشهيد الصدر توضح رأيه في ذلك .

أما تعليقنا على الرد في محوره الثاني :

فسيأتي تباعاً في هذه الحلقة وفي غيرها ، ومن الجدير ذكره ان إشكالاته التي أثارها ليست مما ينفرد به بل هي إشكالات أثارها قبله كل من كتب من علماء السنة و مثقفهم في هذا الموضوع وأجاب عليها الشيعة .

الفصل الثالث:

احتجاج الإمام علي (ع) بحديث الغدير

قال البغدادي :

ان عليا (ع) لم يحتج في ما ثبت عنه بأي قول يشير إلى النص عليه

يقال له:

لقد احتج الإمام علي (ع) بحديث الغدير وقد تواتر ذلك عنه في كتب الحديث

نص الشبهة

قال البغدادي :

" والأغرب من ذلك كله .. ان الإمام علي (ع) لم يحتج لنفسه - فيما ثبت عنه - بأي قول يشير إلى هذا (التعيين) ."

الرد على الشبهة

أولا :

لقد ثبت تاريخيا ان الإمام علي (ع) قد احتج بحديث الغدير في اكثر من مناسبة كان اشهرها في المصادر التاريخية والحديثية الميسرة بين أيدينا هي مناشدته للناس في مسجد الكوفة بعد عودته من حرب الجمل .

قال عبد الحق الدهلوي البخاري ^(١) في كتابه اللمعات في شرح المشكاة في تعليقه على حديث الغدير :

” وهذا حديث صحيح لا مربة فيه وقد أخرجه جماعة كالترمذي والنسائي واحمد وطرقه كثيرة جدا رواه ستة عشر صحابيا ^(٢) وفي رواية لاحمد انه سمعه من النبي (ص) ثلاثون صحابيا وشهدوا به لعلي (ع) لما نوزع أيام خلافته وكثير من أسانيده صحاح وحسان ولا التفات لمن قدح في صحته ^(٣) ولا إلى قول بعضهم (ان

(١) عالم سني انظر ترجمته في كتاب سبحة المرجان ص ٥٢ .

(٢) بل سمعه من النبي (ص) كل من كان معه في حجة الوداع وهم ما بين سبعين ألف إلى مائة ألف وقد أحصى العلامة الاميني في كتابه الغدير الجزء الأول مائة وعشرة من الصحابة في ضوء المصادر الحديثية والتاريخية التي تيسرت له . رجوع

(٣) كان ممن قدح في صحة حديث الغدير ابن حزم الأندلسي في ما نقل عنه ابن تيمية في منهاج السنة ج٤ : ٨٦ ، وقال ابن تيمية في الصفحة نفسها عن حديث الغدير انه ليس في الصحاح ولكن هو مما رواه العلماء وتنازع الناس في صحته ونقل عن البخاري وابراهيم الحربي وطائفة من أهل العلم بالحديث انهم طعنوا فيه وضعفوه . وذهب إلى تضعيفه أيضا الايجي في المواقف ج٨ : ٣٩١ ، والرازي في كتابه نهاية العقول ، وقد استوفى الرد عليهم صاحب العبقات ، انظر خلاصة عبقات الأنوار ج٦ : ٤٠٤-١٣٥ .

زيادة اللهم وال من والاه إلى آخره) موضوع فقد ورد ذلك من طرق صحح الذهبي ^(١) كثيرا منها كذا قال الشيخ ابن حجر في الصواعق المحرقة “.

(١) قال الذهبي في كتابه سير أعلام النبلاء ج١٤ : ٢٧٧ : " جمع الطبري (ابن جري) طرق حديث غدير خم في أربعة أجزاء رأيت شطره فيهرني لسعة رواياته وجزمت بوقوع ذلك . ونقل عنه ابن كثير في تاريخه ج٥ : ٢١٤ انه قال " وصدر الحديث (من كنت مولاة فعلي مولاة) متواتر اتيقن ان رسول الله (ص) قاله ، واما (اللهم وال من والاه) فزيادة قوية الاسناد " .

أقول : وقد ذكر ياقوت في معجم الأدباء ج١٨ : ٨٣-٨٥ . ان بعض الشيوخ ببغداد قال بتكذيب حديث غدير خم وقال ان علي بن أبي طالب كان باليمن في الوقت الذي كان رسول الله (ص) بغدير خم فبلغ أبا جعفر الطبري ذلك فابتدأ بالكلام في فضائل علي بن أبي طالب وذكر طرق حديث غدير خم ، قال ياقوت قال أبو بكر بن كامل حضرت أبا جعفر الطبري حين حضرته الوفاة فسألته ان يجعل كل من عاداه في حل فقال كل من عاداني وتكلم في إلا رجلا رمانى ببدعة قال ياقوت ودفن ليلا خوفا من العامة لانهم كانوا يتهمونهم بالتشيع .

أقول : اتهم الطبري بالتشيع لروايته حديث الغدير في كتابه الذي ذكره الذهبي وحديث الوصية في كتابه التاريخ وكانت عقيدته كما ذكر ياقوت هي الاعتقاد بإمامة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي (ع) وما عليه أصحاب الحديث في التفضيل وكان يكفر من كفر أصحاب رسول الله من الروافض والخوارج ولا يقبل أخبارهم ولا شهاداتهم (معجم الأدباء ج١٨ : ٨٣-٨٥) .

أقول: روى احمد بن حنبل عن عبد الله بن عمر الجشمي البصري (ت٢٣٥) عن عبيد الله بن عمر القواريري عن يونس بن أرقم عن يزيد بن زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى (ت ٨٣) قال شهدت عليا في الرحبة ^(١) قال :

” انشد الله رجلا سمع رسول الله وشهد يوم غدير خم إلا قام ولا يقوم إلا من رآه فقام اثنا عشر بدرجا فقالوا نشهد انا سمعنا رسول الله (ص) يقول يوم غدير خم (الست أولى بالمؤمنين من أنفسهم) وأزواجه أمهاتهم فقالوا بلى يا رسول الله قال فمن كنت مولاة فعلي مولاة اللهم وال من والاه وعاد من عاداه) “ ^(٢) .

وفيه أيضا بسند آخر قال ” واخذل من خذله “ ^(٣) .

وفيه أيضا بسنده عن أبي الطفيل عامر بن واثلة
(ت ١٠٠) ^(٤) قال :

” جمع علي (ع) الناس في الرحبة ثم قال لهم :

انشد الله كل امرئ سمع من رسول الله (ص) يقول يوم غدير
خم ما سمع لما قام فقام ثلاثون من الناس فشهدوا .

(١) الرحبة : ساحة مسجد الكوفة الأرض الواسعة المخصصة للاجتماعات الواسعة .

(٢) ج ١ : ١١٩ قال في الفتح الرباني إسناده صحيح .

(٣) ج ١ : ١١٩ وفيها (إلا ثلاثة لم يقوموا فأصابتهم دعوته) .

(٤) صحابي ولد في أحد وأدرك من عمره ثماني سنوات مع النبي (ص) .

قال أبو واثلة فخرجت وكأن في نفسي شيئا فلقيت زيد بن
أرقم فقلت له إني سمعت عليا (ع) يقول كذا وكذا .

قال فما تنكر قد سمعت رسول الله يقول ذلك له “ ^(١) .

وقوله (فخرجت وكأن في نفسي شيئا) يبدو منه ان أبا الطفيل
استعظم النتائج المترتبة على حديث الغدير وهي هلاك وضلالة
من خالف عليا أو خذله أو قاتله أو قدم نفسه عليه لذلك راح
يستزيد عن القضية أكثر ^(٢) .

ومن الجدير ذكره هنا ان حديث الغدير الذي استشهده علي
(ع) لم يكن يتضمن ذكر علي (ع) فقط بل تضمن أيضا ذكر
أهل بيته ، وقد روى الحاكم النيسابوري الرواية كاملة عن أبي
الطفيل عن زيد بن أرقم قال :

(٢) وقد روى حديث المناشدة هذا من التابعين منهم سعيد بن وهب ، وزيد بن شيع ، وعبد خير ، وحبّة العرنبي ، وعمرو بن ذر ، وسعيد بن حدان ، وأبو سليمان ، وزاذان ، وعميرة بن سعد ، وغيرهم وقد اخرج أحاديث هؤلاء أبو نعيم في حلية الأولياء وابن كثير في البداية والنهاية والخطيب في تاريخ بغداد والنسائي في الخصائص وابن المغازلي في المناقب وابن حجر العسقلاني في الإصابة وابن الأثير في أسد الغابة وغيرهم .

” خرجنا مع رسول الله (ص) حتى انتهينا إلى غدير خم عند شجيرات خمس ودوحات عظام فكنس الناس ما تحت الشجيرات ثم استراح رسول الله (ص) عشية فصلى ثم قام خطيبا فحمد الله واثنى عليه ثم قال :

أيها الناس إني تارك فيكم أمرين ^(١) لن تضلوا ان اتبعتموهما وهما كتاب الله وأهل بيتي عترتي ثم قال أتعلمون أني أولى الناس بالمؤمنين من أنفسهم ثلاث مرات قالوا نعم فقال رسول الله (ص) من كنت مولاه فعلي مولاه ... “ ^(٢) .

(١) في رواية مسلم واحمد (ثقلين) .

(٢) المستدرك على الصحيحين ٣ : ١١٠ ، ٣ : ٥٣٣ تاريخ دمشق ترجمة علي (ع) ج ٢ : ٣٦ الحديث رقم ٥٣٤ وقد رواه البلاذري أيضا في الحديث رقم ٤٨ من ترجمة علي (ع) ص ١١٠ تحقيق المحمودي وفيه قول النبي (ص) (كأنني قد دعيت فأجبت وان الله مولاي وانا مولى كل مؤمن وانا تارك فيكم ...) ورواه ابن كثير في البداية والنهاية ج ٢ ص ٢٠٦ عن سنن النسائي ورواه أيضا محمد بن جرير الطبري عن أبي الطفيل عن زيد بن أرقم وعن عطية عن أبي سعيد الخدري ورواه أيضا ابن الصباغ المالكي في الفصول المهمة ص ٢٣ . كما ورواه أيضا في كنز العمال ج ١٣ : ١٠٤ الحديث رقم (٣٦٣٤٠) تصحيح الشيخ صفوة السقا .

وفي رواية الطبراني بعد قوله عترتي ” وان اللطيف الخبير نبأني انهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض وسألت ذلك لهما ، فلا تقدموهما فتهلكوا ولا تقصروا عنهما فتهلكوا ، ولا تعلموهم فانهم اعلم منكم “ ^(١) .

وقد ورد حديث النبي (ص) في أهل بيته في مناسبات شتى ولم يكن مقتصرًا على مناسبة غدير خم .

قال ابن حجر الهيثمي : ” اعلم ان لحديث التمسك بذلك طرقا عديدة كثيرة وردت عن نيف وعشرين ^(٢) صحابيا وفي بعض تلك الطرق انه قال ذلك بحجة الوداع بعرفة ^(٣) وفي أخرى انه قاله بالمدينة في مرضه وقد امتلأت الحجرة بأصحابه ^(٤) وفي أخرى انه

(١) المعجم الكبير ج٥ : ص١٦٧ الحديث رقم ٤٩٧١ وقال في مجمع الزوائد ٩ : ١٦٤ فيه حكيم بن جبير وهو ضعيف قال ابن حجر في التقريب ضعيف روى بالتشيع .

(٢) في غاية المرام للبحراني وصلت الأحاديث من طرق السنة إلى ٣٩ حديثا .

(٣) كما روى ذلك الترمذي في ج٥ : ٦٢١ والمزي في تهذيب الكمال ج١٠ : ٥١ والخطيب التبريزي في المشكاة ج٣ : ٢٥٨ والطبراني في المعجم الكبير ج٣ : ٦٣ ح ٢٦٧٩ .

(٤) أخرجه العصامي في سمط النجوم العوالي ج٢ : ٥٠٢ برقم ١٣٦ عن أبي بكر بن أبي شيبة ، وذكره أيضا البزار في زائده .

قال ذلك بغدير خم وفي آخر انه قال ذلك لما قام خطيبا بعد انصرافه من الطائف ^(١) " ^(٢) .

ثانيا:

وفي ضوء حديث الثقلين وحديث الولاية كان علي (ع) أيام حكمته يوضح للناس حقيقة منزلته ومنزلة أهل البيت (ع) .

فمن كلماته قوله (ع) : ” لا يقاس بآل محمد (ص) من هذه الأمة أحد ولا يسوّى بهم من جرت نعمتهم عليه أبدا هم أساس الدين وعماد اليقين إليهم يفىء الغالي وبهم يلحق التالي ،

ولهم خصائص حق الولاية وفيهم الوصية والوراثة الآن إذ رجع الحق إلى أهله ونقل إلى منتقله “ (خ٢) .

وقوله (ع) : ” أين الذين زعموا انهم الراسخون في العلم دوننا كذبا وبغيا علينا ، ان رفعنا الله ووضعهم ، وأعطانا وحرّمهم ، وأدخلنا وأخرجهم ، بنا يستعطى الهدى ، ويستجلى العمى ، ان الأئمة من قريش غُرسوا في هذا البطن من هاشم ، لا تصلح على سواهم ، ولا

(١) أخرجه في الصواعق ص٧٥ عن ابن أبي شبة .

(٢) الصواعق المحرقة ٧٩-٩٠ .

تصلح الولاة من غيرهم “ (خ١٥٢) .

وقوله (ع) : ” وخلف فينا راية الحق ، من تقدمها مرق ، ومن تخلف عنها زهق ، ومن لزمها لحق “.

وقوله (ع) : ” هم عيش العلم وموت الجهل .. لا يخالفون الحق ولا يختلفون فيه ، وهم دعائم الإسلام ، وولائج الاعتصام ، بهم عاد الحق إلى نصابه ، وانزاح الباطل عن مقامه وانقطع لسانه عن منبته “ (خ٢٣٩) .

وقوله (ع) عن نفسه : ” وأنا من رسول الله كالضوء من الضوء والذراع من العضد “ (الكلام رقم ٤٥١) .

وقوله (ع) : ” لقد علمتم اني أحق بها من غيري “ خ٧٤ .

وقوله (ع) : ” أما والله لقد تقمصها ابن أبي قحافة وانه ليعلم ان محلي منها محل القطب من الرحي ينحدر عني السيل ولا يرقى إلى الطير “ (خ٣) .

وفي ضوء ذلك يتضح ان الولاية لعلی (ع) في حديث الرسول (ص) لا تعني المحبة والنصرة ^(١) ، لان هذين الأمرين من حق

(١) كما ذهب إلى ذلك الدهلوي صاحب التحفة الاثني عشرية والشيخ النبهاني في كتابه الشخصية الإسلامية ج ٢ : ٦٩ وغيرهما من علماء السنة .

كل مؤمن ، و علی (ع) أول المؤمنين ، وليست لغيره سوابق في الإيمان والجهد كسوابقه بل ليست لغيره من الطاعة والانقياد لله ورسوله كانقياده وطاعته ، وحقه في المحبة والنصرة محفوظ من هذه الناحية ، وإنما أراد بالولاية تلك الولاية الخاصة بالرسول دون غيره من المؤمنين ، هذه الولاية التي تجعل المؤمنين إلى آخر الدنيا في جانب والرسول في جانب آخر ، وولاية الرسول التي ينفرد بها هي ولاية الله تعالى ، وولاية الله تعالى لا تقف عند حدود المحبة والنصرة ، بل تمتد إلى جانب الإتياع والطاعة والاحتكام إليه ، والوقوف عند أمره ونهيه حيا كان او ميتا ^(١) ، وهذا هو المعنى الذي فهمه أبو وائلة واستعظمه ، لان معناه عليه ان يرتبط بعلي (ع) كارتباطه برسول الله (ص) حتى بعد موته وهكذا كان أمره إذ عرف أبو الطفيل عامر بن وائلة انه من شيعة علي (ع) وشهد مشاهدته كلها ، وبقي أبو الطفيل بعد علي (ع) وقد سألته معاوية يوما كيف وجدك على خليك أبي الحسن يا بن وائلة قال : كحب الفاقد لأخيها

(١) قال السيد كاظم الحائري : ان ولاية المعصوم غير مخصوصة بأيام حياته ونفهم ذلك من قوله تعالى (النبي اولا بالمؤمنين من انفسهم) ومن قوله (صلى الله عليه وآله) من كنت مولاه فهذا علي مولاه . (الامامة وقيادة المجتمع للحائري ص ٢١٣) .

وزوجها وولدها وإلى الله تعالى أشكو التقصير ^(١) .

ثالثاً:

وإذا أراد القارئ الكريم مزيداً من التفصيل عن حديث الغدير وما أثير حوله من اشكالات سندية ودلالية وأجوبة علماء الشيعة على ذلك فعليه بكتاب الغدير ج ١ للعلامة الاميني (رح) وكتاب عبقات الأنوار ج ٦ - ٩ تعريب وتلخيص العلامة الميلاني فأنهما أوسع وأفضل ما كتب في هذا الباب .

(١) كتاب الوافدين من الرجال على معاوية للعباس بن بكار الضبي ص ٢٦ .

الفصل الرابع:

السقيفة بواية عمر بن الخطاب

قال البغدادي :

ان ما جرى في السقيفة كان مجرد ترشيح والبيعة تمت في المسجد دون تهديد أو إكراه .

يقال له:

روايات كتب الحديث والسيرة تثبت ان الذي جرى في السقيفة بيعة وليس مجرد ترشيح .

نص الشبهة

قال البغدادي :

" ان ما جرى في السقيفة من نقاش ... لم يكن ذلك تمام الشورى بل انه كان مجرد ترشيح والبيعة تمت في مسجد النبي (ص) . وقد فعلوا ذلك طواعية دون تهديد أو قوة سلاح " .

الرد على الشبهة

أقول : ان قوله هذا خلاف ما ثبت في كتب السيرة والحديث والتاريخ وخلاف المشهور عند أهل السنة .

حيث ذكرت هذه الكتب ان الذي جرى في السقيفة بيعة وليس مجرد ترشيح ، ومن ثم استشهد فقهاء السنة كالماوردي وغيره بما جرى في السقيفة من بيعة عمر ، وأبي عبيدة ، واسيد بن حضير،

وبشير بن سعد ، وسالم مولى أبي حذيفة ، لأبي بكر على صحة انعقاد الحكم ببيعة خمسة ^(١) .

نعم الذي ذكره البغدادي هو رأي البعض من علماء السنة حيث يرى ان حكومة أبي بكر انعقدت ببيعته العامة في المسجد دون بيعته في السقيفة ^(٢) .

قصة السقيفة :

والى القارئ الكريم نص كلام عمر بن الخطاب حول السقيفة كما رواه البخاري في صحيحه قال :

" حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن

مسعود عن ابن عباس قال : ان عمر قال في أول جمعة
قدمها من حجته الأخيرة :

إنه بلغني أن قائلاً منكم يقول والله لو قد مات عمر بايعت فلانا

(١) الأحكام السلطانية للماوردي الشافعي : ٧ ، المغني للقاضي عبد الجبار المعتزلي .
الجزء المتم للعشرين القسم الأول ص ٢٥٦ .

(٢) الشخصية الإسلامية الشيخ النبهاني ج ٢ : ٣٥ .

فلا يغترون امرؤ أن يقول إنما كانت بيعة أبي بكر فلتة وتمت ،
ألا وإنها قد كانت كذلك ، ولكن الله وقى شرها ، وليس منكم
من تقطع الأعناق إليه مثل أبي بكر .

من بايع رجلاً عن غير مشورة من المسلمين فلا يبايع هو ولا
الذي بايعه تغرة أن يقتلا .

وإنه قد كان من خبرنا حين توفي الله نبيه صلى الله عليه
وسلم .

أن الأنصار خالفونا واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بني
ساعدة .

وخالف عنا علي والزبير ومن معهما .

واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر .

فقلت لأبي بكر يا أبا بكر انطلق بنا إلى إخواننا هؤلاء من
الأنصار ، فانطلقنا نريدهم ، فلما دنونا منهم لقينا منهم رجلاً
صالحاً ، فذكر ما تملاً عليه القوم ، فقالا أين تريدون يا
معشر المهاجرين ، فقلنا نريد إخواننا هؤلاء من الأنصار ، فقالا
لا عليكم أن لا تقربوهم ، اقضوا أمركم فقلت والله لنأتينهم ،

فانطلقنا حتى أتيناهم في سقيفة بني ساعدة ، فإذا رجل
مزمّل بين ظهرائهم ، فقلت من هذا ؟ فقالوا هذا سعد بن
عبادة ، فقلت ما له ؟ قالوا يوعك .

فلما جلسنا قليلا ، تشهد خطيبهم فأثنى على الله بما هو أهله
ثم قال : أما بعد فنحن أنصار الله وكتيبة الإسلام ، وأنتم معشر
المهاجرين رهط ، وقد دفت دافة^(١) من قومكم ، فإذا هم
يريدون أن يختزلونا من أصلنا ، وأن يحضنونا من الأمر .

فلما سكت أردت أن أتكلم وكنت قد زورت مقالة أعجبتني ، أريد
أن أقدمها بين يدي أبي بكر ، وكنت أداري منه بعض الحد ،
فلما أردت أن أتكلم قال أبو بكر على رسلك فكرهت أن
أغضبه .

فتكلم أبو بكر فقال ما ذكرتكم فيكم من خير فأنتم له أهل ،
ولن يعرف هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش ، هم أوسط
العرب نسبا ودارا ، وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين ،
فبايعوا أيهما شئتم فأخذ بيدي ويدي أبي عبيدة بن الجراح ، وهو
جالس بيننا .

فلم أكره مما قال غيرها ، كان والله أن أقدم فتضرب عنقي ...
أحب إليّ من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر ...

فقال قائل من الأنصار أنا جذيلها المحكك ، وعذيقها المرجب ،
منا أمير ومنكم أمير يا معشر قريش .

(١) الدافة : القوم يسرون جماعة سيرا ليس بالشديد .

فكثرت اللغظ وارتفعت الأصوات ، حتى فرقت من الاختلاف ،
فقلت ابسط يدك يا أبا بكر ، فبسط يده فبايعته وبايعه
المهاجرون ثم بايعته الأنصار .

وَنَزَوْنَا عَلَى سَعْدِ بْنِ عَبَادَةَ .

فقال قائل منهم قتلتم سعد بن عبادة ، فقلت قتل الله سعد بن
عبادة .

قال عمر وإنا والله ما وجدنا فيما حضرنا من أمر أقوى من
مبايعة أبي بكر ، خشينا إن فارقنا القوم ولم تكن بيعة أن
يبايعوا رجلا منهم بعدنا ، فإما بايعناهم على ما لا نرضى ، وإما
نخالفهم فيكون فساد ، فمن بايع رجلا على غير مشورة من
المسلمين فلا يتابع هو ولا الذي بايعه تَغَرَّةً أَنْ يَقْتُلَا “^(١) .

وفيما يلي شرح لفقراتها التي تتصل بموضوعنا :

قوله : (فلا يغترن امرؤ ان يقول إنما كانت بيعة أبي بكر فلتة
وتمت إلا وإنها قد كانت كذلك ولكن الله وقى المسلمين
شرها) .

نسب البلاذري هذا القول إلى الزبير ، ونسبه ابن أبي الحديد
إلى

(١) صحيح البخاري كتاب المحاربين باب رجم الحبلى ج ٨ : ٢٠٨-٢١١ .

عمار ، و(الفتنة كما قال ابن الاثير وغيره هي الفجأة وقال ابن
الأثير أيضا ومثل هذه البيعة جديرة بأن تكون مهيجة للشر
والفتنة فعصم الله تعالى من ذلك ووقى) .

أقول : والأمر الفجائي هو ما لم يتوقع حدوثه ، ومعنى ذلك ان بيعة أبي بكر لم تكن متوقعة ولا متوقعة ، لان الأعناق كانت ممدودة إلى علي (ع) قال ابن اسحق ” وكان عامة المهاجرين وجل (كل) الأنصار لا يشكون ان عليا (ع) هو صاحب الأمر بعد رسول الله (ص) “^(١) وذلك لشدة لصوقه بالنبي (ص) وسابقته المتميزة والنص عليه في الغدير وغيره .

وقوله (وقى الله شرها) يفيد ان بيعة أبي بكر التي فوجئ المسلمون بها ولم يكونوا يترقبونها كانت تنطوي على الشر وسفك الدم والسبب في ذلك هو أن صاحب الحق الشرعي (علي (ع)) قد أبى ان يبايع ودعا الأنصار إلى نصرته ولو كانوا أجابوه لكان هناك قتال بينه وبين القوم وتفصيل ذلك في الفقرة الآتية .

قوله : (وانه قد كان من خبرنا حين توفى الله نبيه صلى الله عليه

(١) الأخبار الموفقيات لابن بكار ت ٢٧٢ ص ٥٨٠ ومثله في تاريخ اليعقوبي ٢: ١٠٣.

وسلم أن الأنصار خالفونا واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بني ساعدة . وخالف عنا علي والزبير ومن معهما . واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر .)

الذي يظهر من بعض الروايات ان عليا (ع) وبني هاشم كانوا مشغولين بدفن النبي (ص) ، وفي اثناء ذلك اجتمعت فئة من الأنصار في بيت سعد بن عبادة يتداولون أمر الحكم ، ثم انضم إليهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وسالم مولى ابي حذيفة ، ثم بوع لأبي بكر ، وامتنع علي (ع) ومن معه من بني هاشم وغيرهم عن بيعته واجتمعوا في دار فاطمة (ع)^(١) ^(٢) .

قال ابن قتيبة : ” وخرج علي (ع) كرم الله وجهه يحمل فاطمة

(١) لم يذكر البخاري مكان اجتماعهم وتخلفهم عن البيعة وذكره احمد ابن حنبل في المسند ج ١ : ٥٥ بروايته عن إسحاق بن عيسى الطباع عن مالك بن انس عن ابن شهاب الزهري . انظر أيضا فتح الباري ج ١٥ : ١٦٣ وسيرة ابن هشام ٣٣٨٤ .

(٢) وقد وضعت في قبال ذلك من قبل سيف بن عمر وغيره روايات تفيد ان عليا (ع) بايع أبا بكر طواعية وانه لما سمع بجلوس أبي بكر للبيعة خرج في قميص ما عليه إزار ولا رداء عجلا كراهية ان يبطئ عنها حتى بايعه وقد ناقش هذه الروايات واثبت بطلانها العلامة العسكري في كتابه عبد الله بن سبأ ج .

بنت رسول الله (ص) على دابة ليلا في مجالس الأنصار تسألهم النصره ، فكانوا يقولون يا بنت رسول الله قد مضت بيعتنا لهذا الرجل ولو ان زوجك وابن عمك سبق إلينا قبل أبي بكر ما عدلنا به ، فيقول علي (ع) أفكنت ادع رسول الله (ص) لم ادفنه في بيته واخرج أنازع الناس سلطانه ، فقالت فاطمة ما صنع أبو الحسن إلا ما كان ينبغي له ولقد صنعوا ما الله حسبيهم وطالبهم “ (١) .

وفي ضوء ذلك فان تصوير الواقع التاريخي بعد وفاة الرسول بوجود ثلاث كتل ليس صحيحا ، لان كتلة الأنصار المزعومة لم تكن كتلة بالمعنى الذين كانت عليه الكتلة القرشية ، وإنما كانت اجتماعا طارئاً ، لا يبعد ان يكون الحزب القرشي قد دفع إليه بواسطة عدد من أعضائه من الأنصار (٢) .

أما علي (ع) وبنو هاشم ومن معهم فقد صاروا كتلة في قبال الحزب القرشي حين رفضوا بيعة أبي بكر .

والذي يظهر بشكل واضح من نصوص تاريخية وحديثية

(٢) منهم اسيد بن حضير رئيس الاوس وبشير بن سعد أحد وجوه الخرج وستأتي ترجمتهما . رجوع

متعددة ان الحزب القرشي كان له وجود زمن النبي ، وكانت أطروحته تتمثل بشعار (حسبنا كتاب) الله وبالموقف السليبي من علي (ع) .

و في قبال ذلك كانت مجموعة من الصحابة كأبي ذر وعمار وسلمان وغيرهم ، قد عرفت في عهد النبي (ص) بأنها شيعة علي (ع) استجابة لأمر الله ورسوله في علي (ع) .

المجتمعون في دار فاطمة (ع) :

وقد ذكر المؤرخون في عداد من تخلف عن بيعة أبي بكر في بيت فاطمة مع علي (ع) والزيير كلا من العباس بن عبد المطلبوعتبة بن أبي لهب وسلمان الفارسي وأبي ذر الغفاري وعمار بن ياسر والمقداد بن الأسود والبراء بن عازب وأبي بن كعب .

وقد ذكر ابن عبد ربه ان أبا بكر بعث عمر بن الخطاب ليخرجهم من بيت فاطمة وقال له : ان أبوا فقاتلهم فاقبل بقبس من نار علي ان يضرهم عليهم الدار فلقيته فاطمة فقالت يا ابن الخطاب اجئت لتحرق دارنا قال نعم أو تدخلوا فيما دخلت فيه الأمة ^(١) .

(١) العقد الفريد ٤ : ٢٥٩-٢٦٠ ، كنز العمال ٣ : ١٤٠ والإمامة والسياسة ١٢١ انساب الأشراف ١ : ٥٨٦ .

روى الطبري قال أتى عمر بن الخطاب منزل علي (ع) وفيه
طلحة والزبير ورجال من المهاجرين فقال : " والله لأحرقن
عليكم أو لتخرجن إلى البيعة " ^(١) .

(١) تاريخ الطبري ج ٣ : ٢٠٢ . روى الذهبي في ميزان الاعتدال ج ٣ : ١٠٨ وابن حجر
في لسان الميزان ج ٤ : ١٨٨ في ترجمة علوان بن داود قول أبي بكر في مرضه
الذي توفي فيه (وددت أني لم اكشف بيت فاطمة وتركته وان اغلق على الحرب)
ورواه أيضا المسعودي في مروج الذهب ج ٢ : ٣٠٩ والطبري في تاريخه ج ٣ : ٤٣٠ .
واقدم مصدر تاريخي روى ذلك هو كتاب الأموال : ١٧٤ لأبي عبيد (ت ٢٢٤ هـ) غير
انه كنى عنها ولم يصرح بها قال قال أبو بكر (وددت أني لم اكن افعل كذا وكذا لخلة
ذكرها)(قال أبو عبيد لا أريد ذكرها) .

أقول فإذا كان أبو عبيد القاسم بن سلام وأمثاله يتحامون ذكر اصل الهجوم على دار
فاطمة (عها) فهل يترقب ممن ذكره منهم ان يعنى بتفاصيل الهجوم ونتائجه
المروعة على الزهراء (عها) بوصفها الوجه البارز في مخاطبة القوم ومن هنا يظهر
للقارئ خطأ قول : ابن أبي الحديد ج ٢/٦٠ : " فاما الأمور الشيعة المستهجنة التي
تذكرها الشيعة من إرسال قنغذ إلى بيت فاطمة (عها) وانه ضربها بالعصا فصار في
عضدها كالدملج وبقي أثره إلى ان ماتت وان عمر ضغطها بين الباب والجدار ...
وألقت جنينا ميتا وجعل في عنق علي (ع) حبل يقاد به ... فكله لا اصل له عند
أصحابنا وانما هو شيء تنفرد الشيعة بنقله " لقد غاب عن ابن أبي الحديد ان
الطبري لم يذكر تفاصيل ما جرى بين أبي ذر ومعاوية بعد إشارته إلى اصل الخبر
خشية من العامة إذ جاء في تاريخه " كان ما ذكر من أمر أبي ذر ومعاوية في
الشام وأشخاص معاوية إياه منها أليها (إلى المدينة) أمور كثيرة كرهت ذكرها " ج ٤
ص ٢٨٣ وقوله عن المكاتبات التي جرت بين محمد بن أبي بكر ومعاوية بن أبي
سفيان " جرت مكاتبات بينهما كرهت ذكرها لما فيها مما لا يحتمل سماعها العامة " .
الطبري ج ٤ ص ٥٥٧ . فهل يترقب منه ومن نظرائه من المؤرخين ان يذكروا تفاصيل
الهجوم الذي جرى على بيت فاطمة (عها) وبخاصة وان نتائج ذلك على شعور العامة
اكثر بكثير من نتائج ذكر تفاصيل ما جرى بين أبي ذر ومعاوية أو ما جرى بين محمد
بن أبي بكر ومعاوية أيضا . على اننا لا نعدم الحصول على طرف من المعلومات
في هذا المصدر السني أو ذاك لمن أراد التبع والاستقصاء .

وقد ذكر أصحاب الحديث عن الزهري : " ان عليا (ع) وبني
هاشم بقوا ستة اشهر لم يبائعوا حتى ماتت فاطمة " ^(١) .

وقوله (ع) : ” ولم يكن لي معين إلا أهل بيتي فضنت بهم
عن الموت “ (٢) .

(١) صحيح البخاري كتاب المغازي باب غزوة خيبر ج٣ : ٣٨ وصحيح مسلم ١ / ٧٢ ، ٥ : ١٥٣ الاستيعاب ٢ : ٢٤٤ ، أسد الغابة بترجمة أبي بكر (ولم يبايع علي (ع) إلا بعد ستة أشهر) انساب الأشراف ١ : ٥٨٦ وفي الغدير ٣ : ١٠٢ عن الفصل لابن حزم ٩٦-٩٧ (وجدنا عليا (رض) تأخر عن البيعة ستة أشهر) .

(٢) قال ابن أبي الحديد وهو قول ما زال يكرره علي (ع) ولقد قاله عقيب وفاة رسول الله (ص) (شرح النهج ج٢ : ٢٢) .

وقوله : ” لو وجدت أربعين ذوي عزم ! “ (١) .

وفي كتاب معاوية إلى علي (ع) ” وأعهدك أمس تحمل قعيدة
بيتك ليلا على حمار ، ويداك في يدي ابنك الحسن والحسين ،
يوم بويع أبو بكر الصديق ، فلم تدع أحدا من أهل بدر
والسوابق إلا دعوتهم إلى نفسك ، ومشيت إليهم بامراتك ،
وأدلت إليهم بابنك ، واستتصرتهم على صاحب رسول الله ،
فلم يجبك منهم إلا أربعة أو خمسة ، ولعمري لو كنت محقا
لأجابوك ... ، ومهما نسيت فلا أنسى قولك لأبي سفيان لما
حركك وهيجك لو وجدت أربعين ذوي عزم لناهضت
القوم “ (٢) .

قوله : (وليس منكم من تقطع الأعناق إليه مثل أبي بكر) .

أقول : هذا الوصف لا ينطبق على أبي بكر إذ لم تكن له قرابة
خاصة من النبي أو سابقة جهادية مميزة أو نص يؤهله لذلك
بخلاف علي (ع) حيث جمع ذلك كله .

قوله : (ولا نعرف هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش) .

(١) شرح النهج ج ٢ : ٢٢ .

(٢) وقعة صفين نصر بن مزاحم ١٨٢ ابن أبي الحديد ٢ : ٦٧ .

وفي رواية احمد بن حنبل عن مالك بن انس (ولن تعرف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش) وفي رواية ابن اسحق (قد عرفتم ان هذا الحي من قريش بمنزلة من العرب ليس بها غيرهم وان العرب لا تجتمع إلا على رجل منهم ...) .

ونستفيد من هذا الكلام امرين هما :

الاول : ان الامر المتنازع عليه في السقيفة ليس هو مجرد السلطة الاجرائية بل هو سلطة اجرائية مقرونة بسلطة دينية وذلك لان العرب لم يكونوا في الجاهلية يخضعون لقريش اجرائيا بل كانوا يخضعون لها دينيا حيث يدينون بكل امر تضعه قريش في امر الدين وبخاصة الحج وهو امر مذكور في كل كتب السيرة ^(١) ، وفي

(١) قال ابن اسحاق : " وكانت قريش ابتدعت امر الخمس جمع احمس وهو المتصلب في الدين وسميت قريش خمسا لزعمتهم بأنهم المتشددون في الدين) ثم ابتدعوا في ذلك امورا لم تكن لهم منها انهم حرموا على اهل الحل (وهم العرب الساكنون خارج مكة) ان يأكلوا من طعام جاؤا به معهم من الحل الى الحرم اذا جاؤا حجاجا او عمارا ولا يطوفوا بالبيت اذا قدموا اول طوافهم الا في ثياب الخمس (اي في ثياب احد القرشيين) فان لم يجدوا منها شيئا طافوا بالبيت عراة فان تكرم من متكرم من رجل او امرأة ولم يجد ثياب الخمس فطاف في ثيابه التي جاء بها من الحل القاها اذا فرغ من طوافه ثم لم ينتفع بها ولم يمسها هو ولا احد غيره ابدا فكانت العرب تسمى تلك الثياب اللقي . قال ابن اسحاق فحملوا على ذلك العرب فدانت به ... فكانوا كذلك حتى بعث الله محمدا (ص) فوضع الله تعالى امر الخمس وما كانت قريش ابتدعت منه (اي هدم الله قيمته " السيرة النبوية لابن هشام ج ١/٢٠١-٢٠٣ .

ضوء هذه السلطة تجرأ عمر في حكومته على تحريم متعة الحج وقبول الناس ذلك منهم ^(١) .

الثاني : ان المهاجرين الاربعة في السقيفة انما غلبوا الانصار الحاضرين بأساس جاهلي كان الاسلام قد أماته ، وهذا الاساس هو الامتياز الديني لقريش وقد نزع الاسلام عن قريش وكرسه لمحمد (ص) واهل بيته (ع) .

وامام شعار عمر ورفع الراية القرشية انكسر سعد بن عبادة في هذا الاجتماع المدبر من الحزب القرشي بإعلان اسيد بن حضير^(٢)

(١) انظر جواب الشبهة - ١٥ من هذه الحلقة .

(٢) أسد الغابة ترجمة اسيد بن حضير وفيه انه اسلم على يد مصعب بن عمير في العقبة الأولى وان أبا بكر في خلافته كان يكرمه ولا يقدم عليه أحدا وتوفي سنة ٢٠ وحمل عمر عنه السرير حتى وضعه بالقيع انظر تفصيل موقف بشير بن سعد واسيد بن حضير في تاريخ الطبري ج ٣ / ٢٢١ .

رئيس الاوس وبشير بن سعد احد وجوه الخزرج^(١) ميلهما إلى الحزب القرشي ومن ثم بيعتهما ومن معهما من أتباعهما أبا بكر .

قوله : (كان والله ان اقدم فتضرب عنقي ... احب إلى من ان تأمر على قوم فيهم أبو بكر) .

وقد قال قبل ذلك (وليس فيكم من تقطع الأعناق إليه مثل أبي بكر) .

أقول : لست ادري هل هاتان الكلمتان من أبي حفص كاتتا على سبيل الجد أم شأنه فيهما شأنه في كلمته لما توفي النبي (ص) وكشف هو والمغيرة بن شعبة الثوب عن وجه النبي (ص) فقال : واغشياه ما اشد غشي رسول الله (ص) ، ثم اخذ يهدد بالقتل من قال ان رسول الله قد مات ، واخذ يقول

ان رجالا من المنافقين يزعمون ان رسول الله توفي ، وان رسول الله ما مات ، ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران ، فغاب عن قومه أربعين ليلة ، ثم رجع بعد ان قيل مات ،

(١) وقد قيل انه أول من بايع أبا بكر من الأنصار كان قد شهد العقبة الثانية وبدرا والمشاهد كلها قتل يوم عين التمر مع خالد سنة ١٢ هـ ..

والله ليرجعن رسول الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم يزعمون ان رسول الله مات ، (من قال انه مات علوت رأسه بسيفي هذا ، وإنما ارتفع إلى السماء) ^(١) .

قال ابن أبي الحديد ” ان عمر لما علم ان رسول الله قد مات خاف من وقوع فتنة في الإمامة وتغلب أقوام عليها ، أما من الأنصار أو من غيرهم ، فاقتضت المصلحة عنده تسكين الناس ، ف أظهر ما أظهره ، وأوقع تلك الشبهة في قلوبهم ، حراسة للدين والدولة ، إلى ان جاء أبو بكر “ ^(٢) .

وفي ما أوردناه من رواية البخاري وشرحها كفاية في توضيح حال السقيفة وإنها كانت بيعة خاصة لأبي بكر في أجواء العصية القبلية وليست مجرد ترشيح له ثم أردفت ببيعة عامة اقترنت بالتهديد وقوة السلاح .

(١) تاريخ اليعقوبي ٢ : ٩٥ ، الطبري / البداية والنهاية لابن كثير ٥ : ٢٤٢ تيسير الوصول ٢ : ٤١ ، انساب الأشراف ١ : ٥٦٥ ، تاريخ أبي الفداء ١ : ١٦٤ .

(٢) انظر شرح النهج ج ٢ : ٤٣ .

الفصل الخامس:

الشورى السداسية برواية عمرو بن ميمون

قال البغدادي :

ان استخلاف أبي بكر لعمر وكذلك حصر عمر الشورى بالسته
كان ترشيحا خاضعا للقبول والرفض من الأمة .

يقال له :

قال الماوردي ان بيعة عمر لم تتوقف على
رضا الصحابة ، وقد روت المصادر السنية
المعتبرة ان عمر قال لأبي طلحة الأنصاري
اختر خمسين رجلا من الأنصار فأجمع هؤلاء
الرهط في بيت حتى يختاروا رجلا منهم فإن
اجتمع خمسة ورضوا واحدا وأبى واحد فاشدخ
رأسه .

نص الشبهة

قال البغدادي :

" ان استخلاف أبي بكر لعمر وكذلك استخلاف عمر للسته كان
ترشيحا خاضعا للقبول أو الرفض من الأمة " .

الرد على الشبهة

اقول : ان قوله هذا رأى شاذ وافقه عليه بعض السنة .

قال الماوردي : " وأما انعقاد الإمامة بعهد من قبله ، فهو مما انعقد الإجماع على جوازه ، ووقع الاتفاق على صحته ، لأمرين عمل المسلمون بهما ولم يتناكروهما :

أحدهما : ان أبا بكر عهد بها إلى عمر فاثبت المسلمون إمامته بعهد .

والثاني : ان عمر عهد بها إلى أهل الشورى فقبلت الجماعة دخولهم فيها وخرج باقي الصحابة منها ... فان لم يكن ولدا ولا والدا جاز ان ينفرد بعقد البيعة له وتفويض العهد إليه وان لم يستشر فيه أحدا من أهل الاختيار لكن اختلفوا هل يكون ظهور الرضا منهم شرطا في انعقاد بيعته أولا ؟

فذهب بعض علماء أهل البصرة إلى ان رضا أهل الاختيار شرط في لزومها للامة ..

والصحيح ان بيعته منعقدة ، وان الرضا بها غير معتبر لان بيععة عمر لم تتوقف على رضا الصحابة " ^(١) .

وقال النووي وغيره : " اجمعوا على انعقاد الخلافة بالاستخلاف ، وعلى انعقادها بأهل الحل والعقد لإنسان حيث لا يكون هناك استخلاف غيره " ^(٢) .

وقصة الشورى واستخلاف عثمان صريحة في أنها كانت بيععة من عبد الرحمن لعثمان بعد ما فوضه الأربعة ان يكون الأمر أمره ، ومن هنا قال عبد الرحمن لعلي بايع وإلا ضربت عنقك ^(٣) .

(١) الأحكام السلطانية : ١٠ .

(٢) فتح الباري ج ١٦ : ٣٣٤ .

(٣) انساب الأشراف ج ٤ : ٥٠٨ . واللفظ في صحيح البخاري ج ٩ : ٩٨ (فلا تجعل على نفسك سيلا) .

ونحن نورد فقرات من رواية مفصلة رواها الطبري عن عمر بن شبة بأسانيده إلى عمرو بن ميمون .

قصة الشورى :

قال عمرو بن ميمون :

" ان عمر لما طُعِنَ قيل له يا أمير المؤمنين لو استخلفت !
قال : من استخلف ؟ لو كان أبو عبيدة بن الجراح حيا استخلفته
فان سألتني ربي قلت : سمعت نبيك يقول (انه أمين هذه
الامة) ^(١) .

ولو كان سالم مولى أبي حذيفة حيا استخلفته فان سألتني ربي قلت سمعت نبيك
يقول (ان سالما شديد الحب لله) ^(٢) .

(١) مما لا شك فيه ان هذا الحديث من الموضوعات وقد وضع في قبال ما عرف
عن علي (ع) والأئمة من ولده أنهم أمناء الله في أرضه وحججه على عباده ،
وتوجد زيارة لقبر علي (ع) معروفة بزيارة أمين الله .

(٢) انظر أيضا في طبقات عمر بن سعد ج ٣ : ٣٤٣ وتاريخ المدينة لابن شبة ٩٢٢
ومسند احمد بن حنبل ج ١ : ٢٠ ومختصر تاريخ بن عساكر ج ٤٣١٩ وقد كان أبو عبيدة
وسالم أول من حضر من المهاجرين أمر السقيفة (الأحكام السلطانية ص ٧) قال
في الاستيعاب : ٥٦٨ في ترجمة سالم (وكان سالم من أهل فارس معدودا من
المهاجرين لانه لما اعتقته مولاته زوج أبي حذيفة تولى أبا حذيفة وتبناه أبو حذيفة
وقد روي انه هاجر مع عمر ونفر من الصحابة من مكة وكان يؤمهم إذا سافر معهم
وقد كان عمر يفرط في الثناء عليه ، وقد روي عنه انه قال لو كان سالم حيا ما
جعلتها شورى وذلك بعدما طعن فجعلها شورى) أقول والحديث من الموضوعات

ولو تنزلنا وسلمنا به فان من الغريب ان يخضع أبو حفص لقول النبي (ص) في سالم (ان سالم شديد الحب لله) ولا يخضع لقول النبي (ص) في علي يوم خيبر (لأعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كرار غير فرار يفتح الله على يده) ثم دعا عليا (ع) وهو ارمد فأعطاه الراية وكان الفتح على يده .

فقال له رجل أدلك عليه ، عبد الله بن عمر ... قال بحسب آل عمر ان يحاسب منهم رجل واحد .. ان استخلفت فقد استخلف من هو خير مني ، وان اترك فقد ترك من هو خير مني ، ولن يضيع الله دينه .

فخرجوا ثم رجعوا فقالوا يا أمير المؤمنين لو عهدت عهدا ، فقال كنت عزمت بعد مقاتلي لكم ان انظر فأولي رجلا أمركم ، هو أحراكم ان يحملكم على الحق وأشار إلى علي ^(١) ... فما أريد ان

(١) انظر أيضا طبقات ابن سعد ج٣ : ٣٤٢ وفي انساب الاشراف ج٣ : ١٠٣ قال عمر لئن ولوها الاجيلح ليركبن بهم الطريق ، وانظر ايضا المصنف لعبد الرزاق الصنعاني ج٥ : ٤٤٦ ، وفي الرياض النضرة لمحـب الدين الطبري (ت ٦٩٤) ط٢ بمصر ٣٧٣ ، ج٢ : ٩٥ قال عمر لله درهم ان ولوها الأصلع كيف يحملهم على الحق وان كان السيف على عنقه قال محمد بن كعب فقلت أتعلم ذلك منه ولا توليه فقال ان تركتهم فقد تركهم من هو خير مني .

أتحملها حيا وميتاً ^(١) .

(١) وفي رواية البلاذري ٤ : ٥٠١ قال (اكره ان أتحملها حيا وميتا) قلت (بل تحمل أبو حفص حيا وميتا مسنولية إبعاد علي (ع) عن موقعه الذي وضعه الله ورسوله فيه ، اما تحمله لذلك فقد تبين حين شد عن وسطه وذبح عن بيعة أبي بكر وفرضها على المسلمين بكل وسيلة ممكنة حتى لو ادى ذلك إحراق باب فاطمة بنت رسول الله (ص) كما مر تفصيله في جواب الشبهة - ١١ ، واما تحمله للأمر ميتا فقد تبين حين ابتكر الشورى السداسية وعين أفرادها وفرض على علي (ع) ان يكون أحدهم ليضمن ثلاثة أمور الأول : ان لا يبايع علي (ع) إذ ليس له من أصوات الخمسة الآخرين الاصوت الزبير في قبال عثمان الذي له اربعة اصوات هذا مضافا الى شرط جديد في البيعة وهو العمل بسيرة الشيخين وهو يعلم جيدا ان عليا

سوف يرفض مثل هذا الشرط . الثاني : ان تُضمن بيعة علي لعثمان ولو كرّها قبل ان يخرجوا من البيت وهو يعلم من تجربة السقيفة ان عليا سوف يمتنع من البيعة ويطالب المسلمين بنصرته وانه اذا بايع ولو كرّها امنوا من تحركه ضدهم . الثالث : ان تخلق الاندادلعلّي (ع) كالزبير الذي كان بالامس جنديا لعلّي (ع) يدافع عنه في قصة السقيفة ثم صار بعد قتل عثمان نِدّاً له ينافسه على الامر ويقاتله عليه . وتذكر المصادر التاريخية ان عمر كان على يقين من ان الشورى السداسية ستكون لصالح عثمان . قال ابن سعد في طبقاته بترجمة سعيد بن العاص ما خلاصته : " ان سعيد بن العاص اتى الخليفة عمر يستزيده في الأرض ليوسع داره فوعده الخليفة بعد صلاة الغداة وذهب معه الى داره قال سعيد فزادني وخط لي برجليه فقلت يا امير المؤمنين زدني فانه تَبَّتْ لي نابتة من ولد واهل فقال حسبك واختبئ عندك انه سيلبي الامر من بعدي من يصل رحمك ويقضي حاجتك قال فمكثت خلافة عمر بن الخطاب حتى استخلف عثمان ... فوصلني واحسن وقضى حاجتي واشركني في اماتته " . وسعيد بن العاص هو من اقرباء عثمان فهو سعيد بن العاص بن سعيد بن احيحة بن امية وعثمان هو ابن عفان بن ابي العاص بن امية . قال العلامة العسكري " ويتضح من هذه المحاور ان امر تولية عثمان الخلافة كان قد بُتَّ فيه في حياة الخليفة عمر وتعيين الستة في الشورى كان من اجل تمرير هذا الامر .. " معالم الدرستين ج ١/١٨٣ .

عليكم بهؤلاء الرهط الذين قال رسول الله (ص) (انهم من أهل الجنة) علي وعثمان وعبد الرحمن وسعد وطلحة والزبير فليختاروا رجلا . ثم دعا بهم وقال لهم اني نظرت فوجدتكم رؤساءهم وقادتهم ولا يكون هذا الأمر إلا فيكم .

وقال لأبي طلحة الأنصاري اختر خمسين رجلا من الأنصار

، فاجمع هؤلاء الرهط في بيت حتى يختاروا رجلا منهم ، فان اجتمع خمسة ورضوا رجلا وأبى واحد فاشدخ رأسه ، وان اتفق أربعة فرضوا رجلا منهم وأبى اثنان فاضرب رؤوسهما ، فان رضي ثلاثة رجلا منهم وثلاثة رجلا منهم فحكموا عبد الله بن عمر ، فأبى الفريقين حكم له فليختاروا رجلا منهم ، فان لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف واقتلوا الباقيين ان رغبوا عما اجتمع عليه الناس ^(١) .

واستشار عبد الرحمن الناس^(٢) فقال له عمار بن ياسر ان

(١) في طبقات بن سعد بسنده عن سماك ان عمر قال للانصار ادخلوهم بيتا ثلاثة ايام فان استقاموا والا فادخلوا عليهم فاضربوا اعناقهم ج٣ : ٣٤٢ ، وفي انساب الأشراف للبلاذري ٤ : ٥٠٣ قال عمر ليتبع الاقل الاكثر فمن خالفكم فاضربوا عنقه ومثله في كنز العمال ١٢ : ٦٨١ .

(٢) وفي صحيح البخاري ج٩ : ٩٧ قال عبد الرحمن لاهل الشورى لست بالذي انافسكم على هذا الامر ولكنكم ان شئتم اخترت منكم فجعلوا ذلك الى عبد الرحمن ومال الناس على عبد الرحمن يشاورونه وفي ج٥ : ٢٢ قال عبد الرحمن لاهل الشورى اجعلوا امركم الى ثلاثة منكم فقال الزبير جعلت امري الى علي فقال طلحة جعلت امري الى عثمان وقال سعد قد جعلت امري الى عبد الرحمن بن عوف ثم قال عبد الرحمن لعلي وعثمان اجعلوه اليّ والله عليّ ان لآلوا عن افضلكم .

أردت ان لا يختلف المسلمون فبايع عليا ، فقال المقداد بن الأسود صدق عمار ان بايعت عليا قلنا سمعنا واطعنا .

وقال ابن أبي سرح ان أردت إلا تختلف قريش فبايع عثمان ، فقال عبد الله بن أبي ربيعة صدق ان بايعت عثمان قلنا سمعنا واطعنا .

وقال عمار : أيها الناس ان الله عز وجل أكرمنا بنيه وأعزنا بدينه فأني تصرفون هذا الأمر عن أهل بيت نبيكم .

فقال رجل من بني مخزوم لقد عدوت طورك يا ابن سمية وما أنت وتأمير قريش لأنفسها^(١) .

فقال سعد بن أبي وقاص : يا عبد الرحمن افرغ قبل ان يفتتن الناس .

ودعا عبد الرحمن عليا فقال له عليك عهد الله وميثاقه لتعملن بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخليفين من بعده .

قال أرجو ان افعل واعمل بمبلغ علمي وطاقتي ^(٢) .

(١) انظر ايضا انساب الاشراف تحقيق المحمودي ج ٢ : ١٤٤ خبر ١٤٢

(٢) وفي تاريخ اليعقوبي ١ : ١٦٢ ان عليا (ع) قال لعبد الرحمن لما عرض عليه البيعة على كتاب الله وسنة النبي وسيرة ابي بكر وعمر قال : " ان كتاب الله وسنة نبيه لا يحتاج معهما الى اجيري أحد " . والأجيري بالكسر والتشديد : العادة والطريقة) .

ودعا عثمان فقال له مثل ما قال لعلي ، فقال نعم فبايعه ^(١) .

فقال علي : حبوته حبو دهر ، ليس هذا أول يوم تظاهرتم فيه علينا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ، والله ما وليت عثمان إلا ليرد الأمر إليك ^(٢) .

فقال عبد الرحمن يا علي لا تجعل على نفسك سيلا فأني قد نظرت وشاورت الناس فإذا هم لا يعدلون بعثمان .

فقال المقداد : ما رأيت مثل ما أوتي إلى أهل هذا البيت بعد نبهم ، إني لأعجب من قريش انهم تركوا رجلا لا أقول ان أحداً اعلم ولا أقضى منه بالعدل أما والله لو أجد عليه أعوانا ^(٣) .

(١) وفي صحيح البخاري :ابايحك على سنة الله وسنة رسوله والخليفين من بعده فبايعه عبد الرحمن وبايعها الناس سالها جرونا لانصاروا وامراء الأجنادو المسلمون.

(٢) وفي تاريخ اليعقوبي ١ : ١٦٢ قال علي (ع) لعبد الرحمن بن عوف انت مجتهد ان تزوي هذا الامر عني .

(٣) جاء في تاريخ اليعقوبي ج ٢ : ١٦٣ قول المقداد : واعجبا لقريش ودفعهم هذا الامر عن اهل بيت نبهم . وفي مروج الذهب ج ٢ : ٣٤٣ قال المقداد : يا عبد الرحمن اعجب من قريش انما تطولهم على الناس بفضل اهل هذا البيت قد اجتمعوا على نزع سلطان رسول الله (ص) بعده من ايديهم ، اما وايم الله يا عبد الرحمن لو أجد على قريش انصارا لقاتلتهم كقتالي أياهم مع النبي عليه الصلاة والسلام يوم بدر) .

(قال المسعودي وجرى بينهم من الكلام خطب طويل قد أتينا على ذكره في كتابنا أخبار الزمان في أخبار الشورى والدار) .

قلت قد أورد الكلام مفصلا ابن أبي الحديد في شرح النهج (ج ٩ : ٥٦) نقلا عن سقيفة الجوهري :

قال عوانة قال إسماعيل قال الشعبي فحدثني عبد الرحمن بن جندب عن أبيه جندب بن عبد الله الأزدي قال كنت جالسا بالمدينة حيث بويع عثمان فجئت فجلست إلى المقداد بن عمرو فسمعتة يقول ... اما و الله لو ان لي على قريش أعوانا لقاتلتهم قتالي إياهم ببدر وأحد فقال عبد الرحمن ثكلتك أمك لا يسمعن هذا الكلام الناس فإني أخاف ان تكون صاحب فتنة و فرقة . قال المقداد ان من دعا إلى الحق و أهله و ولاة الأمر لا يكون صاحب فتنة و لكن من أقحم الناس في الباطل و أثر الهوى على الحق فذلك صاحب الفتنة و الفرقة . قال فتريد وجه عبد الرحمن ثم قال لو اعلم انك إياي تعنى لكان لي و لك شأن . قال المقداد إياي تهديد يا بن أم عبد الرحمن ثم قام عن عبد الرحمن فانصرف . قال جندب بن عبد الله فاتبعته و قلت له يا عبد الله أنا من أعوانك ، فقال رحمك الله ان هذا الأمر لا يغني فيه الرجلان و لا الثلاثة ، قال فدخلت من فوري ذلك على علي (ع) فلما جلست إليه قلت يا أبا الحسن و الله ما أصاب قومك بصرف هذا الأمر عنك فقال صبر جميل و الله المستعان . فقلت و الله انك لصبور قال فان لم اصبر فما ذا اصنع ، قلت إني جلست إلى المقداد بن عمرو آنفا و عبد الرحمن بن عوف فقالا كذا و كذا ثم قام المقداد فاتبعته فقلت له كذا فقال لي كذا فقال علي (ع) لقد صدق المقداد ، فماذا اصنع ؟ فقلت تقوم في الناس فتدعوهم إلى نفسك وبخبرهم انك أولى بالنبي (ص) ، وتسألهم النصر على هؤلاء المتظاهرين عليك فإذا أجابك عشرة من مائة شددت بهم على الباقيين ، فان دانوا لك فذاك وإلا قاتلتهم وكنت أولى بالعدو قتلت أو بقيت ، وكنت أعلى عند الله حجة ، فقال (ع) : اترجوا يا جندب ان ييا يعني من كل عشرة واحد ؟ قلت ارجو ذلك ، قال لكني لا ارجو ذلك ، لا والله ولا من المائة واحد وسأخبرك ان الناس ينظرون إلى قريش فيقولون هم قوم محمد وقيله واما قريش بينها تقول ان آل محمد يرون لهم على الناس بنوته فضلا ويرون انهم اولياء هذا الأمر دون قريش ودون غيرهم من الناس وهم ان ولّوه لم يخرج السلطان منهم إلى أحد أبدا و متى كان في غيرهم تداولته قريش بينها لا و الله لا يدفع الناس إلينا هذا الأمر طائعين أبدا . فقلت جعلت فداك يا بن عم رسول الله لقد صدعت قلبي بهذا القول ا فلا ارجع إلى المصر فأوذن الناس بمقاتلتك و أدعو الناس إليك فقال يا جندب ليس هذا زمان ذاك . قال فانصرفت إلى العراق فكنت اذكر فضل علي على الناس فلا اعدم رجلا يقول لي ما اكره واحسن ما اسمعه قول من يقول دع عنك هذا وخذ فيما ينفعك فأقول ان هذا مما ينفعني و ينفعك فيقوم عني و يدعني .

و زاد أبو بكر احمد بن عبد العزيز الجوهري حتى رُفِعَ ذلك من قولي إلى الوليد بن عقبه أيام ولّينا فبعث إليّ فحبسني حتى كُلم في فخلي سبيلي .

وروى الجوهري قال نادى عمار بن ياسر ذلك اليوم يا معشر المسلمين أنا قد كنا ما كنا نستطيع الكلام قلة و ذلة فأعزنا الله بدينه و وأكرمنا برسوله فالحمد لله رب العالمين يا معشر قريش إلى متى تصرفون هذا الأمر عن أهل بيت نبيكم تحولونه هاهنا مره و هاهنا مره ما أنا آمن ان ينزعه الله منكم و يضعه في غيركم كما نزعتموه من أهله و وضعتموه في غير أهله . فقال له هشام بن الوليد بن المغيرة يا بن سمية لقد عدوت طورك و ما عرفت قدرك ما أنت و ما رأيت قريش لأنفسها انك لست في شيء من أمرها و إماراتها فتتح عنها . و تكلمت قريش بأجمعها فصاحوا بعمار و اتهموه فقال الحمد لله رب العالمين ما زال أعوان الحق أذلاء ثم قام فانصرف .

فقال عبد الرحمن يا مقدار اتق الله فإني خائف عليك
الفتنة “ (١) .

(١) تاريخ الطبري ج ٤ : ٢٢٤ عن عمر بن شبة عن علي بن محمد (المدائني) عن وكيع عن الاعمش عن ابراهيم (التيمي) ومحمد بن عبد الله الانصاري عن ابن ابي عروة عن قتادة عن شهر بن حوشب ، وابي مخنف عن يوسف بن يزيد عن عباس بن سهل ، ومبارك بن فضالة عن عبيد الله بن عمر وبونس بن ابي اسحق عن عمر و بن ميمون الاودي ، وفي تاريخ المدينة المطبوع لابن شبة ج ٣ ص ٩٢٤ سقط من الرواية نحو من ثلاث ورفات من اولها مع الاسانيد . وقد روى الرواية ايضا ابن عبد ربه في العقد الفريد ج ٢٧٤٤-٢٨٠ روى القسم الاول منها عن يونس عن الحسن وهشام بن عروة عن ابيه ، ومن هذا القسم قول عمر لابي طلحة " وقم على رؤوسهم (اي الستة اهل الشورى) فان اجتمع خمسة على رأي واحد وابي واحد فاشدخ راسه بالسيف .. " وروى القسم الثاني (ومنه قول المقداد واختلاف بني امية وبنو هاشم) عن ابي الحسن المدائني وكلا القسمين لم ينسبهما الى عمرو بن ميمون . وقد حاول يحيى اليعقوبي في رسالته للماجستير (مرويات ابي مخنف) ط الرياض ١٤١٠ ان يجعل متن الرواية بقسميها على انها رواية ابي مخنف وان قصة الشورى في الطبري انما هي تلفيق بين متون رواية ابراهيم التيمي وشهر بن حوشب وابي مخنف ، ولا دليل له على ذلك اذ لو كان الطبري قد صنع ذلك لاشار اليه كما هو ديدنه (نظير ما صنعه في المورد الذي رواه في ج ٤ ، ٢١٣ ، وج ٤ : ١٩٨ وغيرها) ولو كان ابن شبة صنعه لاشار اليه ولو اشار اليه لذكره الطبري عنه لان روايته انما هي رواية ابن شبة باسانيدها التي ذكرها ولم يصف اليها شيئا آخر . وقد حاول مؤلف رسالة الماجستير ايضا تضعيف رواية ابن سعد في الطبقات ج ٣ : ٣٤٢ بسنده الى سماك بن حرب التي تفيد ان عمر امر بادخال اهل الشورى بيتا ثلاثة ايام فان استقاموا والا فلتضرب اعناقهم . بدعوى ان سليمان بن حرب ضعيف ونقل ذلك عن التقريب لابن حجر غير ان المؤلف لم ينقل للقارئ بأمانة ما وجدته في المصدر اذ قال ابن حجر في التقريب (ان سماك بن حرب صدوق وروايته عن عكرمة خاصة

مضطربة) ، وهذا التخصيص قد قال به ابن المدائني قبل ابن حجر ، وفي ميزان الاعتدال للذهبي قال في ترجمة سماك (صدوق صالح من اوعية العلم مشهور وقال يعقوب بن شيبه هو في عكرمة غير صالح) .

أقول ان هذه الرواية لا تدع شكاً في ان حصر عمر الأمر في الستة على ان يبايعوا أحدهم لم يكن مجرد ترشيح ولو كان كذلك فما الداعي إلى الأمر بقتل الواحد إذا خالف الخمسة والاثنين إذا خالفا الأربعة ؟

ان التأمل في الفقرات التي أوردناها تلفت نظر القارئ إلى ان السلطة كانت بيد قريش وان المسلمين كانوا مغلوبين على أمرهم ، وان مثل عمار بن ياسر الذي يقول فيه رسول الله (ص) (ان عماراً ملئ أيماناً إلى أخصى قدميه) (من ابغض عمار ابغضه الله تعالى) ^(١) كان يقال له حين هتف باسم علي ما أنت وتأمير قريش لأنفسها) .

ومن هنا قال المقداد ^(٢) قوله ” أما والله لو أجد عليه أعواناً “

(١) الاستيعاب : ١١٣٨ ترجمة عمار .

(٢) قال في الاستيعاب : ١٤٨٠ في ترجمته : كان قديم الاسلام وهو من السبعة الاولين الذين اظهروا الاسلام بمكة وقد شهد مشاهد النبي (ص) كلها .

الأنف الذكر .

علي (ع) يتظلم من قريش :

وقد نبه علي (ع) في أحاديثه مراراً إلى هذه الحقيقة المرة في تغلب قريش بعد وفاة الرسول (ص) علي الأمر كما في قوله : ” اللهم إني أستعديك على قريش ومن أعانهم ، فانهم قطعوا رحمي ، وصغروا عظيم منزلتي ، واكفأوا إنائي ، واجمعوا على منازعتي حقا كنت أولى به من غيري ، وقالوا إلا

ان في الحق ان تأخذه ، وفي الحق ان تُمنعه ، فاصبر
مغموما ، أو مُت متأسفا ، فنظرت فإذا ليس لي رافد ولا ذاب
ولا مساعد إلا أهل بيتي ، فضننت بهم عن المنية ، فاغضيت
على القذى ، وجرعت ريقى على الشجا ، وصبرت من كظم
الغيظ على أمر من العلقم ، وآلم للقلب من حز الشغار“ ^(١) .

وقوله (ع) : ” فجزى قريشا عني الجوازي فانهم ظلموني
حقيواغتصبوني سلطان ابن امي“ ^(٢) .

(١) كلام : ٢١٧ نهج البلاغة الخطبة : ١٧٢ .

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ج ٩ : ٣٠٦ .

وقوله : ” لقد أخافتني قريش صغيرا ، وانصبتني كبيرا ، حتى
قبض الله رسوله فكانت الطامة الكبرى“ ^(١) .

وقوله في رسالته لآخيه عقيل : ” فان قريشا قد اجتمعت على
حرب اخيك اجتماعها على حرب رسول الله (ص) قبل اليوم ،
وجهلوا حقي ، وجحدوا فضلي ، ونصبوا لي الحرب ، وجدوا في
اطفاء نور الله ، اللهم فاجز قريشا عني بفعالها ، قد قطعت
رحمي وظاهرت علي ...“ ^(٢) .

وقوله : ” أما والله لقد تقمصها ^(٣) فلان ^(٤) وانه ليعلم ان محلي
منها محل القطب من الرحا ، ينحدر عني السيل ولا يرقى إلي
الطير ، ^(٥) فسدلت دونها ثوبا ، وطويت عنها كشحا ^(٥) ، وطفقت

(١) شرح النهج ج ٩ : ٥٤ ومروج الذهب ج ٣ : ١٢ .

(٢) الامامة والسياسة ج ١ : ٥٦ انساب الاشراف ج ٢ : ٧٥ الاغانى ج ١٥ : ٤٦ نهج
البلاغة ج ٣ : ٦٨ حمهرة رسائل العرب ج ١ : ٥٩٥ .

(٣) الضمير يرجع الى الخلافة والامرة .

(٤) يريد ابا بكر .

(٥) أي لا يضاهيه في منزلته في زمانه احد .

(٦) الكشح بين الخاصرة والجنب وطويت عنها كشحا كناية عن تركها .

ارتئي بين ان أصول بيد جذاء ^(١) ، أو أصبر على طخية عمياء ^(٢) ... فرأيت الصبر على هاتا احجى ... حتى إذا مضى الأول لسبيله ، فأدلى بها إلى فلان بعده ... فيا عجباً بينا هو يستقيها في حياته ، إذ عقدها لآخر بعد وفاته ، لَشَدِّمَا تشطرا ضرعيها ، فصيرها في حوزة خشناء ، يغلظ كَلَمُهَا ... فصبرت على طول المدة ، وشدة المحنة ^(٣) ، حتى إذا مضى لسبيله جعلها في جماعة ، زعم أني

(١) الجذاء المقطوعة .

(١٢) الطخية هي الظلمة ونسبة العمى اليها مجاز عقلي وانما يعمى القائمون فيها اذ لا يهتدون الى الحق ، والمعنى فكرت في حالين حال القيام وليس من ناصر الا اهل بيتي وافراد قلائل وهم لا يكفون للنصرة او الصبر على ظلمة وبعد عن الحق وعودة الى الجاهلية بأسم الاسلام وهي ظلمة يهرم فيها الكبير وبشيب فيها الصغير كناية عن شدتها وطولها . ثم رأى (ع) ان الصبر على الحال الاخيرة احجى أي الزم واجدر عقلا وشرعا .

(٣) استمرت هذه المحنة التي اشار اليها (ع) خمسا وعشرين سنة وتمثلت بالانقلاب على الاعقاب وكان ابرز مظاهره اضافة الى العدول عمن نصبه الله ورسوله حجة يهتدون بهديه ويحتكمون اليه لا الى غيره احياء بعض الاعراف الجاهلية (انظر جواب الشبهة - ١٥ من هذا الكتاب) والمنع من نشر احاديث النبي (ص) وبخاصة تلك التي ترتبط بالتعريف بأهل بيته (ع) انظر مصادر ذلك في الهامش رقم ١٦١ ، من وقد نتج عن هذه السياسة جهل صغار الصحابة فضلا عن اهل البلاد المفتوحة شرقا وغربا بمنزلة اهل البيت (ع) وقد اشار الى ذلك (ع) في كلام يتحدث فيه عن حال قريش ايام حكم الثلاثة حيث الفتوح بقيادتها وارتفاع ذكرها في تلك الأيام وخمول ذكره (ع) (فكنا ممن حمل ذكره وخبت ناره وانقطع صوبه وصيته حتى اكل الدهر علينا وشرب) شرح النهج ٢ : ٢٩٩ .

أحدهم ، فيالله وللشورى متى اعترض الريب فيَّ مع الأول
منهم حتى صرت اقرن إلى هذه النظائر ، ولكني أسففت إذ
أسفوا ، وطررت إذ طاروا ^(١) ، فصغا رجل ^(٢) منهم لضغنه ،
ومال ^(٣) الآخر لصهره ، مع هن وهن ^(٤) ، إلى ان قام
ثالث ^(٥) القوم نافجاً حضنيه بين تشيله

(١) اسف الطائر دنا من الارض . والمعنى انه (ع) سالمهم فدنا منهم واقترب حين كانوا يرغبون
بذلك وابتعد عنهم حين كانوا يرغبون بذلك وابتعد عنهم حين يجد رغبتهم في ذلك .

(٢) يشير الى سعد بن ابي وقاص قال الشيخ محمد عبده في شرحه للنهج "وكان في نفسه (أي سعد)
شئ من علي كرم الله وجهه من قبل اخوله لان امه حمنة بنت سفيان بن امية بن عبد شمس ولعلي في
قبل صناديدهم ما هو معروف ومشهور "

(٣) يشير الى عبد الرحمن بن عوف فقد كان صهرا لعثمان لان زوجته ام كلثوم بنت عقبة بن ابي
معيط كانت اختا لعثمان من امه .

(٤) يشير الى اغلاض اخرى كره ذكرها .

ومعتلغه ، وقام معه بنو أبيه يخضمون مال الله خضمة الإبل
نبته الربيع ، إلى ان انتكث فتله ، وأجهز عليه عمله ، وكبت به
بطنته .

فما راعني إلا واثيال الناس كعرف الضبع ^(١) إلى يتالون عليَّ
من كل جانب ، حتى لقد وطئ الحسان ، وشقي عطفاي ،
مجتمعين حولي كربيضة الغنم ، فلما نهضت بالأمر نكثت
طائفة ^(٢) ومرقت أخرى ^(٣) وقسط آخرون ^(٤) ... أما والذي فلق
الحبة وبرأ النسمة لولا حضور الحاضر ، وقيام الحجة بوجود
الناصر ، وما أخذ الله على العلماء ألا يقاروا على كِظ ظالم ،
ولا سغب مظلوم ، لألقيت حبلا على غار بها ، ولسقيت آخرها
بكأس أولها ، ولألفيتم دنياكم هذه

(١) يشير الى عثمان وقوله نافجا حصنيه أي رافعا لهما والحصن ما بين الابط والكشح ويقال للمتكبر جاء نافجا حصنيه . والشيل الروث . والخضم : الاكل باقصى الاضراس او ملء الفم بالمأكول . والبطنة البطر والاشر .

(٢) عرف الضبع : ما كثر على عنقها من الشعر ويضرب به المثل في الكثرة والازدحام . ويتالون يتتابعون مزدحمين .

(٣) يشير إلى طلحة والزبير وأتباعهما .

(٤) يشير إلى أهل النهروان .

(٥) يشير إلى أهل صفين .

ازهد عندي من عفطة عنز“ (١) .

(١) الخطبة : ٣ . وهذه الخطبة هي المعروفة بالشقشقية وقد ذكروا في سبب تسميتها بذلك انه (ع) لما بلغ كلامه إلى الموضع الانف الذكر قام اليه رجل من أهل السواد فناوله كتابا فاقبل ينظر فيه فلما فرغ من قراءته قال له ابن عباس ٢ يا امير المؤمنين لو اطردت مقاتلك من حيث افضيت فقال هيهات يابن عباس تلك شقشقة هدرت ثم قرت .

قال ابن عباس فوالله ما اسغت على كلام قط كأسفي على هذا الكلام الا يكون امير المؤمنين بلغ منه حيث اراد .

قال ابن ابي الحديد حدثني شيخي ابو الخير مصدق بن شبيب الواسطي في سنة ثلاث وستمائة ، قال : قرأت على الشيخ ابي محمد عبد الله بن احمد المعروف يابن الخشاب هذه الخطبة ، فلما انتهيت الى هذا الموضع ، قال لي : لو سمعت ابن عباس يقول هذا لقلت له : وهل بقي في نفس ابن عمك امر لم يبلغه في هذه الخطبة لتأسف الا يكون بلغ كلامه ما اراد والله مارجع عن الاولين ولاعن الآخرين ، ولا بقي في نفسه احد لم يذكره الا رسول الله (ص) .

قال مصدق : وكان ابن الخشاب صاحب دعاية وهزل . قال : فقلت له : اتقول انها منحولة ! فقال : لا والله ، واني لأعلم انها كلامه ، كما اعلم انك مصدق . قال : فقلت له : ان كثيرا من الناس يقولون انها من كلام الرضي رحمه الله تعالى فقال اني للرضي ولغير الرضي هذا النفس وهذا الاسلوب ! قد وقفنا على رسائل الرضي ، وعرفنا طريقته وفنه في الكلام المشور ، وما يقع مع هذا الكلام في خل ولا خمر . ثم قال : والله لقد وقفت على هذه الخطبة في كتب صُنفت قبل ان يخلق الرضي

بماتى سنة ، ولقد وجدتھا مسطورة بخطوط اعرفھا ، واعرف خطوط من هو من العلماء واهل الادب قبل ان يخلق النقيب ابو احمد والد الرضى .

قال ابن ابي الحديد : وقد وجدت انا كثيرا من هذه الخطبة في تصانيف شيخنا ابي القاسم البلخي امام البغداديين من المعتزلة ، وكان في دولة المقتدر قبل ان يخلق الرضى بمدة طويلة . ووجدت ايضا كثيرا منها في كتاب ابي جعفر بن قبة احد متكلمي الامامية وهو الكتاب المشهور المعروف بكتاب (الانصاف) وكان ابو جعفر هذا من تلامذة الشيخ ابي القاسم البلخي رحمه الله تعالى ، ومات في ذلك العصر قبل ان يكون الرضى رحمه الله تعالى موجودا . شرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد ج ١ : ٢٠٦-٢٠٣ .

ومن الواضح ان الأنصار واغلب المهاجرين بعد ان انفلتوا من سلطان قريش ^(١) وعادت إليهم حربتهم تهافتوا على علي (ع) كتهافت الفراش يطلبون منه البيعة بصفته الشخص الذي دعا الكتاب والسنة إلى بيعته أما في زمن أبي بكر وعمر فلم تكن لهم حرية ان يبايعوا من أرادوا وأراده الكتاب والسنة إذ بايع خمسة أشخاص أبا

(١) كان ذلك بسبب عوامل عدة اهمها اختلاف قريش مع عثمان بسبب ايثاره بالولايات والاموال بني امية دون غيرهم من قبائل قريش .

بكر وهم عمر وأبو عبيدة وسالم من المهاجرين واسيد بن حضير وبشير بن سعد ومن تبعهما من الأنصار ممن كان حاضرا ولبس الأمر على طائفة من الأنصار بسبب العصية القبلية وأجير الباقي على البيعة بشكل أو بآخر الحرية في إحدى خطبه بقوله ” ولئن ردَّ عليكم أمركم أنكم ، وقد أشار علي (ع) إلى هذه لسعداء لبسته عليكم “ . ^(١) وأشار إلى التلبس بقوله ” ما ختلتم عن أمركم ولا

(١) خطبة : ١٧٨ .

الفصل السادس:

الإمام علي (ع) بايع الخلفاء مكرها

قال صاحب النشرة :

ان عليا (ع) بايع الخلفاء برضاه والشيعة يؤولون ذلك بالتقية .
يقال له :

قال السيد المرتضى رحمه الله وكيف يشكل
على منصف ان بيعة أمير المؤمنين (ع) لم
تكن عن رضا ، والأخبار متظاهرة بين كل من
روى السير بما يقتضي ذلك ، حتى ان من تأمل
ما روي في هذا الباب لم يبق لديه شك في انه
(ع) ألجئ على البيعة وصار إليها / بعد
المدافعة والمحاجة / لأمر اقتضت ذلك ليس
من جملتها الرضا .

نص الشبهة

قال صاحب النشرة :

” وذهب فريق آخر من الباطنية إلى قراءة التاريخ الإسلامي
قراءة أخرى وإنكار بعض الأحداث الماضية أو يفسرها تفسيراً

معاكسا وتبرير أعمال مثل بيعة الإمام أمير المؤمنين للخلفاء
الثلاثة بأنها كانت للتقية “^(١) .

وقال أيضا :

” واضطر المتكلمون (الشيعة) ... إلى إعادة كتابة التاريخ
وتأويل بيعة الإمام أمير المؤمنين للخلفاء الثلاثة ودخوله معهم
في الشورى عند انتخاب عثمان واحتجازه على معاوية بانتخابه
عبر الشورى ... تأويل كل ذلك بالتقية والإكراه وما إلى ذلك من
تأويلات تعسفية ظالمة “.

(١) الشورى العدد ٣ ص ٩ .

وقال أيضا :

” ويعترف المؤرخون الشيعة ببيعة الإمام علي (ع) لأبي
بكر ... ويفسرون ذلك بالتقية . وتقول بعض الروايات الشيعية
ان بيعة أبي بكر تمت بالقوة والإكراه .

وقد رد القاضي عبد الجبار في المغني على ذلك بقوله : انه لم
يجر إكراه وإنما تعلق بذلك بعض الإمامية بروايات ليست
صحيحة ... وانه لا يجوز من مثل علي التقية ... وهلا ظهرت
منه التقية يوم الجمل وصفين “^(١) .

الرد على الشبهة

أقول : جعل صاحب النشرة الشيعة الإمامية الاثني عشرية أحد
أفراد (الباطنية) وستأتي مناقشته على ذلك في موضع آخر .

قوله (وبعترف المؤرخون الشيعة ببيعة الإمام علي لأبي بكر ويفسرون ذلك بالتقية) يشير فيه إلى جواب السيد المرتضى ومن جاء بعده من علماء الشيعة الى اليوم ردا على مقولة السنة والمعتزلة

(١) نظرية الامامة الالهية احمد الكاتب الفصل الرابع المبحث الرابع .

من ان الإمام علي (ع) امتنع عن بيعة أبي بكر ثم بايع راضيا .

ونحن نورد جواب السيد المرتضى باختصار وهو : ان عليا (ع) صحيح ترك النكير والخلاف بعد ما ظهر منه وبايع بعد وفاة فاطمة (ع) ولكنه ظهر منه في خلافته ما يكشف ان تركه الخلاف والمنازعة وإظهاره البيعة كان تقية ، فهنا قضيتان :

الأولى : ان عليا (ع) بعد ما بويع واستقر الأمر له بعد عثمان اظهر النكير على الخلفاء الثلاثة الذين سبقوه وكشف بذلك انه كان قد سالمهم وبايعهم لاعتبارات عدة ليس منها الرضا بهم وقد روي عنه (ع) انه كان يقول : ” بايع الناس والله أبا بكر وأنا أولى بهم مني بقميصي هذا فكظمت غيظي وانتظرت أمري وألزقت كلكلي ^(١) بالأرض ثم ان أبا بكر هلك واستخلف عمر وقد والله علم اني أولى بالناس مني بقميصي هذا فكظمت غيظي وانتظرت أمري ثم ان عمر هلك وجعلها شوري وجعلني فيها سادس ستة كسهم الجدة فقال اقتلوا الأقل فكظمت غيظي وانتظرت أمري وألزقت كلكلي بالأرض (ثم ان عثمان قتل فجأؤني فبايعوني طائعين غير مكرهين) حتى ما وجدت إلا القتال أو الكفر بالله “ ^(٢) وقوله (ع) (حتى ما وجدت إلا

(١) الكلكل : الصدر .

(٢) انظر ابن عساكر في تاريخ دمشق ٣ : ١٠١١٧٤ ، ١٧٥٠ بترجمة امير المؤمنين .

القتال أو الكفر بالله) منها على ان سبب قتاله لطلحة والزبير ومعاوية وكفه عمن تقدم انه لما وجد الأعوان والأنصار لزمه الأمر وتعين عليه فرض القتال وفي الحال الأولى كان معذورا لفقد الأعوان والأنصار .

وروى الواقدي في كتاب الجمل بإسناده ان أمير المؤمنين (ع) حين بوع خطب فحمد الله أثنى عليه ثم قال : ” حق و باطل و لكل أهل و لئن أمر الباطل لقديمًا فعل و لئن قل الحق لربما و لعل و قلما أدبر شيء فاقبل و إني لأخشى ان تكونوا في فترة و ما علينا إلا الإجتهد وقد كانت لكم أمور ملتم فيها عليّ ميلة لم تكونوا عندي فيها بمحمودين أما أني لو أشاء لقلت عفا الله عما سلف سبق الرجلان وقام الثالث كالغراب همته بطنه و بجه لو قُصَّ جناحه و قُطِعَ رأسه لكان خيرا له “ (١) (٢).

وقوله (ع) ” لقد تقمصها ابن أبي قحافة وانه ليعلم ان محلي منها محل القطب من الرحي ... “ الخ الخطبة .

وقوله (ع) ” ما زلت مظلوما منذ قبض الله نبيه صلى الله عليه و اله وإلى يوم الناس هذا “ .

(١) ابن أبي الحديد ج ١ : ٢٧٥ .

(٢) ابن أبي الحديد ج ١ : ٢٧٥ .

الثانية : ان ترك الإنكار بعد ظهوره منه (ع) لا يدل على رضاه ، لان المسالمة وترك الإنكار قد تكون معبرة عن الرضا وقد تكون معبرة عن التقية والخوف على النفس .

قال السيد المرتضى (رح) :

” فان قال (أي صاحب المغني) ليس يجب علينا ان نقول فيما يدل على رضاه اكثر من بيعته وترك نكيره لان الظاهر من ذلك يقتضي ما ذكرناه وعلى من ادعى انه كان مبطنا بخلاف الرضا ان يدل على ذلك فانه خلاف الظاهر .

قيل له : ليس الأمر على ما قدرته لان سخط أمير المؤمنين (ع) هو الاصل لأنه لا خلاف بين الأمة في انه عليه السلام سخط الأمر وأباه ونازع فيه وتأخر عن البيعة (فهنا أمران الأول سخطه (ع) الثاني : امتناعه عن البيعة) ثم انه لا خلاف في انه بايع بعد ذلك وترك النكير ، فيبقى الأمر الأول وهو سخطه على حاله لم ينقله عنه شيء ويجب على من ادعى تغير الحال ان يثبت ذلك وليس له ان يجعل البيعة وترك الإنكار والخلاف دلالة الرضا لانا قد بينا ان البيعة وترك الإنكار قد يكونان عن رضا وقد يكونان عن غيره “.

ثم قال (رح) أيضا :

” وكيف يشكل على منصف ان بيعة أمير المؤمنين (ع) لم تكن

عن رضا والأخبار متظاهرة بين كل من روى السير بما يقتضي ذلك ، حتى ان من تأمل ما روي في هذا الباب لم يبق لديه شك في انه (ع) ألجئ على البيعة وصار إليها بعد المدافعة والمحاجة لأمر اقتضت ذلك ليس من جملتها الرضا .

وقد روى أبو الحسن احمد بن يحيى بن جابر البلاذري وحاله في الثقة عند العامة والبعث عن مقاربة الشيعة والضبط لما يرويه معروف قال : حدثني بكر بن الهيثم قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال ” بعث أبو

بكر عمر بن الخطاب إلى علي (ع) حين قعد عن بيعته وقال
اثنى به بأعنف العنف ، فلما أتاه جرى بينهما كلام فقال له
علي (ع) : احلب حلبا لك شطره والله ما حرصك على إمارته
اليوم إلا ليؤمرك غدا ، ... ، ثم أتى فبايعه ^(١) وهذا الخبر
يتضمن ما جرت عليه الحال وما يقوله الشيعة بعينه وقد انطق
الله تعالى به رواتهم .

وقد روى البلاذري عن المدائني عن مسلمة بن محارب عن
سليمان التيمي عن أبي عون ” ان أبا بكر أرسل إلى علي (ع)
يريده على البيعة فلم يبايع ، فجاء عمر ومعه قبس فلقيته
فاطمة (ع) على

(١) انساب الاشراف ج ١ : ٥٨٧ .

الباب فقالت : يا ابن الخطاب أترأك محرقا عليّ بابي قال :
نعم وذلك أقوي فيما جاء به أبوك وجاء علي (ع)
فبايع ^(١) ، وهذا الخبر قد روته الشيعة من طرق كثيرة ،
وانما الطريف ان نرويه لشيوخ محدثي العامة وكلهم كانوا
يروون ما سمعوا بالسلامة ، وربما تنبهوا على ما في بعض ما
يروونه عليهم فكفوا عنه ، وأي اختيار لمن يحرق عليه بابه
حتى يبايع .

وقد روى إبراهيم بن سعيد الثقفي ، قال حدثنا احمد بن عمرو
البحلي ، قال حدثنا احمد بن حبيب العامري عن حمران بن
أعين عن أبي عبد الله جعفر بن محمد (ع) قال : ” والله ما بايع
علي (ع) حتى رأى الدخان قد دخل بيته “.

(١) انساب الاشراف ج ١ : ٥٨٦ وفي ذيل الخبر (وقال علي (ع) كنت عذمت ان لا
اخرج من منزلي حتى اجمع القرآن) . اقول هذه الزيادة موضوعة على علي (ع)

لتبرير تأخره عن البيعة وقد وردت في خبر آخر رواه البلاذري عن ابن سيرين قال : قال ابو بكر لعلي (ع) اكرهت امارة (امارتى) قال لا ولكنى حلفت ان لا ارتدي بعد وفاة النبي (ص) برداء حتى اجمع القرآن كما انزل (ج ١ : ٥٨٧) ولا شك ان القرآن كان مجموعا في زمن النبي (ص) لان آخر آية نزلت هي آية اكمال الدين في ١٨ ذي الحجة وبقي النبي (ص) بعدها سبعين يوما تقريبا وهي كافية لجمع القرآن ان لم يكن جمع قبل ذلك . كما هو الاليق بتصرف النبي (ص) وعلي (ع) مع القرآن .

وروى المدائني عن عبد الله بن جعفر عن أبي عبد الله (ع) قال : ” لما ارتدت العرب مشى عثمان إلى علي (ع) فقال : يا ابن عم انه لا يخرج أحد إلى قتال هؤلاء وأنت لم تبائع ، ولم يزل به حتى مشى إلى أبي بكر فسر المسلمون بذلك ، وجد الناس في قتالهم “ (١) .

وروى البلاذري عن المدائني عن أبي جري عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت : ” لم يبائع علي أبا بكر حتى ماتت فاطمة بعد ستة اشهر فلما ماتت ضرع إلى صلح أبي بكر ، فأرسل إليه ان يأتيه ، فقال عمر لان تأته وحدك قال : وماذا يصنعون بي فأتاه أبو بكر فقال له (ع) : ... والله لقراءة رسول الله (ص) احب إلي من قرابتي فلم يزل علي (ع) يذكر حقه وقرابته حتى بكى أبو بكر فقال ميعادك العشية ، فلما صلى أبو بكر خطب وذكر عليا (ع) وبيعته ثم بايع أبا بكر فقال المسلمون : أصبت وأحسن “ (٢) .

ومن تأمل هذا الخبر وما جرى مجراه عليهم كيف وقعت الحال في البيعة ، وما الداعي إليها ، ولو كانت الحال سليمة والنيات

(١) انساب الاشراف ج ١ ٥٨٧ .

(٢) روى الخبر مفصلا البخاري في كتاب المغازي باب غزوة خيبر ج ٣ : ص ٤٦ ورواه مسلم في صحيحه كتاب الجهاد ج ٥ : ١٥٤ .

صافية ، والتهمة مرتفعة ، لما منع عمر أبا بكر ان يصير إلى أمير المؤمنين (ع) .

وروى إبراهيم الثقفي عن محمد بن أبي عمير عن أبي عن صالح بن أبي الأسود عن عقبة بن سنان عن الزهري قال : ” ما بايع علي (ع) إلا بعد ستة اشهر ، وما اجترأ عليه إلا بعد موت فاطمة (ع) “.

وروى إبراهيم عن يحيى بن الحسن ، عن عاصم بن عامر ، عن نوح بن دراج ، عن داود بن يزيد الاودي ، عن أبيه عن عدي بن حاتم قال : ” ما رحمت أحدا رحمتي عليا حين أتى به ملبيا فقيل له : بايع ، قال : فان لم افعل ؟ قالوا : إذا نقتلك ، قال : إذا تقتلون عبد الله وأخا رسوله ، ثم بايع كذا وضم يده اليمنى “.

وروى إبراهيم عن عثمان بن أبي شيبة عن خالد بن مخلد البجلي عن داود بن يزيد الاودي عن أبيه عن عدي بن حاتم قال ” إني لجالس عند أبي بكر إذ جاء بعلي (ع) فقال له أبو بكر : بايع ، فقال له علي (ع) : فان لم افعل ؟ فقال : اضرب الذي فيه عيناك (١) ،

(١) لو لم يبايع علي (ع) لقتل جهره كما قتل مالك بن نويرة وقيل عنه قتل مرتدا انظر قصة قتل مالك في شرح النهج ١٨ : ٢٠٣ نقلا عن المغني للقاضي عبد الجبار . او يقتل غيلة كما قتل سعد بن عباد في خلافة عمر حيث بعث اليه عمر رجلا وقال له ادعه الى البيعة وان ابى فاستعن بالله عليه فجاءه فرفض البيعة فرماه بسهم فقتله واشيع عنه ان الجن قتله (البلاذري ج ١ : ٥٨٩) . وفي شرح النهج ج ١٨ : ٢٢٣ ان قتل سعد كان في خلافة أبي بكر .

فرفع رأسه إلى السماء ثم قال : اللهم اشهد ، ثم مد يده “.

وقد روي هذا المعنى من طرق مختلفة ، وبألفاظ متقاربة
المعنى وإن اختلفت ألفاظها ، وإنه (ع) كان يقول في ذلك
اليوم لما أكره على البيعة وحذر من التقاعد عنها : ” يا ابن أم
ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني فلا تشمت بي الأعداء
ولا تجعلني مع القوم الظالمين “ ويردد ذلك ويكرره ، وذكر أكثر
ما روي في هذا المعنى يطول فضلا عن ذكر جميعه ، وفيما
أشرنا إليه كفاية ودلالة على ان البيعة لم تكن عن رضى
واختيار .

ثم قال (رح) أيضا :

” ومن أدل دليل على ان كفه (ع) عن النكير وإظهار الرضا لم
يكن اختيارا وإيثارا ، بل كان لبعض ما ذكرناه انه لا وجه
لمبايعته بعد الإباء إلا ما ذكرناه بعينه فان إباءه المتقدم لا يخلو
من وجوه :

إما ان يكون ما ادعاه صاحب الكتاب من انشغاله بالنبي (ص)
وابنته ، واستيحاشه من ترك مشاورته ، وقد أبطلنا ذلك بما لا
زيادة عليه (١) .

أو لأنه كان ناظرا في الأمر ومربيا في صحة العقد أما بأن
يكون ناظرا في صلاح المعقود له الإمامة ، أو في تكامل
شروط عقد إمامته ، ووقوعه على وجه الصحة ، وكل ذلك لا
يجوز ان يكون خافيا على أمير المؤمنين (ع) ولا ملتبسا ، بل
كان به اعلم واليه اسبق ، ولو جاز ان يخفى على مثله وقتا
ووقتين لما جاز ان يستمر الأوقات ، وتتراخى المدد في خفائه
وكيف يشكل عليه صلاح أبي بكر للإمامة وعندهم ان ذلك كان
معلوما ضرورة لكل أحد ، وكذلك عندهم صفات العاقلين
وعندهم ، وشروط العقد الصحيح مما نص النبي (ص)
واعلم الجماعة به على سبيل التفصيل . فلم يبق شيء يرتئي

فيه أمير المؤمنين (ع) وينظر في أصابته النظر الطويل يحمل عليه إباؤه وامتناعه من البيعة في الأول إلا ما تذكره من أنها وقعت في غير حقها ولغير مستحقها ، وذلك يقتضي ان رجوعه إليها لم يكن إلا لضرب من التدبير (٢) .

(١) انظر الشافي ج٣ : ٢٤٩-٢٥٠ حيث تعرض لذلك .

(٢) انظر كتاب الشافي ج٣ : ٢١٧-٢٥١ .

وقوله (إلا لضرب من التدبير) أي للتقية والخوف على النفس .

رد على القاضي عبد الجبار :

اما قول صاحب المغني : ” انه لايجوز من مثل علي (ع) التقية ...

وهلا ظهرت منه التقية يوم الجمل وصفين “.

فيرده قول علي (ع) ” لولا حضور الحاضر وقيام الحجة بوجود الناصر و ... لا لقيت حبلا على غاربها “وقوله (ع) ” لوجدت أربعين ذوى عزم لناهضتهم “وقوله (ع) لجندب بن عبد الله الازدى حين اقترح عليه ايام الشورى ان يقوم في الناس فيدعوهم الى نفسه ويسائلهم النصر فان اجابه عشرة من مائة شد بهم على الباقيين اجابه (ع) ” اترجوان يبايعنى من كل عشرة واحد ؟ قلت ارجو ذلك قال : لكني لا ارجو ذلك لا والله ولا من المائة واحد سأخبرك ان الناس انما ينظرون الى قريش فيقولون هم قوم محمد وقيله ... لا والله لايدفع الناس (أي قريش) هذا الامر طائعين ابدا “.

وكذلك يرده قول علي (ع) في خطبته الشقشقية ” فنظرت
فاذا ليس لي راقد ولا ذاب ولا مساعد الا اهل بيتي فضنت بهم
عن لمنية “ (١) .

(١) مرت مصادر هذه الكلمات في جواب الشبهة - ١٠ و الشبهة - ١٣.

الفصل السابع:

قصة متعة الحج والعبرة منها

قال البغدادي :

لو كان ثمة نص على علي (ع) بأن الصحابة اكبر من ان
يخالفوا أمر النبي (ص) .

يقال له :

لم يكن الصحابة معصومين وقد تورطوا في
اكثر من مرة بمخالفة النص الصريح وقصة
متعة الحج من اكبر الشواهد .

نص الشبهة

قال البغدادي :

” ان من الغرابة بمكان ان يكون الطريق الوحيد هو ان يختار النبي بأمر الله شخصا / هو علي / يعده قياديا ورساليا ومع ذلك لم يجد أغلبية تؤيده من الجيل الطليعي للامة “.

الرد على الشبهة

اقول : تزول هذه الغرابة إذا عرفنا ان أغلبية الصحابة كانوا قد خالفوا في تشريعات عبادية فضلا عن غيرها ولعل افضل حادثة تصور لنا هذه الحقيقة بكل وضوح هي مسألة حج التمتع وقد وردت أخبارها في كل كتب الحديث والى القارئ الكريم خلاصة عنها :

العمرة والحج في الإسلام :

هناك ثلاثة أنواع من الحج في الإسلام :

الأول حج التمتع: وهو فرض من لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام ، ويتألف من عمرة التمتع وحج التمتع ، وصورة عمرة التمتع هي ، ان يحرم من الميقات في اشهر الحج ثم يأتي مكة ويطوف بها سبعا ، ثم يصلي ركعتي الطواف ، ثم يسعى بين الصفا والمروة سبعا ، ثم يقصر ، فيحل من جميع ما حرم عليه بالإحرام ، ويقيم بمكة محلا إلى يوم التروية أي اليوم الثامن من ذي الحجة فينشئ إحراما لحج التمتع من الحرم ، ثم يخرج إلى عرفات ، ثم يفيض عنها بعد غروب التاسع إلى المشعر ، ومنه إلى منى لرمي جمرة العقبة الكبرى ، ثم الذبح ثم الحلق ان كان حجه ضرورة وبه يتحلل إلا من النساء والطيب ، ثم يطوف ويصلي ويسعى فيحل له الطيب ، ثم يطوف طواف النساء ويصلي فتحل له النساء ، ثم يرجع إلى منى للمبيت بها ورمي الجمرات الثلاث ، فإذا بات

ليلتين بمنى جاز له النفر في اليوم الثاني عشر بعد الزوال ،
ويسمى هذا الحج بحج التمتع ، لان الحاج يتمتع بالحل بين
إحرامى العمرة ، والحج ومدة الحل بين الإحرامين هي متعة
الحج التي حرمها الخليفة عمر
وتبعه اكثر المسلمين في وقته .

الثانى حج الأفراد: ويتألف من حج أولا ثم عمرة يأتي بها بعد
الانتهاء من المناسك في منى ، وتسمى هذه العمرة
بالمفردة ، كما يسمى الحج بحج الأفراد ، لان الحاج يأتي بكل
منهما مفردا وليس في هذا الحج هدي .

الثالث حج القران : هو كحج الأفراد مع ملاحظة ان الحاج
يسوق الهدي معه عند إحرامه ، وقد سمي بذلك لان الحاج
يقرن بين التلبية وسوق الهدي .

والنوعان الأخيران من الحج فرض حاضري المسجد الحرام .

العمرة والحج في الجاهلية:

كان الحج والعمرة من اهم الشعائر في الجاهلية وهما إضافة
إلى أمور أخرى مما بقي من دين إبراهيم (ع) ، وقد تحملت
قريش بوصفها سكان البيت و ذرية ابراهيم (ع) مسئولية إقامة
الحج وتعليم الناس الوافدين إلى مكة أحكام الحج وكانت مكة
قد عَظُمَ شأنها بعد حادثة الغيل ، وانعكس ذلك على قريش ،
وابتدعت قريش بعد وفاة عبد المطلب بدعا خاصة في الحج
وتابعتها العرب على ذلك ، وكان

من تلك البدع هو بدعة تحريم العمرة في اشهر الحج وجعلها
من افجر الفجور .

قال ابن القيم : (اعتمر رسول الله (ص) بعد الهجرة أربع عمر كلهن في ذي القعدة .. والمقصود مخالفة هدي المشركين فانهم كانوا يكرهون العمرة في اشهر الحج) زاد المعاد ١ / ٢٠٩.

حجة الوداع:

كانت حجة الوداع هي الحجة الأولى والأخيرة التي بينا النبي (ص) فيها أحكام حج التمتع ، وكان قد جعل عمرة التمتع جزءا من الحج ، وقد وقعت هذه الحجة في السنة العاشرة من الهجرة ، وذلك بعد ان أسلمت جزيرة العرب ومن شاء الله من أهل اليمن وقدم المدينة بشر كثير يريدون ان يأتوا برسول الله (ص) ، قال أهل السير : ” فخرج لخمس بقين من ذي القعدة ومعه أزواجه وأهل بيته وعامة المهاجرين والأنصار ومن شاء الله من قبائل العرب وإفناء الناس “^(١) .

(١) الامتاع ١ : ٥١١ . وفي السيرة الحلبية ٣ : ٣٠٨ ان الذين خرجوا معه كانوا اربعين الفا وقيل كانوا سبعين الفا وقيل كانوا تسعين الفا وقيل كانوا مائة الف واربعة عشر الفا وقيل عشرين الفا وقيل كانوا اكثر من ذلك .

روى أبو داود في سننه^(١) ان النبي (ص) لما وصل إلى عسفان (وهي بين الجحفة ومكة والجحفة تبعد عن مكة أربعة مراحل) قال له سراقه بن مالك المذحجي يا رسول الله اقض لنا قضاء قوم كأنما ولدوا اليوم فقال (ص) :

” ان الله تعالى قد ادخل عليكم في حجكم هذا عمرة فإذا قدمتم فمن تطوف بالبيت وبين الصفا والمروة فقد حل إلا من كان معه هدي “.

وتكرر منه (ص) نظير ذلك في (سرف) التي تبعد ستة أميال من مكة ^(٢) .

ولننظر الآن كيف تلقى الصحابة تشريع حج التمتع .

موقف قريش من حج التمتع :

روى مسلم في صحيحه ^(٣) عن جابر قال :

(١) ١ : ١٥٩ .

(٢) صحيح البخاري ١ : ١٨٩ . وصحيح مسلم : ٨٧٥ . وأيضا في بطحاء مكة سنن البيهقي ٥ : ٤ .

(٣) صحيح مسلم : ٨٨٢ ح ١٣٨ .

” أهللنا مع رسول الله (ص) بالحج فلما قدمنا مكة امرنا ان نحل ونجعلها عمرة فَكَبَّرَ ذلك علينا وضافت به صدورنا فبلغ ذلك النبي (ص) .. فقال : أيها الناس أحلوا ، فلولا الهدي الذي معي فعلت مثل الذي أمرتكم به . قال فأحللنا حتى وطئنا النساء ، وفعلنا ما يفعل الحلال حتى إذا كان يوم التروية وجعلنا مكة بظهر أهللنا بالحج “.

وفي رواية البخاري في صحيحه عن جابر أيضا :

” فبلغه (أي النبي (ص)) انا نقول : لما لم يكن بيننا وبين عرفة إلا خمس امرنا ان نحل إلى نسائنا فنأتى عرفة تقطر مذاكيرنا “ . ومثله رواية مسلم وابن ماجة وأبي داود ومسند احمد .

وفي رواية أخرى للبخاري ^(١) أيضا :

” ففشت في ذلك القالة فبلغ ذلك النبي (ص) فقام خطيبا فقال : بلغني ان أقواما يقولون كذا وكذا والله لانا أبر وأتقى لله منهم “.

وفي رواية سنن ابن ماجة ومسند احمد ومجمع الزوائد :

” قال الناس يا رسول الله قد احرمنا بالحج فيكف نجعلها عمرة ؟ قال : انظروا ما آمركم به فافعلوا ، فردوا عليه القول ،

(١) ٥٢ : ٢ .

فغضب ، فانطلق ثم دخل على عائشة وهو غضبان فرأت الغضب في وجهه فقالت : من أغضبك أغضبه الله ! قال : ما لي لا اغضب وأنا آمر أمرا فلا أتبع “ (١) .

وفي رواية مسلم (٢) :

” قالت عائشة : قدم رسول الله (ص) لأربع مضين من ذي الحجة أو خمس فدخل علي وهو غضبان ، فقلت من أغضبك يا رسول الله ادخله الله النار ؟ قال : وما شعرت أني أمرت الناس بأمر فإذا هم يترددون “.

قال العلامة العسكري:

” يبدو ان الممتنعين من التمتع بالعمرة إلى الحج الذين تعاضم عليهم ذلك كانوا من مهاجرة قريش من أصحاب النبي وبدل على ذلك أولا : ما رواه ابن عباس في حديثه (ان هذا الحي من قريش ومن دان دينهم كانوا يحرمون العمرة حتى ينسلخ ذو الحجة ومحرم) . وثانيا : ان الذين منعوها بعد رسول الله (ص) هم ولاة المسلمين من قريش “.

(١) مسند احمد ٤ : ٢٨٦ ، مجمع الزوائد ٣ : ٢٣٣ ، سنن ابن ماجة : ٩٩٣ .

(٢) صحيح مسلم : ٨٧٩ .

حج التمتع على عهد ابي بكر:

روى البيهقي عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه قال :

” حججتُ مع أبي بكر فجردٌ ، ومع عمر فجرد ومع عثمان فجرد “^(١) . ومعنى جرد أي افرد الحج .

حج التمتع على عهد عمر:

روى مالك بن انس في الموطأ عن عبد الله بن عمر قال :

” ان عمر بن الخطاب قال : افصلوا بين حركم وعمرتكم فان ذلك أتم لحج أحدكم وأتم لعمرته ان يعتمر في غير اشهر الحج “.

وفي صحيح البخاري وصحيح مسلم ومسند احمد وغيرهم عن أبي موسى الاشعري قال :

” كنت أفتي الناس بذلك (أي بالحل بعد إتمام أعمال متعة الحج) في إمارة أبي بكر وإمارة عمر فإني لقائم بالموسم إذ جاءني رجل فقال انك لا تدري ما احدث أمير المؤمنين في شأن النسك فقلت : أيها الناس من كنا أفتيناه بشيء فليتد فهذا أمير المؤمنين قادم

(١) سنن البيهقي ٥ : ٥ .

عليكم فيه ائتموا^(١) .. ثم ذكر أمره بفصل الحج عن العمرة “.

وفي حلية الأولياء ^(٢) :

” ان عمر بن الخطاب نهى عن المتعة في اشهر الحج وقال :
فعلتها مع رسول الله وأنا أنهى عنها وذلك:

ان أحدكم يأتي من أفق من الأفاق شعثا نصبا معتمرا اشهر
الحج وانما شعته ونصبه وتلبيته في عمرته ثم يقدم فيطوف
بالبيت ويحل ويلبس ويتطيب ويقع على أهله ان كانوا معه حتى
إذا كان يوم التروية أهلاً بالحج وخرج إلى منى يلبي بحجة لا
شعث فيها ولا نصب ولا تلبية إلا يوما ، والحج افضل من
العمره ، لو خلينا بينهم وبين هذا لعانقوهن تحت الأراك ،
وان أهل هذا البيت (أي أهل مكة) ليس لهم ضرع ولا زرع ،
وانما ربيعهم في من يطراً عليهم “.

(١) يؤكد قول الاشعري هذا ان السلطة القرشية بعد النبي (ص) كانت قد عرضت
نفسها على انها السلطة التشريعية ، بمعنى ان الدين هو ما تقرره ، مضافا الى
السلطة الاجرائية .

(٢) ٥ : ٢٠٥ .

وفي رواية مسلم :

” فقال عمر : قد علمت ان النبي فعله وأصحابه ولكن كرهت
ان يضلوا معرسين بهن في الأراك ثم يروحون في الحج تقطر
رؤوسهم “ ^(١) .

وقد نقل النووي في شرح صحيح مسلم ^(٢) عن القاضي
عياض ” ان عمر كان يضرب على متعة الحج “.

حج التمتع على عهد عثمان:

تَابَعَ الخليفة عثمان سَلَفَهُ عمر في ما استن من الفصل بين
الحج والعمرة والضرب عليها قال ابن حزم^(٣) : ” ان عثمان
سمع رجلاً يَهْلُ بعمرة وحج ، فقال : عليَّ بالمُهْل ، فضربه
وحلقه “ ، الضرب للتأديب والحلق للتشهير ، وفي الشطر الثاني
من خلافة عثمان حيث

(١) صحيح مسلم : ٨٩٦ ح ١٥٧ . مسند الطيالسي ٢ : ٧٠ ح ٥١٦ . مسند احمد ١ : ٤٩ -
٥٠ ، سنن النسائي ٢ : ١٦ . من هذه الرواية نفهم ان عمر كان من الذين انكروا
على رسول الله (ص) امر متعة الحج وانه قال ضمن من قال (انغدوا حجاجا
ورؤوسنا تقطر) .

(٢) ١ : ١٧٠ .

(٣) المحلي ٧ : ١٠٧ .

نَقِمَ المسلمون عليه كثيرا من أحداثه ، سجلت كتب الحديث اكثر
من رواية تشرح معارضة علي (ع) بقوة تحريم متعة الحج .

موقف علي (ع) من حج التمتع:

روى مالك في الموطأ :

” ان المقداد بن الأسود دخل على علي (ع) بالسُّقْيَا وهو
يُنْجِعُ بَكَرات له دقيقا وخبطا ، فقال هذا عثمان بن عفان ينهى
ان يقرن بين الحج والعمرة ، فخرج علي (ع) وعلى يديه اثر
الدقيق والخبط فما أنسى اثر الدقيق والخبط ، على ذراعيه ،
حتى دخل على عثمان فقال : أنت تنهى عن ان يُقَرْنَ بين
الحج والعمرة ، فقال : عثمان ذلك رأيي ، فخرج علي (ع)
مغضبا وهو يقول : لبيك اللهم لبيك بحجة وعمرة معا “^(١) .

(١) موطأ مالك الحديث ٤٠ من باب القرآن في الحج : ٣٣٦ ، وابن كثير ٥ : ١٢٩ ،
(والسقى) قرية جامعة بطريق مكة ، و(ينجع) يسقى ، و(بكرات) جمع بكرة ولد
الناقة أو الفتى منها ، و(الخبط) ضرب من ورق الشجر حتى ينحات عنه ثم يستخلف
من غير ان يضر ذلك باصل الشجر واغصانها قال الليث (الخبط) خبط ورق العطاء
من الطلح ونحوه يخطب يضرب بالعصا فيتناثر ثم يعلف الابل .

وفي سنن النسائي ومستدرک الصحيحين ومسند احمد واللفظ
للاول عن سعيد بن المسيب قال :

” حج علي وعثمان فلما كنا ببعض الطريق نهى عثمان عن
التمتع فقال علي إذا رأيته ارتحل فارتحلوا فلبى علي وأصحابه
بالعمرة ... “ (١) .

قال الإمام السندي بهامشه :

” قال (إذا رأيتموه قد ارتحل فارتحلوا) أي ارتحلوا معه ملين
بالعمرة ليعلم أنكم قدمتم السنة على قوله ، وانه لا طاعة له
في مقابل السنة “ (٢) .

وفي صحيح البخاري وسنن النسائي وسنن الدارمي وسنن
البيهقي ومسند احمد ومسند الطيالسي وغيرها عن علي بن

(١) سنن النسائي ٢ : ١٥ كتاب الحج باب حج التمتع . ومسند احمد ١ : ٥٧ الحديث
٤٠٢ بمسند عثمان . ومستدرک الصحيحين ١ : ٤٧٢ . وتاريخ ابن كثير ٥ : ١٢٦ و ١٢٧ .

(٢) يتضح من الرواية وتعليق السندي ان عليا (ع) واصحابه كانوا في الحج على
السنة وكان عمر وعثمان ومن اقتدى بهما على خلاف السنة .

الحسين (ع) عن مروان بن الحكم قال :

” شهدت عثمان وعليا (ع) وعثمان ينهى عن المتعة وان يجمع
بينهما فلما رأى علي أهل بهما ليك بعمرة وحجة معا قال ما
كنت لأدع سنة النبي (ص) لقول أحد “ (١) .

وفي لفظ النسائي :

” فقال عثمان أتفعلها وأنا أنهي عنها فقال علي لم اكن لأدع سنة رسول الله لأحد من الناس “.

هذا هو موقف علي (ع) من أمر متعة الحج في عهد عثمان ، وهو موقفه ايضا في عهد عمر ولكنه (ع) لم يتابع إنكاره على عمر ، بقوة لشدة عمر المعروفة ولما تولى علي (ع) الأمر بعد قتل عثمان كان من الطبيعي ان يبحث على إقامة سنة النبي (ص) في حج التمتع وغيرها وكذلك كان الأمر في عهد الحسن (ع) .

حج التمتع على عهد معاوية :

لما تولى معاوية أمر الحكم عمل على إحياء سنن الخلفاء الثلاثة وكان منها تحريم متعة الحج ففي سنن النسائي عن ابن عباس قال : هذا معاوية ينهى الناس عن المتعة . وقد تمتع النبي (ص) .

(١) صحيح البخاري ١ : ١٩٠ .

وفي موطأ مالك وسنن النسائي وسنن الترمذي عن محمد بن عبد الله بن الحارث : ” انه سمع سعد بن أبي وقاص والضحاك بن قيس عام حج معاوية ، وهما يذكران التمتع بالعمرة إلى الحج ، فقال الضحاك : يا بن قيس لا يفعل ذلك إلا من جهل أمر الله عز وجل ، فقال سعد : بئس ما قلت يا بن أخي ، فقال الضحاك : فإن عمر بن الخطاب قد نهى عن ذلك ، فقال سعد : قد فعلها رسول الله وفعلناها معه “.

أقول : قوله (قد فعلها رسول الله) ، تعبير غير صحيح من الراوي لان رسول الله (ص) كان قد ساق الهدى ولم يحل ، وإنما أمر بالحل .

لقد جدَّ معاوية خاصة بعد وفاة الحسن (ع) في المنع من متعة الحج فلم يكن يجرؤ من يعرف الحقيقة وثبت عليها من المجاهرة بها كما يظهر من الرواية الآتية :

روى مسلم عن مطرف قال :

” بعث إليَّ عمران بن الحصين في مرضه الذي توفي منه فقال : أني محدثك بأحاديث لعل الله ان ينفعك بها بعدي فان عشت فاكنتم عني وان مت فحدث بها ان شئت .. واعلم ان نبي الله (ص) قد جمع بين حج وعمرة ، ثم لم ينزل فيها كتاب يحرم ، ولم ينه عنها رسول

الله ، قال فيها رجل برأيه ما شاء “^(١) .

اقول : اراد بالرجل الذي قال فيها برأيه ما شاء هو عمر .

حج التمتع على عهد ابن الزبير:

ولما ولي ابن الزبير مكة اكثر من عشر سنوات واصل هو وبنو أبيه في منع المسلمين من عمرة التمتع فوقعت بينهم وبين أتباع علي (ع) مناظرات ومساجلات ، ففي صحيح مسلم^(٢) : ” كان ابن عباس يأمر بالتمتع وكان ابن الزبير ينهى عنها “.

وفي زاد المعاد : ” قال عبد الله بن الزبير افردوا الحج أي لا تجمعوا بين الحج والعمرة ودعوا قول أعماكم هذا (يريد ابن عباس) ، فقال عبد الله بن عباس : ان الذي أعمى قلبه لأنت ،

ألا تسأل أمك عن هذا ، فأرسل إليها فقالت : صدق ابن عباس
جننا مع

(١) صحيح مسلم ج١٦٨ : ١٦١ ، ١٦٩ . وعمران بن حصين توفي بالبصرة سنة اثنتين وخمسين . يتضح من هذه الرواية ان السلطة القرشية بعد النبي (ص) كانت قد عرّضت سنة محمد (ص) للتحريف حين ادخلت فيها برأيها ما شاءت كما عرّضت سنة ابراهيم في الحج بعد وفاة عبد المطلب حين ادخلت فيها برأيها ما شاءت من بدعة الحمس وتحريم العمرة في اشهر الحج .

(٢) الحديث ١٩٤ .

رسول الله (ص) حجاجا فجعلناها عمرة ، فحللنا الإحلال كله ، حتى سطعت المجامر بين الرجال والنساء “^(١) .

وفي مسند احمد :

” قال عروة بن الزبير لابن عباس : متى تضل الناس يا بن عباس ؟

قال وما ذاك يا عروة^(٢) ؟

قال تأمرنا بالعمرة في اشهر الحج وقد نهى عنها أبو بكر وعمر !

فقال ابن عباس : قد فعلها رسول الله (ص)^(٣) . وفي رواية أخرى ” فقال ابن عباس : أراهم سيهلكون أقول قال النبي (ص) ويقولون نهى أبو بكر وعمر^(٤) .

وفي صحيح مسلم عن أبي نضرة قال : ” كنت عند جابر فأتاه آت فقال : ان ابن عباس وابن الزبير اختلفا في المتعتين فقال جابر فعلناها مع رسول الله ثم نهى عنها عمر فلم نعد^(٥) .

(١) زاد المعاد ١ : ٢٤٨ . انظر أيضا زوائد المسانيد الثمانية ١ : ٣٣٠ الحديث ١١٠٨ والمصنف لابن أبي شيبة ٤ : ١٠٣ .

(٢) تصغير عروة .

(٣) مسند احمد ١ : ٢٥٢ .

(٤) مسند احمد : ٣٣٧ .

(٥) صحيح مسلم الحديث ١٢٤٩ ص ٩١٤ .

ولم يفلح ابن الزبير في إرجاع الناس في أمر متعة الحج إلى ما سنه فيها عمر ، وتعلقت قلوبهم بسنة النبي (ص) كما أحيّاها علي (ع) ، ففي صحيح مسلم :

” قال رجل من بني الهجيم لابن عباس ما هذه الفتيا التي تشغفت أو تشغبت بالناس ان من طاف بالبيت فقد حل فقال سنة نبيكم وان رغمتم ، وفي رواية بعدها : ان هذا الأمر قد تغشغ بالناس من طاف بالبيت فقد حل “^(١) . وقوله تشغفت أي علقت بقلوب الناس وتشغبت أي خلطت عليهم أمرهم وتغشغ أي انتشر وفشا بين الناس .

حج التمتع على عهد بني مروان:

وحاول عبد الملك ومن جاء من بعده من حكام بني أمية أحياء موقف عمر ، وكان الناس في زمانهم يتخوفون من الإفتاء بمتعة الحج ، كما يظهر ذلك من رواية ابن حزم عن منصور بن المعتمر قال : ” حج الحسن البصري وحججت معه في ذلك العام ، فلما قدمنا مكة جاء رجل إلى الحسن ، فقال : يا أبا سعيد إني رجل بعيد الشقة من أهل خراسان وإني قدمت مهلاً بالحج ، فقال له الحسن :

(١) صحيح مسلم ٢٠٦ : ٢٠٧ .

اجعلها عمرة واحل ، فانكر ذلك الناس على الحسن ، وشاع قوله بمكة ، فأتى عطاء بن أبي رباح فذكر ذلك له ، فقال صدق الشيخ لكننا نفرق ان تتكلم بذلك “^(١) .

حج التمتع على عهد بني العباس:

زال التخوف والحرص عن المسلمين عن العمل بتمتع الحج في عصر بني العباس ، وانتشر القول بعمرة التمتع على عهدهم ، ولعل لموقف جدّهم عبد الله بن العباس دخلا في ذلك ، وعلى عهدهم تبنى احمد بن حنبل القول بعمرة التمتع ثم استمر في أتباعه إلى اليوم^(٢) .

العبرة من قصة حج التمتع:

أقول : إذا كان سبعون ألفا إلى مائة ألف أو أكثر كانوا مع رسول الله (ص) في حجة الوداع ، وهي آخر سنة من حركة النبوة ، قد سمعوا

(١) المحلى ٧ : ١٠٣ . توفي الحسن البصري سنة ١١٠ هـ وقد قارب التسعين وعطاء توفيسنة ١١٤ هـ .

(٢) استفدنا أكثر ما ورد من بحث العلامة العسكري في كتابه معالم المدرستين ج ٢ : ١٩٧-٢٥١ . ويعد بحثه في حج التمتع بحق افضل ماكتب فيباه .

من النبي (ص) أمر حج التمتع ثم عملوا به بعد مشاكسة وممانعة ، ومع ذلك استطاع الخليفة عمر ان ينهاهم عنها ، وبعاقبهم إذا خالفوا أمره فيها ، ولم يجرؤ على الوقوف أمام

هذه المخالفة إلا علي (ع) ونفر من أصحابه معه كمقداد وعمار وغيرهما ، فهل يُستغَرَبُ منهم ان يخالفوا نص النبي (ص) في علي (ع) في حادثة الغدير ودواعي المخالفة هنا أقوى لمكان الرئاسة والتقدم على الغير ؟

ثم لو قارن الباحث بين كيفية تبليغ النبي (ص) حكم متعة الحج وتدرجه فيه وكيفية تبليغ النص في ولاية علي (ع) وتدرجه فيه ، ثم ردود الفعل إزاء الحكمين في زمان النبي وبعده ، وكيفية تخطيط علي (ع) لإحياء نص النبي (ص) فيه وفي أهل بيته يوم الغدير وإحياء سنته (ص) في متعة الحج ، لدهش من شدة التشابه ، وقد جعل الله تعالى في ذلك عبرة لمن أراد الاعتبار .

ويتضح تدرج النبي (ص) في تبليغه امر متعة الحج حين سئل في الطريق عن ذلك وقوله (ص) (دخلت العمرة في الحج الى الابد) ، وقوله (ص) (من شاء منكم ان يجعلها عمرة او يجعلها حجة) . ثم لما اتموا طوافهم امرهم امرا قاطعا بان من لم يسق الهدي ان يجعلها عمرة وكان رد فعلهم زمن النبي (ص) هو كثرة لغطهم ومناقشتهم

للنبي (ص) حتى اغضبوه ، اما رد فعلهم بعد وفاة النبي (ص) فهو العمل على خلافها زمن ابي بكر ثم نهى عمر كل المسلمين عن العمل بها .

وتميز موقف علي (ع) بالاستنكار على عمر استنكارا لينا لما يعلم من شدته ، ثم استنكارا شديدا على عثمان في اخريات حكومته حيث تضعضعت سلطته ، وكثر كلام الناس عليه ، ثم العمل على احياء متعة الحج زمان حكمه .

اما تدرج النبي (ص) في تبليغه الولاية لاهل البيت (ع) وتسمية علي (ع) فهو واضح لمن يتأمل كلمات النبي (ص)

فيهم منذ واقعة الدار والى ما قبل حجة الوداع ، اذ يجدها خاصة غير عامة فحديث الدار كان مع بني هاشم ، وحديث الكساء كان امام ام سلمة وامام هذه المجموعة او تلك من اصحابه وهكذا الامر في كل ما اثر عنه (ص) من احاديث في فضل علي (ع) او احد من اهل بيته ، اما في خطبته يوم عرفة وحديثه في الغدير فقد كان ذكر اهل بيته وعلي (ع) امام كل اصحابه الذين بلغ عددهم مائة الف او يزيدون ، وقد كثر لغطهم لما قرن النبي (ص) اهل بيته بالقرآن وجعل التمسك بهما امانا من الضلالة وذكر الاثني عشر منهم ^(١) ، ويسبب اللغط والصخب لم يسم عليا في خطبته في عرفة .

(١) مسند احمد ج ٥ : ٩٩ حديث سمرة بن جندب ؟

وعند رجوعه (ص) من الحج ووصوله الى غدير خم نزل قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) فقام النبي وخطب اصحابه وذكر اهل بيته (ع) وسمى عليا (ع) ، وجعل ولاية علي كولايته وهي كولاية الله تعالى واستجاب الناس لامر الله في علي وسلموا جميعا عليه بامرة المؤمنين ، حتى قال عمر بخ بخ لك يا علي اصبحت مولاي ومولى كل مؤمن و مؤمنة .

وكان رد الفعل بعد وفاة النبي (ص) هو العدول عن علي (ع) بل النهي عن ذكر احاديث النبي فيه وفي اهل بيته بل نهيمهم عن رواية السنة النبوية مطلقا كرد فعلهم ازاء حج التمتع ونهيمهم عنها ، كما مرت مصادر ذلك في صفحة ١٥٩ - ١٦٣ من هذا الكتاب .

وتميز موقف علي (ع) بالاستتكار على اهل السقيفة والامتناع عن البيعة ثم سالمهم حفظا على حياته ، ولما صار الامر اليه بعد قتل عثمان احيا ما ذكره النبي (ص) فيه وفي اهل بيته ، وفي مسجد الكوفة وهو يجمع الالاف المؤلفة من المصلين روى علي (ع) حديث الغدير ، واستشهد من كان حاضرا من الصحابة لتأييده ، وبسبب ذلك صارت رواية حديث الغدير متميزة من ناحية كثرة رواتها من

الصحابة والتابعين وقد سجل الحافظ ابن عقدة في القرن الرابع الهجري رواية مائة وعشرة من الصحابة الامر الذي لم يسجل مثله لاي حديث آخر من احاديث النبي (ص) سواء في الفضائل او في الاحكام .

الفصل الثامن:

اسئلة الدكتور الشرقاوي حول نظرية النص

أسئلة الدكتور الشرقاوي حول نظرية النص

نشرت نشرة الشورى في حقل رسائل القراء رسالة موقعة
باسم الدكتور الشرقاوي فيما يلي نصها :

” السيد رئيس تحرير (الشورى) السلام عليكم ورحمة الله
وبركاته :

تلبية لدعوتكم إلى مناقشة موضوع الشورى عند جيل
الصحابة ، ومساهمة في ممارسة الشورى والدخول في نادي
(الشورى) أود ان أقول في البداية انني لم اقرأ نقدا موضوعيا
هادئا لنظرية الشورى كما قرأته في المقال الموجز للشهيد
السيد محمد باقر الصدر (رحمه الله) والمقتبس من كراسة له
حول (الولاية) .. ولست ادري فيما إذا كان ذلك هو رأيه الأخير
أم ان له استدراكات أخرى على الموضوع

وعلى أي حال فقد شدتني فكرته القائلة بضرورة قيام الرسول
بعملية توعية للامة والدعاة على نظام الشورى وحدوده
وتفاصيله.

لو كان قد اتخذ منه موقفا إيجابيا ، ولأعد المجتمع الإسلامي إعدادا فكريا وروحيا لتقبل هذا النظام ، ولطرح فكرة الشورى على نطاق واسع وبعمق وبإعداد نفسي عام وملء لكل الثغرات وإبراز لكل التفاصيل التي تجعل الفكرة عملية ، خاصة وإن الشورى كفكرة ومفهوم غائم لا يمكن وضعه موضع التنفيذ ما لم تشرح تفاصيله ومقاييس التفضيل عند اختلاف الشورى وهل تقوم على أساس العدد والكم أم على أساس الكيف والخبرة .. وما إلى ذلك من الأسئلة والنقاط المهمة التي أثارها الشهيد الصدر ، وقطع على ضوئها بعدم تبني الرسول الأعظم (ص) لنظام الشورى ، وعدم إسناد زعامة الأمة إلى القيادة التي تنشق عن هذا النظام .

ومع أن الشهيد الصدر قد انتهى بعد إسقاط أو سقوط نظرية الشورى إلى طرح نظرية النص والتعيين وإعداد النبي للإمام علي من بعده لكي يتولى زعامة الأمة فكريا وسياسيا ، إلا أنني وقبل أن ادخل في مناقشة الموضوع أتساءل فيما إذا كانت هنالك ضرورة لأن يسند النبي (ص) زعامة الدعوة إلى أي قائد من بعده خاصة وأنه خاتم النبيين وقد أكمل الله تعالى على يديه الدين وقال له : (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) .

وبكلمة أخرى .. لماذا نفترض أن النظام السياسي الذي أعقب مرحلة النبوة كان يجب أن يتمتع بهالة قدسية دينية أو أن يقوم بأدوار لإكمال الرسالة إلا يمكن أن يكون الرسول قد ترك وراءه نظاما سياسيا مدنياً وترك للمسلمين حرية اختيار النظام وتطويره حسب الزمان والمكان

وإذا كان لابد أن يترك الرسول وراءه نظاما سياسيا يشكل امتدادا لخط النبوة وتتمثل فيه المرجعية الفكرية والزعامة السياسية ، وأنه - كما يقول الصدر - قد اختار الإمام علي بن

أبي طالب واعدته إعدادا رساليا وقياديا ، وعهد إليه زعامة الأمة من بعده فكريا وسياسيا ، فان الاشكالات التي أخذها الصدر كلها ترد على هذه النظرية أيضا وبشكل أقوى .

ويمكن ان نعيد تكرار كل تلك الملاحظات والتساؤلات هنا مرة أخرى .. فتقول مثلا :

ان نظرية النص والتعيين فكرة غامضة وغائمة لا يكفي طرحها هكذا لعدم إمكانية وضعها موضع التنفيذ ما لم تشرح تفاصيلها وبدقه ، وهل تقتصر على شخص الإمام علي وحده ام تمتد إلى ما وراءه ؟ وهل يوصي كل إمام لرجل من عامة المسلمين من بعده أم

تتخصص في سلالة معينة ولماذا ؟ وهل ان النص والتعيين لمرحلة زمنية معينة فقط أم أنها نظرية ممتدة إلى يوم القيامة ؟ وإذا كانت الإمامة في سلالة الإمام علي فهل هي في ولد الحسن أو الحسين أو في أولادهما جميعا ؟ وكيف تنتقل الإمامة من واحد إلى آخر ؟ وكيف نعرف الإمام بعد الإمام وما هي علامات الإمامة ؟

وهل أوصى الرسول بأسماء الأئمة من بعده إلى يوم القيامة وأعلن ذلك ؟ وإذا كانت أسماء الأئمة قد حددت من قبل فماذا يعني البداء الذي حدث لعدد من الأئمة الذين أوصوا إلى بعض أبنائهم كالإمام الصادق الذي أوصى إلى إسماعيل والإمام الهادي الذي أوصى إلى ابنه محمد ، فتوفوا قبل استلام مقاليد الإمامة ؟

وإذا كان الرسول الأعظم (ص) قد بين كل هذه التفاصيل فلماذا لم تصل إلينا ؟ وإذا كانت قد وصلت إلى الشيعة الأوائل فلماذا افترقوا خلال قرن من الزمان إلى أكثر من خمسين

فرقة حيث كانوا يختارون بعد وفاة كل إمام وبتشرذمون إلى عدة خطوط حسب عدد أولاد كل إمام ؟

ولماذا كانت نظرية النص مجهولة عند أهل البيت (ع) ، ولم يذكرها الإمام علي (ع) في مناظراته مع أصحاب الشورى عند

انتخاب الخليفة الثالث عثمان بن عفان ؟ ولماذا كانت نظرية النص غائبة عن أذهان الصحابة من المهاجرين والأنصار الذين ذهبوا فور وفاة الرسول إلى السقيفة يتأولون أمر انتخاب خليفة للمسلمين ، ولم يخطر ببالهم وجود بيعة في أعناقهم للإمام علي (ع) في غدير خم ؟

نرجوا ان توضحوا الفرق في النظريتين الشورى والإمامة ، في العدد القادم من (الشورى) وتجيئوا على تلك الأسئلة المحيرة التي تقف عقبة امام الإيمان بنظرية النص ، خاصة وان الشهيد الصدر لم يذكر مسألة استمرار الإمامة بعد الإمام علي (ع) ولم يخض في أي جانب من التفاصيل . وشكرا والسلام عليكم .

د . عبد السميع الشرقاوي / مانشستر ^(١) .

(١) الشورى العدد الرابع ص ٦ وقد اجاب عنها احمد الكاتب اجابة مشوهة تتسجم مع رؤيته الخاطئة لمسألة الامامة وقد غضضنا الطرف عن مناقشة اجابته وآثرنا اجابة اسئلة الشرقاوي مباشرة .

قضيتان في اسئلة الشرقاوي :

اقول: ان أسئلة الدكتور الشرقاوي تدور حول قضيتين رئيسيتين :

الأولى: مبررات القول بفكرة النص ومبررات رفض فكرة الشورى .

الثانية: اشكالات حول فكرة النص من خلال اثارة عدة اسئلة حولها .

القضية الأولى:

اما مبررات القول بفكرة النص فقد وضحها الشهيد الصدر في كتابه (بحث حول الولاية) وهي بشكل مختصر كما يلي :

كان أمام النبي (ص) ثلاثة طرق بالإمكان انتهاجها تجاه مستقبل الدعوة .

أولهما: الطريق السلبي وذلك بان يترك مستقبل الدعوة للظروف والصدف .

ثانيها: الطريق الإيجابي وذلك بان يجعل القيمومة على الدعوة للمهاجرين الأنصار .

ثالثها: ان يختار بأمر الله تعالى من يقوم مقامه .

الطريق الأول (الإهمال) :

ثم ناقش الشهيد الصدر (رح) الطريق الأول بأن سلط الضوء على الأخطار التي كانت تواجه التجربة الإسلامية الأولى .

سواء تلك التي تنشأ من وجود المنافقين اللذين كانوا يكيدون للنبي (ص) في حياته إضافة إلى مسلمة الفتح والطلاق اللذين اسلموا خضوعاً للأمر الواقع انفتاحاً على الحقيقة .

أو تلك التي تنشأ من عدم النضج الرسالي وتفاوت الفهم والذوبان بالإسلام عند المهاجرين والأنصار أو تلك التي تنشأ من طبيعة مواجهة الفراغ دون تخطيط مسبق وهو بنفسه ينطوي على خطر كبير فكيف إذا أضفنا إليه الأمرين السابقين .

ان افتراض الطريق الأول معناه ان النبي كان لا يشعر بتلك الأخطار ، وهو أمر لا يمكن تصويره في حق قائد مارس العمل العقائدي فضلا عن خاتم الأنبياء ، أو انه كان يشعر بذلك ويقدره إلا انه (ص) لم يكن يهيمه أمر سلامة المسيرة من بعده وهذا التفسير أيضا لا يمكن ان يصدق عليه (ص) إذ ان سيرته (ص) حافلة بشواهد كثيرة تدل على ضد ذلك ، واهم هذه الشواهد ما أجمعت كتب الحديث عند السنة والشيعة على نقله هو قوله (ص) وهو على فراش المرض :

” هلم اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده “^(١) .

فان هذه المحاولة منه (ص) المتفق على نقلها وصحتها تدل وبوضوح على انه (ص) كان يفكر في أخطار المستقبل وانه كان معنيا بصيانة المسيرة بعده من الضلال والانحراف وبالتالي فان افتراض الطريق الأول غير صادق في حقه (ص) .

الطريق الثاني (الشورى) :

وقد ناقش السيد الشهيد الطريق الثاني بقوله ان الوضع العام

١ .

(١) عن ابن عباس قال : " لما حُضِرَ رسول الله (ص) وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب قال ، النبي (ص) هلم اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده فقال عمر ان النبي (ص) قد غلبه الوجد وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله ... " صحيح البخاري

كتاب المرض باب قول المريض قوموا عني ج ٧ : ٩ افست دار الفكر على ط .
استانبول ، ص ٧ ص ١٥٦ ط . وج ٤ : ٧ دار احياء المكتب وج ٤ : ٥ ط الميمنية بمصر
وج ٦ ص ٩٧ ط بمبي وج ٤ ص ٦ ط المطبعة الخيرية بمصر . صحيح مسلم في آخر
كتاب الوصية ج ٥ ص ٧٥ ط محمد علي صبيح وط المكتبة التجارية . وج ٢ ص ١٦ ط
عيسى الحلبي وج ١١ ص ٩٥ ط مصر بشرح النووي ، مسند احمد ج ٤ ص ٣٥٦ ح
٢٩٩٢ بسند صحيح ط دار المارف بمصر (انظر المراجعات بتحقيق حسين الراضي
فقد اورد المصادر تفصيلا في الملاحق ص ١٩٢ - ١٩٥) .

١.

٢. الثابت عن الرسول (ص) وجيل المهاجرين والأنصار
ينفي فرضية ان النبي (ص) قد انتهج هذا الطريق .

إذ لو كان النبي (ص) أراد ان يسند الأمر إلى جيل المهاجرين
والأنصار دون حصرها بأهل بيته (ع) لكان من أبده الأشياء
التي يتطلبها هذا الموقف هو ان يقوم الرسول (ص) بعملية
توعية للأمة على نظام الشورى وتفاصيله وإعداد المجتمع
الإسلامي لتقبل هذا النظام .

ولو كان النبي (ص) قد قام بتلك التوعية لكان من الطبيعي
ان تنعكس في الأحاديث المأثورة عن النبي (ص) وفي
ذهنية جيل المهاجرين والأنصار مع أننا لا نجد في الأحاديث عن
النبي (ص) أي صورة تشريعية محددة لنظام الشورى .

واما ذهنية المهاجرين والأنصار فلا نجد فيها ملامح أو
انعكاسات كاشفة عن توعية من هذا القبيل فان هذا الجيل
كان يحتوي على اتجاهين .

أحدهما: الاتجاه الذي يتزعمه أهل البيت (ع) وكان يؤمن
بالوصية .

والآخر: الاتجاه الذي تمثله السقيفة والخلافة التي قامت فعلا

بعد وفاة النبي (ص) ، وكل الأرقام والشواهد في سيرة
أصحاب هذا الاتجاه تدل بصورة لا تقبل الشك على انه لم يكن

يؤمن بالشورى ، إذ ان أبا بكر حين اشتد به المرض عهد إلى عمر وولاه على الأمة ، وسار عمر على المنهج نفسه حين عين ستة يختارون من بينهم واحدا وكان يقول ” لو كان سالم حيا ما جعلتها شورى “^(١) .

ولو كان النبي (ص) قد قرر ان يجعل من جيل المهاجرين والأنصار قيما على الدعوة من بعده ، لتحتم عليه ان يعبئ هذا الجيل تعبئة رسالية وفكرية واسعة تجعله قادرا على مواجهة المشكلات الفكرية التي تواجهها الدعوة في حالة انفتاحها على شعوب متعددة وأراضي جديدة .

ولكننا لا نجد أثرا لذلك الإعداد ، والمعروف عن الصحابة انهم كانوا يتحاشون من ابتداء النبي (ص) بالسؤال ، بل امسكوا عن تدوين آثار الرسول (ص) وسننه على رغم أنها المصدر الثاني من مصادر الإسلام ، وكون التدوين هو الأسلوب الوحيد لحفظها^(٢) .

(١) مرت مصادر ذلك في قصة الشورى المبحوثة في هذا العدد من النشرة .

(٢) اقول وقد نهت الخلافة على عهد الثلاثة عن نشر السنة النبوية وأمرت بإحراق ما دونه الصحابة .

اما مسألة النهي فتوضحه الأخبار الآتية : روى الذهبي ان ابا بكر جمع الناس بعد وفاة نبيهم فقال : " انكم تحدثون عن رسول الله (ص) احاديث تختلفون فيها ، والناس بعدكم اشد اختلافا ، فلا تحدثوا عن رسول الله شيئا ، فمن ساءلكم فقولوا بيننا وبينكم كتاب الله فاستحلوا حلاله وحرموا حرامه " تذكرة الحفاظ بترجمة ابي بكر ج : ٢-٣ . وروى ايضا عن قرظة بن كعب انه قال : " لما سيرنا عمر الى العراق مشى معنا عمر الى صرار ، ثم قال : اتدرون لم شيعتكم ؟ قلنا : اردت ان تشيعنا وتكرمنا ، قال : ان مع ذلك حاجة ، انكم تاءتون اهل قرية لهم دوي بالقرآن كدوي النحل ، فلا تصدوهم بالأحاديث عن رسول الله وانا شريككم ، قال قرظة : فما حدثت بعده حديثا عن رسول الله " . تذكرة الحفاظ ج ١ : ٤-٥ وجامع بيان العلم لابن عبد البر باب ذكر من ذم الاكثار من الحديث دون التفهم له ٢ : ١٤٧ . وكان في الصحابة مثل قرظة بن كعب ممن تابعوا سنة الخلفاء وامتنعوا عن نشر سنة

الرسول نظير عبد الله بن عمر وسعد بن أبي وقاص فقد روى الدارمي في باب من هاب الفتيا بكتاب العلم من سننه ١ : ٨٤-٨٥ . عن الشعبي قال : جالست ابن عمر سنة فما سمعته يحدث عن رسول الله . وفي رواية أخرى عنه ، قال قعدت مع ابن عمر سنتين أو سنة ونصف فما سمعته يحدث عن رسول الله شيئا إلا هذا الحديث . وروى عن السائب بن يزيد ، قال : خرجت مع سعد بن أبي وقاص إلى مكة فما سمعته يحدث حديثا عن رسول الله حتى رجعنا إلى المدينة . وكان في الصحابة من خالف سنة الخلفاء في نهيمهم عن نشر الحديث النبوي وأصر على رواية سنة الرسول وتحمل في سبيل ذلك الأرهاق والأذى . روى الذهبي " أن عمر بن الخطاب حبس ثلاثة : ابن مسعود ، وأبا الدرداء ، وأبا مسعود الأنصاري ، فقال : أكثرتم الحديث عن رسول الله " تذكرة الحفاظ ج ١ : ٧ ترجمة عمر . وروى الدارمي : " أن أبا ذر كان جالسا عند الجمرة الوسطى وقد اجتمع الناس يستفتونه فأهتاه رجل فوقف عليه ثم قال : ألم تته عن الفتيا ؟ فرفع رأسه إليه ، فقال أرقب انت علي ؟ لو وضعتهم الصمصامة على هذه وأشار إلى قفاه ثم ظننت أني أنفذ كلمة سمعت من رسول الله قبل أن تجزوا علي لأنفذتها " سنن الدارمي ١ : ١٣٢ وطبقات ابن سعد ٢ : ٣٥٤ بترجمة أبي ذر ، واختصرها البخاري وأوردها في صحيحه ١ : ١٦١ باب العلم قبل القول ، ومعنى إجاز على الجريح : أجهز عليه . وللمزيد من هذه الأخبار انظر معالم المدرستين ج ٢ ط ٤ : ٤٧-٥١ .

أما مسائلة إحراق مدونات الصحابة في الحديث فتوضحه الأخبار التالية : روى الذهبي في تذكرة الحفاظ ١ : ٥ عن عائشة " أن أبا بكر جمع خمسمائة من حديث النبي ودعابنار فأحرقها " . وروى الخطيب البغدادي في كتابه تقييد العلم : ٥٢ ط مصر ١٩٧٤ بسنده إلى القاسم بن محمد " أن عمر بن الخطاب بلغه أنه قد ظهر في أيدي الناس كتب فاستنكرها وكرهها ، وقال : أيها الناس إنه قد بلغني أنه قد ظهرت في أيديكم كتب فاحيها إلى الله أعدلها واقومها فلا يبقين أحد عنده كتاب إلا أتاني به فأرى فيه رأيي ، قال فظنوا أنه يريد أن ينظر فيها ويقومها على أمر لا يكون فيه اختلاف ، فاتوه بكتبهم فأحرقها بالنار ، ثم قال : أمانة كآمنية أهل الكتاب " . وفي طبقات ابن سعد ٥ : ١٨٨ " قال عبد الله بن العلاء : سألت القاسم يملئ علي أحاديث ، فقال : أن الأحاديث كثر على عهد عمر بن الخطاب فأنشد الناس أن يأتوه بها فلما أتوه بها أمر بتحريقها ثم قال : مثاة كمشاة أهل الكتاب ، فمنعني القاسم يومئذ أن أكتب حديثا " . وروى الخطيب عن سفيان بن عيينة عن عمرو عن يحيى بن جعدة " أن عمر بن الخطاب أراد أن يكتب السنة ثم بدا له أن لا يكتبها ، ثم كتب في الأمصار : من كان عنده منها شيء فليمح . تقييد العلم : ٥٣ ، جامع بيان العلم ١ : ٦٥ . وروى الخطيب أيضا عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه قال : " جاء علقمة بكتاب من مكة أو اليمن صحيفة فيها أحاديث في أهل البيت بيت النبي ، فاستاء ذنا على عبد الله (بن مسعود) فدخلنا عليه ، قال فدفعنا إليه الصحيفة ، قال فدعا الجارية ثم دعا بطست فيها ماء فقلنا له : يا أبا عبد الرحمن انظر فيها فإن فيها أحاديث حسنا ، قال فجعل يمشيها فيها ويقول : نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن القلوب أوعية فاشغلوها بالقرآن ولا تشغلوها بما سواه " .

. (وماث يميث ميثًا اذاب الملح في الماء) . وفي رواية اخرى عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال : " جاء رجل من اهل الشام إلى عبد الله بن مسعود ومعه صحيفة ، فيها كلام من كلام ابي الدرداء وقصص من قصصه ، فقال : يا ابا عبد الرحمن الا تنظر ما في هذه الصحيفة من كلام اخيك ابي الدرداء وقصص من قصصه ، فاخذ الصحيفة فجعل يقرأ فيها وينظر حتى اتى منزله فقال يا جارية آتيني بالإجانة مملوءة ماء ، فجاءت به فجعل يدلكها ويقول : (الم تلك آيات الكتاب المبين ... نحن نقص عليك احسن القصص) اقصصا احسن من قصص الله تريدون او حديثا احسن من حديث الله تريدون " . تقييد العلم : ٥٤ .

٢ . وقد اثبتت الاحداث بعد وفاة النبي (ص) ان جيل المهاجرين والأنصار لم يكن يملك أي تعليمات محددة عن كثير من المشاكل الكبيرة ، حتى ان المساحة الهائلة من الأرض التي امتد إليها الفتح الإسلامي لم يكن لدى الخليفة والوسط الذي يسنده أي تصور محدد عن حكمها الشرعي ، وعمّا إذا كانت تقسم بين المقاتلين أو تجعل وقفا على المسلمين عموما ، بل اختلفوا في عدد التكبيرات في صلاة الميت فبعضهم يقول سمعت رسول الله (ص) يكبر خمسا وآخر يقول سمعت يكبر أربعا .

الطريق الثالث (النص):

وهكذا اتضح ان النبي (ص) لم يسلك الطريق الثاني أيضا . وان إسناد القيادة والقيومة إلى الأمة كان إجراءً مبكرا وقبل وقته الطبيعي فلم يبق إذن إلا الطريق الثالث وهو ان النبي (ص) اعد بأمر الله تعالى عليا (ع) وعينه قيما على الرسالة والأمة وليس ما تواتر عن النبي (ص) من النصوص في أهل بيته (ع) وفي علي إلا تعبيراً عن سلوكه (ص) للطريق الثالث الذي كانت تفرضه وتدل عليه قبل ذلك طبيعة الأشياء .

والشواهد في حياة النبي (ص) وعلي (ع) على ان النبي (ص) كان يعد عليا (ع) إعداد رساليا خاصا كثيرة جدا ، فقد كان يبدأه النبي (ص) بالعطاء الفكري إذا استنفذ أسئلته ، ويختلي به الساعات الطوال في الليل والنهار يفتح عينه على مفاهيم الرسالة ومشاكل الطريق إلى آخر يوم من حياته الشريفة .

روى النسائي ^(١) بسنده عن أبي اسحق قال سألت قثم بن العباس (كيف ورث علي (ع) رسول الله قال لانه كان أولنا به لحوقا واشدنا به لزوقا) .

وروى أيضا ^(٢) عن علي (ع) قال كنت إذا سألت أعطيت وإذا سكت ابتديت .

(١) الخصائص ٩١ تحقيق الجويني طبعة دار الكتب العلمية ، ورواه ايضا الحاكم في المستدرک ج٣ : ١٣٦ .

(٢) الخصائص ص ٩٨ والمستدرک ج٣ : ١٣٥ .

٢. وروى أبو نعيم في حلية الأولياء ^(١) عن ابن عباس انه قال : ” كنا نتحدث ان النبي (ص) عهد إلى علي سبعين عهدا لم يعهد لها إلى غيره “.

وروى النسائي عن علي (ع) انه قال : ” كانت لي منزلة من رسول الله (ص) لم تكن لأحد من الخلائق فكنت آتيه كل سحر فاقول السلام عليك يا نبي الله فان تتحنج انصرفت إلى اهلي والا دخلت عليه “ ^(٢) .

وعنه أيضا قوله (ع) : ” كان لي من النبي مدخلان مدخل بالليل ومدخل بالنهار “ ^(٣) .

وقد انعكس هذا الإعداد الخاص لـعلي (ع) من قبل النبي (ص) حين كان علي (ع) هو المفزع والمرجع لحل أي مشكلة يستعصي حلها على القيادة الحاكمة وقتئذ ، ولن يعرف في تاريخ التجربة الإسلامية على عهد علي (ع) واقعة واحدة رجع فيها الإمام (ع) إلى غيره يتعرف على رأي الإسلام وطريقة علاجه للموقف ، بينما

(١) ج ١ : ٦٨ .

(٢) الخصائص : ٩٧ تحقيق الجويني ط . دار الكتب العلمية .

(٣) الخصائص : ٩٦ .

١

نعرف في التاريخ عشرات الوقائع التي رجع فيها الخلفاء إلى علي (ع) رغم تحفظاتهم في هذا الموضوع .

أما الشواهد على إعلان النبي (ص) تخطيطه في علي وأهل بيته (ع) فهي كثيرة وفي مناسبات متعددة كحديث الدار وحديث الثقلين وحديث المنزل وحديث الغدير وعشرات النصوص النبوية الأخرى .

القضية الثانية:

أما الإشكالات على فكرة النص فهي من خلال الأسئلة الآتية مع أجوبتها :

السؤال الأول:

قوله ” لماذا كانت نظرية النص مجهولة عند أهل البيت (ع) ولم يذكرها الإمام علي (ع) في مناظراته مع أصحاب الشورى ؟ “.

وهذا الإشكال صياغة أخرى للسؤال الذي أثاره الدكتور البغدادي وغيره ” لو كان ثمة نص لاحتج به علي (ع) “.

جوابه:

قد اجبنا عليه مفصلاً في جواب الشبهة - ١١ وكذلك الشبهة - ١٣ تحت عنوان (علي يتظلم من قريش) ، وقلنا هناك ان عليا قد احتج بالنصوص .

السؤال الثاني:

قوله ” لماذا كانت نظرية النص غائبة عن أذهان الصحابة الذين ذهبوا فور وفاة الرسول إلى السقيفة يتداولون أمر انتخاب خليفة للمسلمين ؟ “.

وهو صياغة أخرى للسؤال الذي أثاره البغدادي ” لو كان ثمة نص فالصحابه اكبر من ان يخالفوا “.

جوابه :

قد اجبنا على هذا السؤال مفصلاً في الشبهة - ١٥ من هذه النشرة ، وقلنا ان الصحابة قد تورطوا في مخالفة النص في اكثر من مورد وفصلنا في مخالفتهم للنص الوارد في شأن متعة الحج .

السؤال الثالث :

قوله ” هل يقتصر النص على شخص الإمام علي (ع) وحده ؟ أم يمتد إلى ما وراءه ؟ وهل يوصي كل إمام لرجل من عامة المسلمين من بعده ؟ أم تنحصر في سلالة معينة ؟ ولماذا ؟ وإذا كانت في سلالة الإمام علي فهل هي في ولد الحسن ؟ أو أولاد الحسين ؟ أو أولادهما جميعا ؟ “.

جوابه:

لقد شخصت نظرية النص بوضوح كامل ان الأوصياء ينحصرون في علي والحسن ثم الحسين ثم في تسعة من ذرية الحسين (ع) وان ذلك قد تم بأمر الله تعالى و ” لا يُسألُ عَمَّا يَفْعَلُ وَ هُمْ يَسْأَلُونَ “، وان هؤلاء الأوصياء ليسوا مجرد حكام بل منزلتهم منزلة الرسول في كل شيء إلا النبوة والأزواج كما حصر الله تعالى النبوة والرسالة من قبل في ذرية نوح ثم في ذرية إبراهيم ثم في آل عمران من بني إسرائيل وقد ذكرنا طرفا من الروايات الوارد في هذا الموضوع في الحلقة الاولى .

السؤال الرابع:

قوله ” هل ان النص والتعيين لمرحلة زمنية معينة فقط ؟ أم أنها نظرية ممتدة إلى يوم القيامة ؟ “.

جوابه:

اجبنا عنه في الشبهة - ١٠ من هذه النشرة .

السؤال الخامس:

قوله ” هل أوصى الرسول بأسماء الأئمة من بعده إلى يوم القيامة وأعلن ذلك من قبل ؟ أم ترك ذلك للمستقبل وأخفاه ؟ وما هي المصادر الموثوقة التي تحدد ذلك ؟ ولماذا لم تصل إلينا ؟ “.

جوابه:

أجمعت المصادر الإسلامية على ان النبي (ص) بلغ أمته ان عدد خلفائه من بعده اثنا عشر وانهم من قريش من بني هاشم من أهل بيته وقد أشرنا إلى مصادر الحديث في جواب الشبهة - ٨ الحلقة الأولى .

وقد عرّف النبي (ص) باسم أولهم وهو علي (ع) في مناسبات شتى كان آخرها مناسبة غدير خم امام مائة ألف أو يزيدون ، وعرف أيضا باسم ثانيهم وثالثهم وهما الحسن والحسين (ع) ، وأشار ان آخرهم المهدي (عجل الله تعالى فرجه الشريف) بقية التسعة من ذرية الحسين (ع) وان المهدي (ع) من ذرية الحسين (ع) .

روى الجويني عن عبد الله بن عباس قال ، قال رسول الله (ص) أنا سيد النبين وعلي بن أبي طالب سيد الوصيين وان أوصيائي من بعدي اثنا عشر أولهم علي بن أبي طالب وآخرهم المهدي (ع) .

وروى الجويني عن ابن عباس أيضا قال : ” سمعت رسول الله (ص) يقول : أنا وعلي الحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين مطهرون معصومون “^(١) .

وقد حوصرت هذه الأحاديث ونظائرها من قبل السلطات الأموية والعباسية ومن هنا لم يصلنا في كتب العامة منها إلا النزر القليل .

اما في كتب الشيعة فقد وصلتنا أحاديث تذكر أسماءهم (ع)
منها ما روي عن سليم بن قيس وقد أشرنا إليه في جواب
الشبهة - ٤ و ٨ من الحلقة الأولى .

السؤال السادس:

قوله ” إذا كانت أسماء الأئمة قد حددت من قبل فماذا يعني
البداء الذي حدث لعدد من الأئمة الذين أوصوا إلى بعض
أبنائهم

(١) قال الذهبي في ترجمة شيوخه بتذكره الحفاظ ص ١٥٠٥ (الامام الاوحد الاكمل
فخر الاسلام صدر الدين ابراهيم بن محمد بن حمويه الجويني الشافعي شيخ
الصوفية وكان شديد الاعتناء بالرواية وتحصيل الاجزاء اسلم على يده غازان) .
معالم المدرستين للعسكري ج ١ ط ٤ : ٥٤٨ نقلا عن فرائد السمطين نسخة مصورة
مخطوطة في المكتبة المركزية لجامعة طهران برقم ١١٦٤ : ١٦٩٠-١٦٩١ الورقة ١٦٠ .

٢. كالإمام الصادق (ع) الذي أوصى إلى إسماعيل والإمام
الهادي الذي أوصى إلى ابنه محمد فتوفوا قبل استلام
مقاليد الإمامة ؟“ .

جوابه:

أشرنا إلى ذلك تفصيلا في جواب الشبهة - ٦ من الحلقة
الأولى ، وقلنا هناك ان الإمام الصادق (ع) لم ينص على
إمامة إسماعيل ، وكذلك الإمام الهادي (ع) لم ينص على
إمامة ولده محمد وان أمر الإمامة لا يوصف الله تعالى فيه
بالبداء وعليه إجماع الإمامية كما ذكر ذلك الشيخ المفيد .

السؤال السابع:

قوله ” وإذا وصلت أسماء الأئمة إلى الشيعة الأوائل فلماذا
افترقوا خلال قرن من الزمان إلى أكثر من خمسين فرقة حيث
كانوا يحتارون بعد وفاة كل إمام ويتشردمون إلى عدة خطوط
حسب عدد أولاد كل إمام ؟ “.

جوابه:

خلاصة الجواب ان ذكر اسم الإمام اللاحق من الإمام السابق
ليس معناه عصمة الشيعة من الاختلاف ألم ينص النبي (ص)
على علي (ع) امام مائة ألف أو يزيدون من المسلمين ثم
جعل أكثرهم النص وراء ظهورهم .

روى الشيخ الصدوق في علل الشرائع عن يونس بن عبد
الرحمن قال : ” مات أبو الحسن (ع) وليس من قوامه أحد إلا
وعنده المال الكثير فكان ذلك سبب وقفهم وجحودهم لموته
وكان عند زياد القندي سبعون ألف دينار وعند علي بن أبي
حمزة ثلاثون ألف دينار “^(١) .

وروى الكشي في ترجمة منصور بن يونس عن حمدوية عن
محمد بن الاصبغ عن إبراهيم عن عثمان بن القاسم : ” ان
منصور بن

(١) علل الشرائع : ٢٣٥ ، ايضا غيبة الشيخ الصدوق : ٦٤ تحقيق مؤسسة دار
المعارف وفيه زيادة من قول يونس وهي قوله (فلما رأت ذلك وتبينت الحق
وعرفت من أمر أبي الحسن الرضا (ع) ما علمت تكلمت ودعوت الناس اليه ، فبعثنا
الي وقال ما يدعوك الي هذا ؟ ان كنت تريد المال فنحن نغنيك وضمنا لي عشرة
الآف دينار وقال لي كف ، فأبيت وقلت لهما إنا روبنا عن الصادقين (ع) انهم قالوا
(إذا ظهرت البدع فعلى العالم ان يظهر علمه فإن لم يفعل سلب نور الإيمان) ، وما
كنت لأدع الجهاد في أمر الله على كل حال ، فناصباني وأضمرنا لي العداوة .

٢. يونس بزرج جحد النص على الرضا (ع) لأموالٍ كانت في يده“ ^(١) .

وقال الشيخ الطوسي : ” روى الثقات ان أول من اظهر هذا الاعتقاد (اي الموقف) علي بن أبي حمزة البطائي وزباد بن مروان القندي وعثمان بن عيسى الرواسي ، طمعوا في الدنيا ومالوا إلى حكامها ، واستمالوا قوما فبذلوا لهم شيئا مما اختانوه من الأموال ، نحو حمزة بن بزيع وابن المكاري ^(٢) وكرام الخثعمي ^(٣) وأمثالهم“ ^(٤) .

السؤال الثامن:

قوله ”كيف نعرف الإمام بعد الإمام ؟ وما هي علاماتالإمامة ؟“ .

جوابه:

لقد أوضحت نظرية النص من خلال روايات عدة عن الأئمة (ع) ان الإمام اللاحق يُعرَف بالنص من الإمام السابق وحين يدعي مدع

(١) الكشي : ٢ : ٧٦٨ ح ٨٩٣ .

(٢) هو الحسين بن ابي سعيد هاشم بن حيان (حنان) المكاربي قال النجاشي : كان هو وابوه وجهين في الواقفة وكان الحسين ثقة في حديثه .

(٣) هو عبد الكريم بن عمرو بن صالح الخثعمي وكرام لقبه قال النجاشي ثقة ثقة .

(٤) غيبة الشيخ الطوسي : ٦٣-٦٤ بحقيق مؤسسة دار المعارف .

٢. الإمامة في قبال المنصوص عليه أو حين يخفى النص
على البعض فهناك علامات ترشد إلى الواقع كما في
الروايات التالية :

روى الكافي عن أبي بصير قال : ” قلت لأبي الحسن (ع)
جعلت فداك بم يعرف الإمام ؟ قال فقال بخصال :

أما أولها فانه بشيء قد تقدم من أبيه فيه بإشارة لتكون عليهم
حجة .

ويُسأل فيجيب ، وإن سكتَ عنه ابتداءً .

وبخبر بما في غد وبكلم الناس بكل لسان .

ثم قال لي : يا أبا محمد أعطيك علامة قبل ان تقوم ، فلم البث
ان دخل علينا رجل من أهل خراسان فكلمه الخراساني
بالعربية فاجابه أبو الحسن (ع) بالفارسية فقال له الخراساني
والله جعلت فداك ما منعني ان أكلمك بالخراسانية ، غير أنني
ظننت انك لا تحسنها فقال : سبحان الله إذا كنت لا احسن
أجيبك فما فضلي عليك .

ثم قال : يا أبا محمد ان الإمام لا يخفى عليه كلام أحد من
الناس ولا طير ولا بهيمة ولا شيء فيه الروح فمن لم يكن هذه
الخصال فيه فليس هو بإمام ^(١) .

(١) ج ١ : ٢٨٥ الحديث رقم ٧ .

٢. شرح الرواية:

قوله (ع) (أما أولها فانه بشيء قد تقدم من أبيه فيه بإشارة
منه إليه لتكون عليهم حجة) .

يريد بهذا الشيء المتقدم من الامام الاب هو النص بالإمامة ،
أو يريد الوصية الظاهرة التي قد يشرك فيها معه آخرون وهذا
الاخير هو الأرجح ، لان النص بالإمامة لا يحتاج معه إلى شيء
من العلامات الأخرى ، ويدل على هذا الرجحان عدة روايات .

منها ما رواه الكليني في الكافي عن عبد الأعلى قال ، قال
الباقر (ع) يعرف صاحب هذا الأمر بثلاث خصال لا تكون في
غيره : هو أولى الناس بالذي قبله ، وهو وصيه ، وعنده سلاح
رسول الله (ص) .. ثم دعا بشهود أربعة كتب وصيته إلى ولده
جعفر (ع) وسأله جعفر عن علة الوصية فقال له (ع) : اني
كرهت ان تغلب وان يقال انه لم يوص فأردت ان تكون لك
حجة فهو الذي إذا قدم الرجل البلد قال : من وصي فلان قيل
فلان قلت (أي عبد الأعلى) فان أشرك في الوصية قال تسألونه
فانه سيبين لكم ^(١) .

(١) ج ١ : ٣٧٦ الحديث رقم ٢ .

١ .

ورواية الكليني أيضا عن هشام بن سالم قال :

” كنا بالمدينة بعد وفاة أبي عبد الله (ع) أنا وصاحب الطاق
والناس مجتمعون على عبد الله بن جعفر انه صاحب الأمر بعد
أبيه ، فدخلنا عليه أنا وصاحب الطاق والناس عنده وذلك انهم
رووا عن أبي عبد الله (ع) انه قال : ان الأمر في الكبير ما لم
تكن به عاهة ، فدخلنا عليه نسأله عما كنا نسأل عنه إياه ،
فسألناه عن الزكاة في كم تجب ؟

فقال : في مائتين خمسة .

فقلنا : ففي مائة ؟

فقال : درهمان ونصف .

فقلنا : والله ما تقول المرجئة هذا .

قال : فرفع يده إلى السماء فقال : والله ما ادري ما تقول
المرجئة .

قال : فخرجنا من عنده ضلالا لا ندري إلى أين تتوجه أنا وأبو
جعفر الأحول ، فقعنا في بعض أزقة المدينة باكين حيارى لا
ندري إلى أين تتوجه ولا من نقصد ونقول : إلى المرجئة ، إلى
القدرية ، إلى

الزيدية ، إلى المعتزلة ، إلى الخوارج ، فنحن كذلك إذ رأيت
رجلا شيخا اعرفه ، يومى إلى يده فخفت ان يكون عينا من
عيون أبي جعفر المنصور وذلك أنه كان له بالمدينة جواسيس
ينظرون إلى من اتفقت شيعة جعفر (ع) عليه ، فيضربون
عنقه ، فخفت ان يكون منهم .

فقلت للأحول : تتح فإني خائف على نفسي وعليك ، وانما
يريدني لا يريدك ، فتتح عني لا تهلك وتعين على نفسك ، فتتح
غير بعيد وتبعت الشيخ وذلك اني ظننت اني لا اقدر على
التخلص منه ، فما زلت اتبعه وقد عزمت على الموت حتى ورد
بي على باب أبي الحسن (ع) ثم خلاني ومضى .

فإذا خادم بالباب فقال لي : ادخل رحمك الله ، فدخلت فإذا أبو
الحسن موسى (ع) فقال لي ابتداء منه :

لا إلى المرجئة ولا إلى القدرية ولا إلى الزيدية ولا إلى المعتزلة
ولا إلى الخوارج إلى إلى .

فقلت جعلت فداك مضى أبوك ؟

قال : نعم .

قلت : مضى موتا ؟

قال نعم .

قلت : فمن لنا من بعده .

فقال : ان شاء الله ان يهديك هداك .

قلت جعلت فداك ان عبد الله يزعم انه من بعد أبيه ؟

قال : يريد عبد الله ان لا يعبد الله .

قال : قلت : جعلت فداك فأنت هو ؟

قال : لا ما أقول ذلك ^(١) .

قال : فقلت في نفسي لم اصب طريق المسالة .

ثم قلت له : جعلت فداك عليك إمام ؟

قال : لا .

فداخلي شيء لا يعلم إلا الله عز وجل إعظاما له وهيبة اكثر
مما

(١) قوله (ع) (لا ما أقول ذلك) قال المازندراني في شرحه ج ٦ : ٢٧٨ : أي قال (ع) لست انا هو من عندي ، ما أقول ذلك من قبلي بل انا هو من عند الله وعند رسوله ولما كان هذا الجواب غير صريح في المطلوب بل هو ظاهر في غيره لجأ السائل الى طريق آخر) .

٢ . كان يحل بي من أبيه إذا دخلت عليه ، ثم قلت له : جعلت فداك أسألك عما كنت أسأل أباك ؟

فقال : سل تخبر ولا تذع فان أذعت فهو الذبح .

فسألته ، فإذا هو بحر لا ينزف .

قلت : جعلت فداك شيعتك وشيعة أبيك ضلال ، فألقي إليهم وأدعوهم إليك ، وقد أخذت عليّ الكتمان ؟

قال : من أنست منه رشدا فالق إليه وخذ عليه الكتمان ، فإن أذاعوا فهو الذبح - وأشار بيده إلى حلقه - .

قال : فخرجت من عنده فلقيت أبا جعفر الأحول .

فقال لي : ما وراءك ؟

قلت : الهدى ، فحدثته بالقصة .

قال : ثم لقينا الفضيل وأبا بصير ، فدخلنا عليه وسمعا كلامه ، وساءلاه وقطعا عليه بالإمامة .

ثم لقينا الناس أفواجا ، فكل من دخل عليه قطع ، إلا طائفة

عمار ^(١) وأصحابه ، وبقي عبد الله لا يدخل إليه إلا قليل من الناس .

فلما رأى ذلك قال : ما حال الناس ؟ فاخبر ان هشاما صد عنك الناس قال هشام : فاقعد لي بالمدينة غير واحد ليضربوني ^(٢) .

ورواية الكليني ايضا عن محمد بن أبي نصر قال : ” قلت لأبي الحسن الرضا (ع) : إذا مات الإمام بم يعرف الذي بعده ؟ فقال : للإمام علامات منها ان يكون اكبر ولد أبيه ، ويكون فيه الفضل والوصية ، ويقدم الركب فيقول إلى من أوصى فلان

فيقال إلى فلان . ، والسلاح فينا بمنزلة التابوت في بني إسرائيل ، وتكون الإمامة مع السلاح حيثما كان ^(٣) .

قوله (ع) (ان يكون اكبر ولد أبيه) .

قال المجلسي (رح) : ” ان هذه العلامة بعد الحسين (ع) ومع ذلك مقيدة بما إذا لم يكن في الكبير عاهة ، أي بدنية فان الإمام مبرأ من نقص في الخلقة يوجب شينه ، أو دينية كعبد الله الاطّح فانه كان بعد أبي عبد الله (ع) اكبر ولده لكن كان فيه عاهتان الأولى انه اطح

(١) هو عمار بن موسى الساباطي وهو واصحابه فطحية (المازندراني) .

(٢) ج ١ : ٣٥١ الحديث رقم ٧ .

(٣) الكافي ج ١ : ٢٨٤ الحديث ١ .

١ .
٢ . الرجلين أي عريضهما ، والثاني انه كان جاهلا بل قيل فاسد المذهب ، قال المفيد في الإرشاد (وكان أي الاطّح متهما بالخلاف على أبيه في الاعتقاد ويقال انه كان يخالط الحشوية ويميل إلى مذاهب المرجئة) “ ^(١) .

اقول : وهذه العلامة (أي كون الامام اكبر ولد أبيه) لا تكون بعد الرضا (ع) مقيدة بالقيد الذي اشار اليه الصادق (ع) ومن هنا فإن الرضا (ع) لم يذكره في حديثه لانه يتحدث عن علامة الامام من بعده .

وقوله (ع) (ويكون فيه الفضل) .

أي يكون أشبه أولاد أبيه بسيرته كما في رواية الكليني عن عبد الأعلى قال لأبي عبد الله (ع) : ” المتوثب على هذا الأمر

المدعي له ما الحجة عليه ؟ قال يسأل عن الحلال والحرام ،
قال ثم اقبل علي

(١) مرآة العقول ج٣ : ٢٠٧ شرح الحديث رقم ٧ وفي الفصول المختارة للشيخ
المفيد : ٢٥٣ ان عبد الله كان يذهب مذاهب المرجئة الذين يقعون في علي (ع) و
عثمان وان اباعد الله (ع) قال وقد خرج من عنده عبد الله (هذا مرجىء كبير)
وقال الصدوق في اعتقاداته قال الصادق في ابنه عبد الله انه ليس على شيء مما
انتم عليه واني ابرأ منه (قاموس الرجال ترجمة عبد الله الافطح) .

٢. فقال : ثلاثة من الحجة لم تجتمع في أحد إلا كان صاحب
هذا الأمر :

ان يكون أولى الناس بمن كان قبله .

وبكون عنده السلاح .

وبكون صاحب الوصية الظاهرة ^(١) التي إذا قدمت المدينة
سألت عنها العامة والصبيان إلى من أوصى فلان فيقولون إلى
فلان بن فلان “ ^(٢) .

وروايته أيضا عن هشام بن سالم وحفص بن البختري عن أبي
عبد الله (ع) قال : ” قيل له بأي شيء يعرف الإمام ؟ قال :
بالوصية الظاهرة ، وبالفضل ، ان الإمام لا يستطيع أحد ان
يطعن عليه في فم ولا بطن ولا فرج فيقال كذاب ويأكل أموال
الناس وما أشبه هذا “ ^(٣) .

وروايته أيضا الكليني أيضا عن احمد بن عمر عن أبي الحسن
الرضا (ع) قال : ” سألته عن الدلالة على صاحب هذا الأمر ؟
فقال : الدلالة عليه الكبر ، والفضل ، والوصية إذا قدم الركب
المدينة فقالوا

(١) قال المجلسي (رح) في مرآة العقول ج ٣ : ٢٠٥ المراد بالوصية هنا ليست الوصية بالامامة بل مطلق الوصية .

(٢) الكافي ج ١ : ٢٨٥ الحديث ٢ .

(٣) الكافي ج ١ : ٢٨٤ الحديث ٣ .

٢. إلى من أوصى فلان قيل فلان بن فلان ، ودوروا مع السلاح حيثما دار فأما المسائل فليس فيها حجة “ (١) .

وقوله (ع) : (ودوروا مع السلاح حيثما دار).

لعله إشارة إلى الولد الأكبر الذي يحبى بسلاح أبيه بعد وفاته (٢) . وهذه العلامة كانت مقيدة بعد الصادق (ع) بقوله (الأكبر ما لم تكن به عاهة) إلا أنها صارت مطلقة بعد الرضا (ع) .

قوله (ع) (فأما المسائل فليس فيها حجة).

قال المجلسي (رح) : ” أي للعوام وذلك لان هذه العلامة إنما هي للعلماء والخواص “ (٣) .

قوله (ع) (ويخبر بما في غد ويكلم الناس بكل لسان .. ان الإمام لا يخفى عليه كلام أحد من الناس ولا طير ولا بهيمة ولا شيء فيه روح فمن لم يكن هذه الخصال فيه فليس هو بإمام) .

ان هذا القول يشير إلى انهم (ع) قد أيدهم الله تعالى بما أيد به أنبياءه ورسله من خوارق العادات يظهر ذلك منهم على قدر ما يفتح

(١) الكافي ج ١ : ٢٨٥ الحديث ٥ .

(٢) انظر وسائل الشيعة كتاب الارث باب ما يحيى به الولد الذكر الاكبر من تركه ابيه دون غيره .

(٣) مرآة العقول ج٣ : ٢٠٥ - ٢٠٦ بشرح الحديث رقم ٢ : ورقم ٣ .

١.
٢. الطريق لهداية الأفراد كما وردت الأخبار الكثيرة بذلك أو لهداية المجتمع ككل كما يحصل من المهدي (ع) عند ظهوره إذ ان تشخيص كونه محمد بن الحسن العسكري المولود سنة ٢٥٥ هـ بحاجة إلى معاجز تظهر على يديه وبغير ذلك فان الطريق يبقى مفتوحا لكل مدع للمهدوية .

الحلقة الثالثة : الرد على الشبهات التي أثارها كتاب أحمد الكاتب حول إمامة أهل البيت (ع)

المقدمة

الفصل الأول : مواضع من الكتاب والرد عليها

المورد الأول علي : (ع) خليفة النبي (ص)

المورد الثاني : منهج علي (ع) في قبول البيعة

المورد الثالث : احقية الإمام علي (ع) بالحكم ليست من باب الأفضلية

المورد الرابع : دلالة حديث الغدير عند السيد المرتضى

المورد الخامس : احتجاج الإمام علي (ع) بحديث الغدير

المورد السادس : الصحابة وحديث الغدير

المورد السابع : رواية مكذوبة على الإمام علي (ع)

المورد الثامن : الإمام الحسن (ع) لم يتنازل عن كونه جة ولا عن حقه في الحكم

المورد التاسع : الوصية في رسالة الإمام الحسين (ع)

المورد العاشر : الإمام علي بن الحسين (ع) والوصية

المورد الحادي عشر : حديث النبي (ص) من جاءكم يريد ان يتولى من غير

مشورة فاقتلوه

المورد الثاني عشر : عقيدة الأجيال الأولى من الشيعة بالإمامة

المورد الثالث عشر : الأشعري وأخبار عبد الله بن سبأ

المورد الرابع عشر : ليس سواء القول باسطورية ابن سبأ وعدمه

المورد الخامس عشر : النص والبيعة

موارد أخرى رددنا عليها سابقا

الفصل الثاني : رسائل القراء

اولا : رسالة احمد الكاتب

ثانيا : رسائل اخرى

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على اشرف الانبياء
والمرسلين محمد وآله الطاهرين

وبعد فهذه الحلقة الثالثة من (شبهات وردود) وقد كرستها للرد
على الجزء الاول من كتاب احمد الكاتب الذي طبعه مؤخراً في
لندن سنة ١٩٩٧ باسم (تطور الفكر السياسي الشيعي من
الشورى ... الى ولاية الفقيه) .

وهو ثلاثة اجزاء في مجلد واحد يبطل بزعمه في الجزء الاول
نظرية الامامة الالهية وينكر في الجزء الثاني ولادة المهدي (ع)
وينفي في الجزء الثالث مسألة ولاية الفقيه وقضايا اخرى .

وقد نهجنا في الرد عليه النهج الذي نهجناه في الحلقتين
السابقتين وهو ان نقتطع فقرة تامة المعنى من كلماته ثم نرد
عليها.

ان الانطباع العام الذي خرجنا به عند مطالعتنا للكتاب باجزائه

الثلاثة هو ان الاستاذ الكاتب قد خلط بين قضيتين ترتبطان
بأهل البيت (ع) .

الاولى : قضية كونهم قد نصبهم الرسول (ص) بأمر الله تعالى
شهداء على الناس وائمة هدى مطهرين يؤخذ بقولهم وفعلهم
وتقريرهم وحفظه للشرعية وانهم في هذا الموقع امتداد
للسلوة (ص) الا انهم ليسوا بأنبياء وانهم اثنا عشر كعدة

نقباء بني إسرائيل ، وان الثاني عشر منهم صاحب العمر الطويل كنوح ، وصاحب الغيبتين ^(١) كعيسى ، وانه صاحب الوعد الالهي الذي بشرت به الانبياء وهذه القضية لا مجال لغير النص او النص والمعجز فيها .

الثانية : قضية كونهم في زمانهم اولى الناس بالحكم وان هذه الاولوية اولوية اختصاص بمعنى انه لا يجوز لغيرهم التصدي لذلك الا باذنهم ، وانهم قد اذنوا للفقهاء من حملة علومهم ان يمارسوا ذلك في زمان الغيبة ، وهذه القضية لا مجال فيها ايضا لغير النص ولكن فرقها عن القضية الاولى ان الامة هنا دور ومشاركة في الحكم من جهة ان الامة لها الدور الاساسي في تمكين المنصوص عليه ليقوم الحكم في المجتمع على اساس الكتاب والسنة وان الحاكم حتى لو كان نبيا او

(١) اشرنا اليهما في الحلقة الثانية الفصل الاول .

وصيا يأخذ برأي الامة في القضايا التنفيذية العامة وقد بين علماء كبار امثال الشهيد الصدر (رح) ذلك ^(١) وفي ضوء ذلك فانه في هذه الزاوية لا تعارض بين النص والشورى ، حيث يضطلع النص بتشخيص من له حق الحكم وتضطلع الامة بنصرة المنصوص عليه والبيعة له والمشورة عليه في القضايا التنفيذية العامة بالحدود التي بيئتها سيرة النبي (ص) واستتبطها الفقهاء .

وليس من شك ان القضية الاولى قضية عقائدية دلت عليها نصوص القرآن والسنة وتكون الامامة المعروضة لاهل البيت (ع) فيها نظير امامة ابراهيم (ع) وكما ان امامة ابراهيم (ع) حصرت في ذريته وفي عدد محدد منهم وهم الذين طهرهم الله تعالى ونظير الامامة في ذرية هارون وكون الائمة

المتأخرين منهم بعضهم اضطلع بموقع الامامة والشهادة على الناس وهو صبي دون العاشرة وهو يحيى (ع) ، وبعضهم اضطلع بموقع الحجة على الناس وهو دون ذلك كعيسى (ع) صاحب الغيتين والظهور في آخر الزمان كذلك الحال في امامة اهل البيت (ع) فهي في عدد محدود من اسرة النبي (ص) وكون الائمة المتأخرين منهم نظراء ليحيى وعيسى (ع) في صغر السن والغيبة والظهور آخر الزمان .

(١) انظر كتابه الاسلام يقود الحياة ص ١٦٢ .

اما القضية الثانية فهي قضية فقهية الا فيما يرتبط بانحصار حق الحكم بالاثني عشر (ع) فانها من لواحق المسألة العقائدية اما ما عدى ذلك من قبيل ما هي حدود القضايا العامة التي يأخذ المعصوم الحاكم فيها برأي الامة ؟ وما هي شروط انعقاد البيعة على الحكم او الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واسقاط الحكومة الظالمة ؟ وغير ذلك فهي مسائل فقهية تستنبط من سيرة المعصوم .

ولقد خلط الاستاذ الكاتب بين هاتين القضيتين كما خلط اغلب علماء السنة واعتبر المسألة التي ترتبط بأهل البيت (ع) ورفع شعارها الشيعة انما هي القضية الثانية ومن هنا جاءت اشكالاته واشكالات غيره حول تحديد الائمة بعدد معين ، وكيف يكون الجواد (ع) والهادي والمهدي ائمة وهم دون العاشرة او كيف تحصر باسرة معينة وغير ذلك .

والى جانب قضية الخلط هذه وهي قضية مركزية في الكتاب باجزائه الثلاثة هناك ظواهر اخرى من قبيل ظاهرة الخطأ في فهم بعض الروايات وكلمات الاقدمين من علماء الشيعة .

وظاهرة الاشتباه بالرواية العامة التي توجد في الكتاب
الشيعة على انها رواية شيعية وقد اوردها المؤلف الشيعة
كالسيد المرتضى

رحمه الله في كتابه الشافي للرد عليها لا على انه يعتقد بها
وغير ذلك مما نبهنا عليه في الحلقتين الماضيتين وفي هذه
الحلقة القائمة بين يديك ايها القارئ الكريم ، أرجو ان تحقق
غرضها في الانتصار لمذهب اهل البيت وارجو ان يجعلها ذخراً
وزاداً يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم .

سامي البدرى

قم / ١٤ رجب / ١٤١٨ هـ .

المورد الأول:

علي (ع) خليفة النبي (ص)

يقول:

تقول رواية يذكرها الشريف المرتضى وهو من ابرز علماء الشيعة في القرن الخامس الهجري ان عليا (ع) والعباس (رض) دخلا على النبي (ص) وسألاه ان يستخلف فقال لا ...

أقول :

الرواية التي ذكرها المرتضى ليست من تراث الشيعة وانما نقلها عن القاضي عبد الجبار للرد عليها!!!

نص الشبهة

قال:

”وبالرغم مما يذكر الإماميون من نصوص حول تعيين النبي (ص) للإمام علي بن أبي طالب كخليفة من بعده ، إلا ان تراثهم يحفل بنصوص أخرى تؤكد التزام الرسول الأعظم وأهل البيت بمبدأ الشورى وحق الأمة في انتخاب أئمتها .

تقول رواية يذكرها الشريف المرتضى - وهو من ابرز علماء الشيعة في القرن الخامس الهجري - ان العباس بن عبد المطلب خاطب أمير المؤمنين في مرض النبي (ص) ان

يسأله عن القائم بالأمر بعده ، فان كان لنا بينه وان كان لغيرنا وصى بنا . وان أمير المؤمنين قال : " دخلنا على رسول الله (ص) حين ثقل ، فقلنا : يا رسول الله . . استخلف علينا ، فقال : لا ، إني أخاف ان تتفرقوا عنه كما تفرقت بنو إسرائيل عن هارون ، ولكن ان علم الله في قلوبكم خيرا اختار لكم .

ويقول الكليني في (الكافي) نقلا عن الإمام جعفر بن محمد الصادق : انه لما حضرت رسول الله (ص) الوفاة دعا العباس بن عبد المطلب وأمير المؤمنين فقال للعباس : ، يا عم محمد . . تأخذ تراث محمد وتقضي دينه وتتجز عدااته ؟ . . فرد عليه فقال : يا رسول الله

بأبي أنت وأمي إني شيخ كبير كثير العيال قليل المال من يطيقك وأنت تباري الريح . قال فاطرق هنيهة ثم تأخذ تراث محمد وتتجز عدااته وتقضى دينه ؟ . . فقال كرر كلامه . . قال : أما إني قال : يا عباس سأعطيها من يأخذها بحقها قال : يا علي يا أخا محمد أتتجز عداات محمد وتقضي دينه وتقض تراثه ؟ . . ثم فقالولي . : نعم بأبي أنت وأمي ذاك علي

وهذه الوصية ، كما هو ملاحظ وصية عادية شخصية آنية ، لا علاقة لها بالسياسة والإمامة ، والخلافة الدينية ، وقد عرضها الرسول في البداية على العباس بن عبد المطلب ، فأشفق منها ، وتحملها الإمام أمير المؤمنين طواعية . وهناك وصية أخرى نقلها الشيخ المفيد في بعض كتبه عن الإمام أمير المؤمنين (ع) تقول ان رسول الله (ص) قد أوصى بها إليه قبل وفاته ، وهي أيضا وصية أخلاقية روحية عامة ، وتتعلق بالنظر في الوقوف والصدقات . واذا القينا بنظرة على هذه الروايات التي يذكرها أقطاب الشيعة الإمامية كالكليني والمفيد والمرتضى ، فإننا نرى إنها تكشف عن عدم وصية رسول الله للإمام علي بالخلافة والإمامة ، وترك الأمر شورى^(١) .

(١) احمد الكاتب - تطور الفكر السياسي الشيعي : ١١-١٢ .

الرد على الشبهة

أقول:

أما الرواية التي نسبها إلى الشريف المرتضى فهي مما أورده في كتابه الشافي ج٣/٩١ كجزء من كلام القاضي عبد الجبار المعتزلي في كتابه "المغني" الذي أورد عدة روايات تنفي ان يكون النبي (ص) قد أوصى لعلي أو ان علياً (ع) قد أوصى للحسن (ع) وعقب عليها المرتضى(رح) بقوله :

(والاخبار التي ادعاها (صاحب المغني) لم تنقل الا من جهة واحدة (أي جهة أهل السنة) وجميع شيعة أمير المؤمنين (ع) على اختلاف مذاهبهم يدفعها وينكرها ويكذب رواياتها فضلاً عن ان ينقلها ولا شيء منها الا ومتى فتشت عن ناقله واصله وجدته صادراً عن متعصب مشهور الانحراف عن أهل البيت (ع) والاعراض عنهم) ^(١) .

وفي ضوء ذلك يتضح ان هذه الرواية ليست من تراث الشيعة وان الشريف المرتضى حين أوردتها لم يكن مصداقاً بها بل رادا عليها فهل حقا غفل الاستاذ الكاتب عن ذلك ؟

(١) الشافي ج٣/٩٨.

اما رواية الكليني فهي رواية ضعيفة ومعارضة لروايات كثيرة جداً في الكافي نفسه تؤكد ان عليا وارث تراث محمد (ص) قبل حادثة وفاة النبي (ص) .

اما رواية الشيخ المفيد في اماليه /المجلس السادس والعشرون/ ص ٢٢٠-٢٢١ فهي وصية أخلاقية عامة من النبي (ص) لعلي (ع) ومن علي لولده الحسن وليس معنى ذلك عدم وجود وصية أخرى في موضوع آخر فلا تعارض بينهما أصلا .

لقد كان ينبغي على (الاستاذ الكاتب) ان يبحث المسألة بحثاً علمياً فيورد كل روايات الوصية في المصادر الشيعية والسنية ويناقشها مناقشة علمية سنداً ودلالة أما ان يكتفي بما ذكر ليقول بعده (وإذا القينا نظرة على هذه الروايات التي يذكرها اقطاب الشيعة الامامية كالكليني والمفيد والمرتضى فاننا نرى انها تكشف عن عدم وصية رسول الله (ص) للامام علي بالخلافة والامامة . . وترك الأمر شورى) فهو مما لا يرتضيه منه قارئ يحترم عقله ووقته .

والى القارئ الكريم نموذج من روايات الوصية التي ذكرها المفسرون والمؤرخون والمحدثون .

روى الطبري في تفسير قوله تعالى (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) الشعراء/٢١٤ عن ابن حميد قال ثنا سلمة قال: ثني محمد بن اسحق عن عبد الغفار بن القاسم عن المنهال بن عمرو عن عبد الله بن

الحرث بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب عن عبد الله بن عباس عن علي بن ابي طالب قال لما نزلت هذه الآية على رسول الله (ص) (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) دعاني رسول الله فقال لي: يا علي ان الله امرني ان انذر عشيرتي الاقربين ، قال: فضقت بذلك ذرعاً ، وعرفت اني متى ما ابادهم بهذا الامر ار منهم ما اكره قَصَمْتُ ، حتى جاء جبرئيل فقال: يا محمد ، انك الا تفعل ما تؤمر به يعذبك ربك ، فاصنع لنا صاعاً من

طعام ، واجعل عليه رجل شاة واملاً لنا عساً من لبن ثم اجمع بني عبد المطلب حتى اكلمهم ، وابلغهم ما امرت به ، ففعلت ما امرني به ، ثم دعوتهم له وهم يومئذ اربعون رجلاً يزيدون رجلاً او ينقصونه ، فيهم اعمامه ابو طالب وحمزة والعباس وابو لهب فلما اجتمعوا اليه دعاني بالطعام الذي صنعت لهم ، فجئت به فلما وضعته تناول رسول الله (ع) حذية من اللحم فشققها بأسنانه ثم القاها في نواحي الصفحة ، وقال : خذوا باسم الله ، فأكل القوم حتى ما لهم بشيء حاجة ، وما ارى الا مواضع ايديهم ، وايم الله الذي نفس علي بيده ، ان كان الرجل الواحد ليأكل ما قدمت لجميعهم ، ثم قال: اسق الناس ، فجتتهم بذلك العس ، فشربوا حتى رووا منه جميعاً وايم الله ان كان الرجل الواحد منم ليشرب مثله ، فلما اراد رسول الله (ص) ان يكلمهم ، بدره ابو لهب الى الكلام فقال لشد ما سحركم به صاحبكم ، فتفرق القوم ، ولم

يكلمهم رسول الله (ص) ، فقال من الغد : يا علي ، ان هذا الرجل قد سبقني الى ما قد سمعت من القول ، فتفرق القوم قبل ان اكلمهم ، فعد لنا من الطعام مثل الذي صنعت ، ثم اجمعهم لي ، قال ، ففعلت ، ثم جمعتهم ، ثم دعاني بالطعام فقربته لهم ، ففعل كما فعل بالامس ، فأكلوا حتى ما لهم بشيء حاجة ، قال: اسقهم ، فجتتهم بذلك العس ، فشربوا حتى رووا منه جميعاً .

ثم تكلم رسول الله (ص) فقال: يا بني عبد المطلب ، اني والله ما اعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما جئتم به . اني قد جئتم بخير الدنيا والآخرة ، وقد امرني الله ان ادعوكم اليه ، فأياكم يوازرني على هذا الامر على ان يكون اخي وكذا وكذا .

قال فأحجم القوم عنها جميعاً وقلت واني لاحدثهم سنّاً ،
وارمضهم عيناً ، واعظمهم بطناً ، واحمضهم ساقاً انا يا نبي الله
انا اكون وزيرك .

فأخذ برقبتي ثم قال : ان هذا اخي وكذا وكذا فاسمعوا له
واطيعوا .

قال: فقام القوم يضحكون ، ويقولون لابي طالب قد امرك ان
تسمع لابنك وتطيع (١) .

(١) تفسير الطبري . ج ١٩/١٢١-١٢٢ .

اقول : (كذا وكذا) في الموردين حذف لأصل الكلام من النسخ
الاولى كما يظهر من رواية ابن كثير الاتية .

وقد اورد الطبري في تاريخه الرواية نفسها بالسند نفسه وفيها
(على ان يكون اخي ووصي وخلفتي فيكم) (ان هذا اخي
ووصي وخلفتي فيكم) (١) .

ورواها ابن عساكر بسنده الى نصر بن سليمان قال انبأنا محمد
بن اسحق عن عبد الغفار بن القاسم عن المنهال بن عمرو
عن عبد الله بن الحارث بن عبد المطلب عن عبد الله بن عباس
عن علي بن ابي طالب (ع) وفيها (فايكم يؤازرني على هذا
الامر على ان يكون اخي ووصي وخلفتي فيكم) (٢) .

ورواها ابن كثير في تفسيره عن ابن جرير الطبري وفيها (على
ان يكون اخي وكذا وكذا) في الموردين .

ثم علق عليها ابن كثير بقوله (تفرد بهذا السياق عبد الغفار بن
القاسم ابي مريم وهو متروك كذاب شيعي اتهمه علي بن
المديني وغيره بوضع الحديث (٣) .

(١) تاريخ الطبري ٣١٩/٢-٣٢١ ، وقد رواها مختصرة في ص ٣٢١ بسند اخر هو زكريا بن يحيى الضرير قال حدثنا عفان بن مسلم قال حدثنا ابو عوانة عن عثمان بن المغيرة عن ابي صادق عن ربيعة بن ناجذ . وفيها (ويكون اخي وصاحبي ووارثي) .

(٢) تاريخ دمشق ترجمة علي (ع) .

(٣) تفسير ابن كثير الآية (وانذر عشيرتك الأقربين)

اقول: وعبد الغفار بن القاسم كنيته ابو مريم الانصاري النجاري عداده في اهل الكوفة يروي عنه شعبة والكوفيون وقد اتهموه ايضا بشرب الخمر كما اتهموا السيد الحميري الشاعر المعروف بولائه لأهل البيت بذلك .

والسر في ذلك هو روايته لهذا الحديث ونظائره في فضائل علي (ع) ، وروايته في مثالب عثمان .

قال احمد بن حنبل كان ابو مريم يحدث ببلايا في عثمان (١) .

قال ابن حبان: وكان ممن يروي المثالب في عثمان بن عفان (٢) .

وقال الدار قطني: متروك ، وهو شيخ شعبة اثنى عليه شعبة وخفي على شعبة امره (٣) .

ونقل عن شعبة قوله: لم أرَ احفظ منه .

قال الذهبي بقي الى قريب الستين ومائة وكان ذا اعتناء بالعلم والرجال وقد اخذ عنه شعبة ولما تبين له انه ليس بثقة تركه (٤) .

(١) ميزان الاعتدال ترجمة عبد الغفار الانصاري ج٢/٦٤٠ .

(٢) كتاب المجروحين لابن حبان ١٤٣/٢ .

(٣) لسان الميزان ج٤/٤١٢- ٤١٤ تحقيق المرعشلي .

(٤) ميزان الاعتدال .

اقول : أي اخذ عنه شعبة وتعلم منه لما لم يكن يحدث ببلايا
عن عثمان فلما حدث بها تركه كما يظهر من قول ابن المديني
الاتي .

قال علي ابن المديني : وكان لشعبة (في عبد الغفار) رأي^١
وتعلم منه زعموا توقيف الرجال ثم ظهر منه رأي رديء في
الرفض فترك حديثه (١) .

(١) اقول وموقفهم من عبد الغفار نظير موقفهم من جابر بن يزيد الجعفي قال
الذهبي: جابر احد علماء الشيعة ، روى عن ابي الطفيل وخلق وروى عنه شعبة
وابو عوانة وعدة . وقال ابن حجر في ترجمته: قال ابن مهدي عن سفيان: ما رأيت
اورع في الحديث من جابر ، وقال ابن علية عن شعبة جابر صدوق في الحديث ،
وقال ايضا كان جابر اذا قال حدثنا وسمعت فهو من اوثق الناس وقال زهير بن
معاوية كان اذا قال سمعت او سألت فهو من اصدق الناس وقال وكيع مهما شككتم
في شيء فلا تشكوا في ان جابراً ثقة .

اقول: غير انهم اتهموه بالكذب وتكلموا فيه لما اظهر الايمان بالرجعة .

قال ابن عدي في الكامل في ترجمة جابر: وقد احتمله الناس ورووا عنه وعامة ما
قذفوه انه كان يؤمن بالرجعة .

وقال زائدة: كان جابر الجعفي كذاباً يؤمن بالرجعة .

وقال يحيى بن معين وكان جابر كذاباً لا يكتب حديثه ولا كرامة ليس بشيء .

وقال سفيان لشعبة لما بدأ يتكلم في جابر وتغير رأيه فيه: لان تكلمت في جابر
الجعفي لاتكلمن فيك . وقال معلى بن منصور قال لي ابو عوانة كان سفيان (ابن
عينة) وشعبة ينهياني عن جابر الجعفي ، وقال وكيع قيل لشعبة لم طرحت فلانا
وفلانا ورويت عن جابر قال لانه جاء باحاديث لم نصبر عنها .

وقال ابن حبان: كان جابر سبائياً من اصحاب عبد الله بن سبأ وكان يقول ان عليا يرجع الى الدنيا فان احتج محتج بان شعبة والثوري روي عنه قلنا الثوري ليس من مذهبه ترك الرواية عن الضعفاء واما شعبة وغيره فرأوا عنده اشياء لم يصبروا عنها وكتبوها ليعرفوها فربما ذكر احدهم عنه الشيء بعد الشيء على جهة التعجب (ميزان الاعتدال . الكامل في الضعفاء تهذيب التهذيب) .

وقال ابن عدي: وسمعت احمد بن محمد بن سعيد (ابن عقدة^(١)) (ت ٣٣٢) يثني على ابي مريم ويطريه وتجاوز الحد في مدحه حتى قال: لو انتشر علم ابي مريم وخرج حديثه لم يحتج الناس الى شعبة^(٢) .

وقد فات ابن كثير ان قريبا من سياق حديث الطبري قد رواه

(١) قال ابن عدي في ترجمته: لولا اني شرطت ان اذكر من تكلم فيه لم اذكره للفضل الذي كان فيه من الفضل والمعرفة .

(٢) الكامل في الضعفاء ترجمة عبد الغفار الانصاري ج ٣٢٧/٥ والملاحظ ان الذهبي لم يذكر ما نقله ابن عدي من ثناء ابن عقدة على ابي مريم مع ان كتاب ابن عدي . هو المتن المعتمد لديه في تأليف ميزان الاعتدال .

احمد بن حنبل في مسنده ج ١٥٩/١ بسند آخر من غير طريق عبد الغفار قال احمد حدثنا عفان بن مسلم قال حدثنا ابو عوانة عن عثمان بن المغيرة عن ابي صادق عن ربيعة بن ناجذ عن علي (ع) وفيها (ويكون اخي وصاحبي ووارثي) .

وروى احمد في مسنده ١١١/١ بسند آخر قال حدثنا اسود بن عامر قال حدثنا شريك عن الاعمش عن المنهال عن عباد بن عبد الله الاسلامي عن علي (ع) وفيها (ويكون خليفتي) .

وقد رواها قريبا من هذا السياق ايضا ابو الحسن الثعلبي في تفسيره بسنده عن الحسين بن محمد بن الحسين قال حدثنا موسى بن محمد حدثنا الحسن بن علي بن شعيب العمري حدثنا عباد بن يعقوب حدثنا علي بن هاشم عن صباح بن يحيى

المزني عن زكريا بن ميسرة عن ابي اسحق عن البراء بن عازب .

ورواها ايضا قريبا من هذا السياق الثعلبي وابن عساكر في تاريخ دمشق بسندهما عن ابي رافع .

اقول : وقد يشكل بعد الاذعان بصحتها بانها معارضة بما رواه الطبري واحمد واصحاب الصحاح عن عائشة وابن عباس وابي هريرة من انه لما نزل قوله تعالى (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) . واللفظ لاحمد دعا رسول الله (ص) قريشاً فعمّ وخص فقال يا معشر قريش انقذوا

انفسكم من النار يا معشر بني كعب انقذوا انفسكم من النار يا معشر بني عبد مناف انقذوا انفسكم من النار يا معشر بني هاشم انقذوا انفسكم من النار يا بني عبد المطلب انقذوا انفسكم من النار يا فاطمة بنت محمد انقذي نفسك من الله فاني والله لا املك لكم من الله شيئا ، الا ان لكم رحما سألها بيلالها (المسند ٣٦٠/٢) .

غير ان عائشة وابن عباس كانا طفلين في ذلك الوقت او لم يكونا قد ولدا بعد اما ابو هريرة فلم يكن قد اسلم انذاك وكان في اليمن فلم يكن اذن من شهود الواقعة بخلاف علي (ع) حيث شهدها وجرت على يديه ورواها عنه ابن عباس وعباد بن عبيد الله الاسدي وربيعة بن ناجذ والبراء بن عازب وابو رافع وابنه عبيد الله الذي كان كاتباً لعلي (ع) .

هذا مضافاً الى ان لفظ العشيرة على فرض التسليم بانه مشترك بين بني الاب الادنين او القبيلة فان لفظة (الاقربين) قرينة صريحة في ارادة معنى بني الاب الادنين وهم بنو هاشم دون قريش ومما يؤكد هذا ما رواه البخاري عن جبير بن مطعم قال مشينا وعثمان بن عفان الى رسول الله (ص)

فقلنا يا رسول الله اعطيت بني المطلب وتركنا ونحن وهم منك بمنزلة واحدة فقال رسول الله (ص) انما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد ، ويؤكد ذلك ما ذكره ايضا في (ذوي

القربى) انه لفظ عام خصَّ ببني هاشم والمطلب (١) .

اقول : مضافا الى ذلك فإن قول النبي (ص) لعلي في هذه المناسبة انه اخوه ووصيه وصاحبه ووارثه ووزيره وخليفته تصدقه احاديث النبي (ص) الاخرى كحديث المؤاخاة حيث اخى النبي (ص) بينه وبين علي فقال له: انت اخي في الدنيا والاخرة ، وقال له: انت اخي وصاحبي . وان عليا كان يقول: والله اني لاخو رسول الله ووليه . ويقول: انا عبد الله واخو رسوله لم يقلها قبلي ولا يقولها احد بعدي الا كذاب مفتر (٢) .

وحديث المنزلة حيث قال النبي (ص) لعلي(انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي) رواه البخاري وغيره ، وهذا الحديث من اقوى الشواهد على صدق ما روي عن علي (ع) في قصة الانذار .

والقرآن يقول عن موسى (وَاجْعَلْ لِّيَ وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ، هَارُونَ أَخِي ، اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ، وَاشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ... قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى طه/٢٩-٣٦ .

(١) فتح الباري ج٦/١٨٦-١٧٨ .

(٢) الدرر في اختصار المغازي والسير ابن عبد البر تحقيق شوقي ضعيف /٩٠-٩١ .

وقد كان هذا قبل مجيء موسى الى مصر واجتماعه بأهل بيته فلما قدم مصر واجتمع معهم ابلاغهم شأن هارون وموقعه من رسالته وانه نبي ووزير وخليفة ووصي .

ولما كان موقع علي (ع) من محمد (ص) ورسالته كموقع هارون من موسى ورسالته الا ان عليا لم يكن نبيا ، فقد شاءت الحكمة الإلهية ان يكون انذار محمد (ص) لعشيرته الاقربين شيها بانذار موسى لعشيرته الاقربين .

ففي القرآن الكريم قوله تعالى (وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ) (الأحقاف/١٠) والضمير في (مثله) يعود الى الشاهد من بني اسرائيل وهو موسى .

وفي التوراة في سفر التثنية الإصحاح ١٨ الفقرات ١٥-٢٢ (يقيم لك الرب من اقرباء اخيك نبيا مثلي) (سأقيم لهم من اقرباء اخيهم نبيا مثلك واضع كلامي في فمه لكي يبلغهم جميع ما امره به) .

وفي القرآن الكريم (إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا) (المزمل/١٥) .

ان هذه المثلية بين محمد (ص) وموسى (ع) قد تحققت بشكلها الكامل من خلال قصة انذار العشيرة وابلاغ الناس ان لمحمد (ص) منذ البدء وزير وخليفة وهو اخوه علي كما ان لموسى وزير وخليفة هو

اخوه هارون ، ولم يعرض القرآن الكريم في قصص انبيائه نبيا كموسى من هذه الناحية .

وقد اقترن شخص محمد (ص) بشخص علي لدى قريش في العهد المكي فضلا عن العهد المدني روى ابن الأثير في اسد الغابة ان النبي (ص) قال لعلي ليلة الهجرة ان قريشا لم يفقدوني ما رأوك ، فلما أصبح ورأوا عليا قالوا : لو خرج محمد لخرج بعلي معه (١) .

وقد بلغ موسى ووزيره هارون الرسالة الى فرعون وتحمل موسى وهارون من فرعون ومن قومهما ما تحملا وقد جعل الله الامامة من بعد موسى في ذرية هارون .

وقال تعالى (وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ* وَقَطَّعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا) ١٥٩ - ١٦٠ / الاعراف .

وقال تعالى (وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا) المائدة/١٢. وكذلك بلغ محمد (ص) ووزيره علي[ؑ] الرسالة الى قريش ومن آمن منهم ومن غيرهم وتحملا من قومهما ما تحملا ، وقد جعل الله الامامة من بعد النبي (ص) في ذرية علي وقال تعالى (وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ

(١) اسد الغابة ج٤/٩٦ .

يَالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ) الاعراف/١٨١ وقد ذكر المفسرون ان هذه الاية في امة محمد (ص) وقال تعالى (ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُأْذِنُ اللَّهُ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) فاطر/٣٢ وقد تضافرت الروايات عن اهل البيت (ع) انهم هم الذي اورثهم الله الكتاب وعلومه وجعلهم سابقين بالخيرات باذن الله أي جعلهم ائمة هدى للناس (١) .

وقد تضافرت الروايات من اهل السنة والشيعة ان النبي (ص) قال ان الأئمة من بعده اثنا عشر عدتهم عدة نقباء بني اسرائيل (٢) .

اما صفة علي كوصي للنبي (ص) الواردة في حديث الانذار فقد تكررت منه (ص) في مناسبات عدة منها جوابه (ص) لسلمان لما سأله عن وصيه اجابه ان وصيي علي (ع) (٣) .

ومنها ما رواه ابن حبان بسنده عن خالد بن عبيد الله العتكي
من اهل البصرة سكن مرو عن انس بن مالك عن النبي (ص)
هذا (علي) وصي وموضع سري وخير من اترك بعدي (٤) .

(١) انظر تفسير نور الثقلين وتفسير البرهان الآية.

(٢) وقد مرت مصادر ذلك في الحلقة الأولى الفصل الثامن .

(٣) وقد مرت مصادر الحديث في الحلقة الأولى الفصل التاسع .

(٤) كتاب المجروحين ج ١ ٢٧٩

وقد عُرِفَ عن علي (ع) هذه الصفة واشتهرت له حتى
صارت مختصة به فاذا قيل الوصي انصرف الذهن الى علي
(ع) وقد نظمها الشعراء منذ صدر الاسلام والى اليوم .

قال ابن ابي الحديد: ومما روينا من الشعر القول في صدر
الاسلام المتضمن كونه (ع) وصي رسول الله (ص) قول عبد
الله بن ابي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب :

ومنا علي ذاك صاحب خير

وصاحب بدر يوم سألت كتابه

وصي النبي المصطفى وابن عمه

فمن ذا يدانيه ومن ذا يقاربه

وقال ابو الهيثم بن التيهان وكان بدريا :

ان الوصي امامنا وولينا برج الخفاء وباحت الاسرار

الى غيرها مما نقله عن كتاب وقعة الجمل لابي مخنف ثم
علق عليها ابن ابي الحديد قائلا: ذكر هذه الاشعار والاراجيز

باجمعها ابو مخنف لوط بن يحيى في كتاب وقعة الجمل وابو مخنف من المحدثين وممن يرى صحة الامامة بالاختيار وليس من الشيعة ولا معدوداً من رجالها .

ثم ذكر ابن ابي الحديد نماذج اخرى من اشعار صفين تتضمن تسميته (ع) بالوصي مما ذكره ابن مزاحم ثم قال ابن ابي الحديد : والاشعار التي تتضمن هذه اللفظة كثيرة جداً ولكننا ذكرنا منها ها هنا

بعض ما قيل فاما ما عداها فانه يجلب عن الحصر وبعض عن الاحصاء والعد ولولا خوف الملالة والاضجار لذكرنا من ذلك ما يملأ اوراقا كثيرة ^(١) .

(١) شرح النهج ج١/١٤٣-١٥٠ وقد بحث العلامة العسكري صفة علي (ع) كوصي النبي (ص) في كتابه القيم معالم المدرستين ج١/٢٩٥-٣٢٨ .

المورد الثاني:

منهج الإمام علي (ع) في قبول البيعة

قوله :

عدم وجود الوصية يفسر لنا احجام الامام علي عن اخذ البيعة من العباس او ابي سفيان

اقول :

بل الذي يفسر احجام الإمام علي (ع) عن
اخذ البيعة من العباس او ابي سفيان هو انهما
عرضا البيعة على اساس قبلي مضافا الى ان
الإمام علي (ع) ينظر الى بيعة من به الكفاية
من اهل السابقة والجهاد ممن عرف النص
ووعاه ولم يكن ابو سفيان او العباس كذلك

نص الشبهة

قوله : "وهو -أي عدم وجود وصية من النبي لعلي بالخلافة- ما
يفسر احجام الامام علي عن المبادرة الى اخذ البيعة لنفسه
بعد وفاة الرسول ، بالرغم من الحاح العباس بن عبد المطلب
عليه بذلك ، حيث قال له : " امدد لك ابايعك ، وآتيك بهذا
الشيخ من قريش - يعني ابا سفيان - فيقال : " ان عم رسول
الله بايع ابن عمه " فلا يختلف عليك من قريش احد ، والناس
تبع لقريش " . فرفض الامام علي ذلك .

وقد روى الامام الصادق عن ابيه عن جده : انه لما استخلف
ابو بكر جاء ابو سفيان الى الامام علي وقال له : أَرْضَيْتُمْ يَا
بَنِي عَبْدِ مَنْفٍ أَنْ يَلِيَ عَلَيْكُمْ تَيْمٌ ؟ ابْسُطْ يَدَكَ أَبَايَعُكَ ، فَوَاللَّهِ
لَأَمْلَأَنَّهَا عَلَى أَبِي فَصِيلٍ خَيْلًا وَرَجَالًا ، فَانْزَوِي عَنْهُ وَقَالَ :
وَيْحَكَ يَا أَبَا سَفْيَانَ هَذِهِ مِنْ دَوَاهِيكَ ، وَقَدْ اجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَى
أَبِي بَكْرٍ . مَا زِلْتَ تَبْغِي لِلْإِسْلَامِ الْعُوجَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ ،
وَوَاللَّهِ مَا ضَرَّ الْإِسْلَامَ ذَلِكَ شَيْئًا ... مَا زِلْتَ صَاحِبَ فِتْنَةٍ . (١)

(١) احمد الكاتب - تطور الفكر السياسي الشيعي : ١٢ .

الرد على الشبهة

أقول:

أحجم الإمام علي (ع) عن اخذ البيعة من العباس أو من أبي سفيان لان دافعهما في عرض النصرة والبيعة للإمام علي (ع) هو العصية القبلية وليس النص ، مضافا الى ان الإمام علي (ع) ينظر في تصديه للحكم إلى بيعة ذوي السابقة من المهاجرين والأنصار ممن سمع النص ووعاه وان تكون في المسجد على مشهد من عامة الناس لا خفية .

أما الرواية التي نسبها إلى الإمام الصادق (ع) وهي قوله : (انه لما استخلف ابو بكر جاء ابو سفيان الى الامام علي وقال له : أرضيتم يا بني عبد مناف ان يلي عليكم تيم ؟ ابسط يدك ابايعك ، فوالله لأملأنها على ابي فصيل خيلا ورجالا ، فانزوى عنه وقال : ويحك يا ابا سفيان هذه من دواهيك ، وقد اجتمع الناس على ابي بكر . ما زلت تبغي للاسلام العوج في الجاهلية والاسلام ، ووالله ما ضر الاسلام ذلك شيئا ... ما زلت صاحب فتنة) فهي رواية موضوعة رواها القاضي عبد

الجبار المعتزلي في كتابه "المغني" ص ٢٨٩ وذلك لان عرض أبي سفيان على علي (ع) إنما كان في بدء أمر السقيفة وامتناع بني هاشم مع عدد من المهاجرين في المدينة ، وآخرين خارج المدينة منهم مالك بن نويرة وقومه وليس بعد اجتماع الناس على ابي بكر .

أما مسلكه (ع) في البيعة لجهاد أهل السقيفة فهو ان يكون المبايعون له اربعين مجتمعين ذوي عزم أي ذوي ثبات وصبر

في إيمانهم ولم يكن أبو سفيان منهم ، والعباس نفر واحد لا تتحقق به بيعة كهذه ، مضافا الى الأساس القبلي الذي انطلقا منه وعلي لا يقبله .

المورد الثالث:

أحقية الإمام علي (ع) بالحكم ليست من باب الأفضلية

قوله :

بالرغم من شعور الامام علي بالأحقية والأولوية (الأفضلية) في
الخلافة الا انه عاد فبايع

اقول :

كلمات الإمام علي (ع) صريحة في ان الحكم حق خاص به وليست المسألة مسألة افضلية

نص الشبهة

قوله (وبجمع المؤرخون السنة والشيعة على ان الإمام علي
(ع) امتنع عن بيعة أبي بكر .. وبالرغم من شعور الإمام علي
(ع) بالاحقية والاولوية في الخلافة الا انه عاد فبايع... ولا
يشير إلى مسألة النص عليه) ص ١٣ .

الرد على الشبهة

يذهب (الاستاذ الكاتب) إلى ان الإمام علي (ع) أولى بالخلافة أولوية تفضيل لا أولوية اختصاص وهو رأي ابن أبي الحديد ومدرسته في تفضيل علي (ع) على أبي بكر وتصحيح بيعة أبي بكر وانكار النص .

وهذا الرأي مدفوع بالنص وقد تحدثنا عنه ، وبكلمات علي (ع) التي أوردها (الكاتب) نفسه فان قوله (ع) بايع الناس أبا بكر وأنا أولى بهم مني بقميصي هذا . .) معناه أولوية اختصاص لا أولوية تفضيل ، اذ لا معنى لمقارنته (ع) بين اولويته بالامر واولويته بقميصه

غير الاختصاص ، فانه مما لا شك فيه ان اولويته بقميصه هي أولوية اختصاص لأنه مالكة ، وهو (ع) يقول ان اولويته بالناس اشد وأأكد من اولويته بقميصه ، وذلك لان القميص الذي يلبسه قد يحتمل فيه انه مسروق ثم اشتراه من السارق وهو لا يعلم به اما اولويته بالحكم فلا يحتمل فيها شيء من ذلك البتة بل هي نص من النبي (ص) وبأمر من الله تعالى .

وكذلك قوله (ع) : و طفقت ارتأي بين ان اصول بيد جذاذ أو اصبر على طخية عمياء يهرم فيها الكبير ويشيب فيها الصغير ويكدح فيها مؤمن حتى يلقي ربه فرأيت ان الصبر على هاتا احجى فصبرت وفي العين قذى وفي الحلق شجى ارى تراثي نهبا) ومعناه اخذت اخيراً نفسي بين ان اصول بقوة غير كافية كما في قوله (ع) (فلم اجد غير أهل بيتي فضننت بهم عن الموت) . فلو توفرت له القوة الكافية لقاتل أهل السقيفة وهو المعروف عنه من قوله (ع) (لو وجدت اربعين ذوي عزم لناهضت القوم) .

ان هذا الموقف من علي (ع) لا ينسجم مع فكرة أولوية التفضيل بل ينسجم مع فكرة اولوية الاختصاص .

وكذلك قوله (ع) (أو اصبر على طخية عمياء . .) فان معناه ان الذي حصل لم يكن مجرد غصب سلطة دنيوية حسب بل كان ذلك بداية انقلاب فكري وضلالة تعم الأمة ، وهو ما اكده (ع) بعد مقتل

عثمان حين جاؤوه يطلبون البيعة فقال لهم (دعوني والتمسوا غيري فان المحجة قد اغامت والحجة قد تنكرت) وقوله (ع) : (قد ملتم ميلا لم تكونوا عندي محمودين واخشى ان تكونوا في فترة). (١)

اما الرواية التي أوردتها (الكاتب) ونسبها إلى "شافي" المرتضى وهي قوله (ع) لابي بكر (والله ما نَفَسْنَا عليك ما ساق الله اليك من فضل وخير ولكننا كنا نظن ان لنا في هذا الامر نصيبا استبد به علينا) فقد رواها المرتضى عن البلاذري وهو يرويها عن المدائني عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة إنما أوردتها للاحتجاج بان عليا تأخر عن البيعة ولم يوردها من اجل الاعتقاد بصحتها ودلائل الوضع عليها ثم ان حق علي (ع) في الامرة ليس هو الظن بل هو اليقين كما اسلفنا آنفا ، وقد لعب الزهري وعروة بل عائشة أيضا دوراً مهماً في تحريف كثير من النصوص والحوادث .

(١) اراد (ع) ب(الفترة) ما اراد القرآن منها في قوله تعالى (...على حين فترة من الرسل) اي اخشى ان تكونوا في اهلية .

المورد الرابع:

دلالة حديث الغدير عند السيد المرتضى

قوله:

الشریف المرتضى يعتبر حديث الغدير نصا خفيا غير واضح بالخلافة

اقول :

ليس كذلك بل قال الشریف المرتضى : قد دللنا
ثبوت النص على امير المؤمنين (ع) باخبار
النص عليه بغير احتمال ولا اشكال كقوله
(ص) (من كنت مولاه فعلي مولاه)

نص الشبهة

قوله ” واذا كان حديث الغدير يعتبر اوضح واقوى نص من
النبي بحق امير المؤمنين فان بعض علماء الشيعة الامامية
الاقدمين كالشریف المرتضى يعتبره نصا خفيا غير واضح
بالخلافة ، حيث يقول في (الشافى) : ” انا لا ندعى علم
الضرورة في النص ، لا لأنفسنا ولا على مخالفينا ، وما نعرف
احدا من اصحابنا صرح بادعاء ذلك “ ص ١٤ .

الرد على الشبهة

ان مراد السيد المرتضى بـ (النص الخفي) هو ما يسمى عند
الاصوليين بـ (المجمل) وعرفوه بـ (انه ما لم تتضح دلالة)
وبقائه (المبين) وقد ذكروا للاجمال والخفاء اسبابا كثيرة منها
ان يكون اللفظ مشتركا ولا توجد قرينة على أحد معانيه كلفظة
(مولى) فانها موضوعة للاولى ، وللعبد المملوك ، وابن العم ،
والحليف .

ويتضح من ذلك ان (النص المجمل) و(الخفي) يحتاج إلى

استدلال ونظر وذلك بالبحث عن القرائن من داخل النص أو
من خارجه وهو ما يصنعه علماء الشيعة مع (حديث الغدير)
ومنهج الشريف المرتضى حيث قال...:

(الوجه المعتمد في الاستدلال بخبر الغدير على النص هو ما
نرتبه فنقول :

ان النبي (ص) استخرج من امته بذلك المقام الاقرار بفرض
طاعته ووجوب التصرف بين أمره ونهيه بقوله (ص) (الست
أولى بكم من انفسكم ؟) وهذا القول وان كان مخرجه مخرج
الاستفهام فالمراد به التقرير وهو جار مجرى قوله تعالى
(الست بربكم) الاعراف ١٧٢ ، فلما اجابوه بالاعتراف والاقرار
رفع بيد أمير المؤمنين (ع) وقال عاطفاً على ما تقدم (فمن
كنت مولاه فهذا علي مولاه) وفي روايات أخرى (فعلي مولاه
اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل
من خذله) فاتي بجملة يحتمل لفظها معنى الجملة الأولى التي
قدمها وان كان محتملا لغيره فوجب ان يريد بها المعنى
المتقدم الذي قرره به على مقتضى استعمال أهل اللغة
وعرفهم في خطابهم وإذا ثبت انه صلى الله عليه واله أراد ما
ذكرناه من ايجابه كون أمير المؤمنين عليه السلام أولى بالإمامة
من انفسهم فقد اوجب له الإمامة لأنه لا يكون أولى بهم من

انفسهم الا فيما يقتضي فرض طاعته عليهم ونفوذ أمره فيهم
ولن يكون كذلك الا من كان إماما .

فان قال : (دلو على ان لفظة (مولى) محتملة ل(أولى) وانه
أحد اقسام ما يحتمله ثم ان المراد بهذه اللفظة في الخبر هو
(الأولى) دون سائر الاقسام ، ثم ان(الأولى) يفيد معنى
الإمامة .

قيل له : انه من كان له ادنى اختلاط باللغة واهلها يعرف انهم
يضعون هذه اللفظة أي (مولى) مكان (أولى) كما انهم
يستعملونها في (ابن العم) وغيره وما المنكر لاستعمالها في
(الأولى) الا كالمنكر لاستعمالها في غيره من اقسامها .

وتتبرع بايراد جملة تدل على ما ذهبنا إليه فنقول : قد ذهب أبو
عبدة معمر بن المثنى ومنزلته في اللغة منزلته (١) في كتابه
القرآن المعروف بالمجاز لما انتهى إلى قوله : (مَاوَأَكُمُ النَّارُ
هِيَ مَوْلَاكُمُ وَيُنْسُ الْمَصِيرُ) الحديد/١٥ أولى بكم .

وليس أبو عبدة ممن يغلط في اللغة.

ولا خلاف بين المفسرين في ان قوله تعالى (وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا
مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ
فَاتَوْهُمْ نَصِيحُهُمْ إِنَّ

(١) ابو عبدة معمر بن المثنى التيمي بالولاء من العلماء باللغة والشعر والادب
وايام العرب واخبارها قال فيه الجاحظ (لم يكن في الارض اعلم بجميع العلوم منه
وهو اول من صنف في غريب الحديث توفي سنة ٢٠٩ . (السيد عبد الزهراء
الخطيب) رح .

اللَّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا) النساء/٣٣ ان المراد بالموالي
(مفرد مولى) من كان املك بالميراث واولى بحيازته وحق به .

وقال الاخلط (١) :

فاصبحت مولاها من الناس بعده

واحرى قريش ان تهاب وتحمدا

وروي في الحديث (ايما امرأة تزوجت بغير اذن مولاها فنكاحها باطل) (٢) .

كل ما استشهدنا به لم يرد بلفظ (مولى) فيه الا معنى (أولى) دون غيره وقد تقدمت حكايتنا عن المبرد قوله (ان اصل تأويل الولي الذي هو أولى أي أحق ومثله المولى) وقال في هذا الموضع بعد ان ذكر تأويل قوله تعالى (ذَلِكَ يَأْنِ لِلَّهِ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ) محمد/١١ .

وقال الفراء (٣) في كتاب (معاني القرآن) الولي والمولى في كلام

(١) الاخلط : غياث برعوث التغلبي لقب بالاخلط لبذاءة لسانه نشأ بالحيرة ثم اتصل بالامويين فكان شاعرهم المفضل توفي سنة ٩٠ والبيت من قصيدة له في مدح يزيد بن معاوية بعد توليه الخلافة .

(٢) سنن الترمذي ٢٠٤/١ ابواب النكاح وفي نهاية ابن الاثير ج٤/٢٢٩ مادة (ولا) عن الهروي وقال بعد نقل الحديث (وليها) أي ولي امرها .

(٣) الفراء ابو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله الديلمي من ائمة اللغة والادب ومن تلامذة الكسائي قال فيه ثعلب (لولا الفراء ماتت اللغة) ولد بالكوفة ونشأ بها ثم انتقل إلى بغداد فعهد اليه المأمون تأديب ولديه ت سنة ٢٠٧ .

العرب واحد وهو قراءة (١) عبد الله بن مسعود (إنما مولاكم الله ورسوله) مكان وليكم .

وقال أبو بكر محمد بن القاسم الانباري (٢) في كتابه المعروف بـ (المشكل) (المولى في اللغة ينقسم على ثمانية اقسام ، اولهن المولى المنعم المعتقد ، ثم المنعم عليه المعتقد ، والمولى الولي ، والمولى الأولي بالشيء) وذكر شاهدا عليه الآية التي قدمنا ذكرها (والمولى الجار ، والمولى ابن العم ، والمولى الصهر ، والمولى الحليف) .

وقد ذكر أبو عمر و غلام ثعلب في تفسير بيت الحارث بن حلزة (٣) .

زعموا ان كل من ضرب

العير موالٍ لنا وأنا الولاء (٤)

(١) اي تفسير عبد الله بن مسعود .

(٢) نسبة إلى الانبار كان من اعلم اهل زمانه بالادب واللغة ومعرفة ايام العرب ومن اكثرهم حفظا للشعار وشواهد القرآن حتى قيل : كان يحفظ مائة وعشرين تفسيراً للقرآن وثلاثمئة الف شاهد من شواهد ، توفي ببغداد سنة ٣٢٨ .

(٣) الحارث بن حلزة الشكري شاعر جاهلي من اهل بادية العراق ومن اصحاب المعلقات ارتجل معلقته بين يدي عمرو بن هند ملك الحيرة .

(٤) العير : الوتد أو الحمار ، وغالبية الناس في زمانه من اهل الوبر يضربون الالوتاد عند اقامتهم . . وقوله (انا الولاء) أي نحن اهل الولاء .

فذكر من جملة الاقسام : ان المولى السيد وان لم يكن مالكا ، والمولى الولي .

واما الذي يدل على ان المراد بلفظ (مولى) في خبر الغدير (الأولى) فهو : ان عادة أهل اللسان في خطابهم إذا رأوا جملة مصرحة وعطفوا عليها بكلام محتمل لما تقدم التصريح به ولغيره لم يجز أن يريدوا بالمحتمل الا المعنى الأول ، يبين

صحة ما ذكرناه ان أحدهم إذا قال مقبلا على جماعة ومفهما لهم وله عدة عبيد : الستم عارفين بعبيدي فلان ؟ ثم قال عاطفا على كلامه : فاشهدوا ان عبيدي حر لوجه الله تعالى ، لم يجز ان يريد بقوله : عبيدي بعد ان قدم ما قدمه الا العبد الذي سماه في أول كلامه دون غيره من سائر عبيده ، ومتى أراد سواه كان عندهم مُلْغِزا خارجاً عن طريقة البيان .

فاما الدليل على ان لفظة (أولى) تفيد معنى الإمامة فهو انا نجد أهل اللغة لا يضعون هذا اللفظ الا فيمن كان يملك تدبيره ووصف بأنه أولى بتدبيره وتصريفه ينفذ فيه أمره ونهيه ، الا تراهم يقولون السلطان أولى باقامة الحدود من الرعية ، وولد الميت أولى بميراثه من كثير من اقاربه ، والزوج أولى بامرأته ، والمولى أولى بعبده ومرادهم من جميع ذلك ما ذكرناه ، ولا خلاف بين المفسرين في ان قوله تعالى (النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ) الأحزاب/٦ المراد به انه أولى بتدبيرهم والقيام بأمورهم من حيث وجبت طاعته عليهم ، ونحن نعلم انه لا

يكون أولى بتدبير الخلق وامرهم ونهيه من كل أحد منهم الا من كان إماما لهم مفترض الطاعة عليهم (١) .

ويتضح بذلك أيضا ان حديث الغدير لم يبقَ على خفائه ولا اجماله في دلالة على إمامة أمير المؤمنين (ع) مع هذا الاستدلال (٢) .

قال السيد المرتضى :

(قد دللنا على ثبوت النص على أمير المؤمنين (ع) باخبار مجمع على صحتها متفق عليها و ان كان الاختلاف واقعاً في تأويلها وبيننا انها تفيد النص عليه بغير احتمال ولا إشكال كقوله (ص) (انت مني بمنزلة هارون من موسى) و(من كنت مولاه

فعلي موله) إلى غير ذلك مما دللنا على ان القرآن يشهد به كقوله تعالى (إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ) المائدة/ ٥٥ فلا بد ان نطرح كل خبر ناف ما دلت عليه هذه الادلة القاطعة ان كان غير محتمل للتأويل نحمله بالتأويل على ما يوافقها وبطابقها إذا ساغ ذلك فيه) (٣) .

(١) الشافي ج٢/٢٦٠-٢٨٢ اختصرنا ما اورده مع المحافظة على الفاظ المرتضى رح

(٢) قال العلامة المظفر في دلائل الصدق ج٢/٥٧ المطلب الثاني في دلالة حديث الغدير على امامة امير المؤمنين (ع) .

(٣) الشافي ج٣/٩٩ .

اما مراد السيد المرتضى من قوله (أنا لا ندعي علم الضرورة من النص لا لانفسنا ولا على مخالفتنا وما نعرف أحد من اصحابنا صرح بادعاء ذلك) . فهو ان نص الغدير لا يدل على تعيين علي (ع) إماما بالبداهة ، والضرورة ومن غير استدلال .

نعم يقول المرتضى ويقول الشيعة القدماء ان النبي (ص) لو لم يرد الإمامة لعلي في حديث الغدير مع ايجاب خطابه لها لكان ملغزا عادلا عن طريق البيان بل عن طريق الحكمة) (١) .

وفي ضوء ذلك يتضح خطأ ما ذهب إليه (الاستاذ الكاتب) من سوء استفادة من كلام الشريف المرتضى (رح) وتحميل كلامه ما لم يردده ولا يعنيه .

ونرى من المفيد في آخر هذه التعليقة ان نضع بين يدي القارئ الكريم كلام الشريف المرتضى في النص الخفي والنص الجلي فيمايلي:

قال الشريف المرتضي: (الذي نذهب إليه ان النبي صلى الله عليه وآله نص على أمير المؤمنين عليه السلام بالإمامة بعده ، ودل على وجوب فرض طاعته ولزومها لكل مكلف ، وينقسم النص عندنا

(١) الشافعي ج ٢/٢٨٣ .

في الاصل إلى قسمين احدهما يرجع إلى الفعل ويدخل فيه القول ، والآخر إلى القول دون الفعل .

فأما النص بالفعل والقول ، فهو ما دلت عليه افعاله صلى الله عليه وآله واقواله المبينة لأمر المؤمنين عليه السلام من جميع الأمة ، الدالة على استحقاقه من التعظيم والاحلال والاختصاص بما لم يكن حاصلًا لغيره كمؤاخاته صلى الله عليه وآله بنفسه وانكاحه سيدة نساء العالمين ابنته عليها السلام ، وانه لم يولَّ عليه أحدًا من الصحابة ، ولا ندبه لأمر أو بعثه في جيش الا كان هو الوالي عليه المقدم فيه ، وانه لم ينقم عليه من طول الصحبة وتراخي المدة شيئًا ، ولا انكر منه فعلًا ، ولا استبطاه في صغير من الأمور ولا كبير مع كثرة ماتوجه منه صلى الله عليه وآله إلى جماعة من أصحابه من العتب ، اما تصريحًا أو تلويحًا .

وقوله صلى الله عليه وآله فيه (علي مني وأنا منه) ^(١) و(علي مع الحق والحق مع علي) و(اللهم ائتني بأحب خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر) ^(٢) إلى غير ما ذكرناه من الافعال والاقوال الظاهرة التي

(١) اخرجه النسائي في الخصائص ص ١٦ بلفظ (ان عليا مني وانا منه وهو ولي كل مؤمن بعدي) ، والترمذي ٢/٢٩٧ ، واحمد في المسند ج ٤/١٣٦ ، ٤٣٧ .

(٢) جامع الترمذي ج٢/٢٩٩ ، خصائص النسائي ٥/ المستدرک ١٣/٣ ، تاريخ بغداد ١٧١/٣ .

لا يخالف فيها ولي ولا عدو ، وذكّر جميعها يطول ، وإنما شهدت هذه الافعال والاقوال باستحقاقه عليه السلام الإمامة ونبّهت على انه أولى بمقام الرسول من قبل انها إذا دلّت على التعظيم والاختصاص الشديد ، فقد كشفت عن قوة الاسباب إلى اشرف الولايات ، لان من كان ابهر فضلا ، واعلى في الدين مكاناً فهو أولى بالتقديم واقرب وسيلة إلى التعظيم ، ولأن العادة فيمن يرشح لشريف الولايات ، ويؤهل لعظيمها ان يصنع به وينبه عليه ببعض ما قصصناه .

وقد قال قوم من اصحابنا ان دلالة الفعل ربما كانت أكد من دلالة القول : وابتعد من الشبهة ، لان القول يدخله المجاز ، ويحتمل ضرورياً من التأويلات لا يحتملها الفعل .

فأما النص بالقول دون الفعل فينقسم إلى قسمين :

احدهما : ما عِلِمَ سامعوه من الرسول (ص) مراده منه باضطرار ، وان كنا الان نعلم ثبوته والمراد منه استدلالاً وهو النص الذي في ظاهره ولفظه الصريح بالإمامة والخلافة ، ويسميه اصحابنا النص الجلي كقوله عليه السلام (سلموا على علي بإمرة المؤمنين) ^(١)

(١) انظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٢/١ وابن عساكر (ترجمة امير المؤمنين (ع) عن بريدة الاسلمي امرنا رسول الله (ص) ان نسلم على علي بإمره المؤمنين...

و(هذا خليفتي فيكم من بعدي فاسمعوا له واطيعوا) ^(١) .

والقسم الآخر : لا نقطع على ان سامعيه من الرسول (ص)
علموا النص بالإمامة منه اضطراراً ولا يمتنع عندنا ان
يكونوا علموه استدلالاً من حيث اعتبار دلالة اللفظة ، وما يحسن
ان يكون المراد أو لا يحسن .

فأما نحن فلا نعلم ثبوته والمراد به الا استدلالاً كقوله (ص)
(انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي) و(من
كنت مولاه فعلي مولاه) وهذا الضرب من النص هو الذي
يسميه اصحابنا النص الخفي .

ثم النص بالقول ينقسم قسمة أخرى إلى ضربين :

فضرب منه تفرد بنقله الشيعة الامامية خاصة ، وان كان بعض
من لم يفتن بما عليه فيه من أصحاب الحديث قد روى شيئاً
منه ، وهو النص الموسوم بالجلي .

والضرب الآخر رواه الشيعة والناصري وتلقاه جميع الأمة
بالقبول على اختلافها ، ولم يدفعه منهم أحد يحفل بدفعه يعد
مثله خلافاً وان

(١) هذا الحديث هو حديث يوم الدار أخرجه الطبري في التاريخ ٣٢١/٢ واحمد في
المسند ١٥٩/١١١/١ ، والحاكم في المستدرک ١٣٢/٣ والجلي في السيرة ٣٨١/١ ،
والسيوطي في جمع الجوامع ٣٩٧/٦ عن ابن اسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم
وابن مردويه وأبي نعيم والبيهقي .

كانوا قد اختلفوا في تأويله وتباينوا في اعتقاد المراد به وهو
النص الموسوم بالخفي الذي ذكرناه ثانياً .

ونحن الان نشرع في الدلالة على النص الجلي لأنه الذي تفرد
اصحابنا به ، وكلام صاحب الكتاب في هذا الفصل : أنه مقصور
عليه .

فأما النصوص الباقية فسيجيء الكلام في تأويلها وإبطال ما جرح المخالفون فيها فيما بعد بعون الله تعالى (١) .

(١) الشافعي ج٢/ص ٦٥ - ٦٨ .

المورد الخامس:

احتجاج الإمام علي (ع) بحديث الغدير

قوله:

لو كان حديث الغدير يحمل معنى التعيين لآشار الإمام علي (ع) الى ذلك ولحاج أصحاب الشورى بما هو اقوى من الفضائل

أقول:

لقد احتج الإمام علي (ع) بحديث الغدير وقد فصلنا ذلك في الحلقة الثانية الفصل الثالث

نص الشبهة

قوله ” ولو كان حديث الغدير يحمل هذا المعنى (معنى التعيين) لآشار الإمام إلى ذلك وحاججهم (أصحاب الشورى السداسية) بما هو اقوى من ذكر الفضائل “ ص ١٤.

الرد على الشبهة

١ . أقول ان الهدف من جعل عمر الشورى في ستة أحدهم علي (ع) هو نفس الهدف من الاجتماع في السقيفة من دون حضور الإمام علي (ع) ، لقد استهدف المخططون لكلا الحدين مسألة الحكم مع استهداف أمر اضافي آخر في الشورى اريد تحقيقه وهو ان يخرج علي من الشورى وقد بايع لعثمان ولو جبراً وكرها ليؤمن قيامه عليهم وقد فصلنا الحديث عن ذلك في الحلقة الثانية من هذا الكتاب (١) .

(١) انظر فصل الشورى السداسية من كتاب شبهات وردود ح ٢

ولما كان الأمر كذلك فان الاجواء غير صالحة في كلا الموردين للاحتجاج لان القوم مصرين على تحقيق هدفهم بكل وسيلة ممكنة ، حتى لو كان ذلك بإحراق باب بيت فاطمة (ع) أو تهديد علي بالقتل إذا لم يبايع أبا بكر أو لم يبايع عثمان قبل ان يخرج من بيت اجتماع أهل الشورى الستة .

ومع ذلك فقد سجلت بعض المصادر احتجاجاً لعلّي (ع) بحديث الغدير على أهل الشورى السداسية كما في مناقب الخوارزمي ص ٢١٧ وفرائد السمطين للحموي الباب الثامن والخمسين والدر النظيم لابن حاتم الشامي من طريق الحافظ بن مردويه (١) .

٢ . ان دخول علي (ع) للشورى السداسية لم يكن بمحض اختياره بل اجبر على ذلك وبدل عليه ان عمر امر بقتل المخالف من الستة ، اما سبب اكراههم عليا (ع) على الدخول في الشورى فهو انهم كانوا يخشون منه (ع) انه إذا لم يدخل سوف يمتنع عن بيعه عثمان كما امتنع عن بيعه أبي بكر من قبل وسوف يلتحق هذه المرة به أناس كانوا قد قصرُوا في قصة السقيفة أو وقعوا في الشبهة ، ومعنى ذلك احتمال

تكامل العدد الذي يرجوه علي (ع) من الانصار فيقوم في وجه عثمان .

(١) انظر الغدير للاميني (رح) ج ١ / ١٥٩-١٦٢ .

٣ . لو لم يكن حديث الغدير يحمل هذا المعنى (معنى التعيين والنصب لعل علي (ع) من موقع خلافة الرسول الخاصة التي تفرض ان يكون حق الحكم خاصاً به كما كان زمن الرسول (ص) خاصاً بالرسول) لما احتج علي (ع) به ايام خلافته بعد قتل عثمان وقد مر تفصيل ذلك في الحلقة الثانية ص ٥٥-٦٥ .

المورد السادس:

الصحابة وحديث الغدير

قوله:

ان الصحابة لم يفهموا من حديث الغدير او غيره من الاحاديث معنى النص والتعيين بالخلافة

اقول :

بل الصحابة فهموا ذلك وبسببه منعوا تداول تلك الاحاديث بين الناس خمساً وعشرين سنة

نص الشبهة

قوله ” ان الصحابة لم يفهموا من حديث الغدير أو غيره من الأحاديث معنى النص والتعيين بالخلافة ولذلك اختاروا طريق

الشورى وبايعوا أبا بكر كخليفة من بعد الرسول مما يدل على عدم وضوح معنى الخلافة من النصوص الواردة بحق الإمام علي أو عدم وجودها في ذلك الزمان “ ص ١٤ .

الرد على الشبهة

أقول :

بل الصحابة فهموا من الحديث معنى النص والتعيين ولم يكن لديهم شك في ذلك وادل دليل على فهمهم هو منعهم تداول هذه الأحاديث شفاها وتدوينا لما استقرت السلطة بأيديهم بل عمدوا إلى ما كتبه هذا وذاك من الصحابة من أحاديث النبي فجمعوه واحرقوه ، وجرَّهم ذلك أخيراً إلى احراق المصاحف المنتشرة زمن النبي (ص) بسبب ما يوجد بهامشها من أحاديث النبي (ص) المفسرة للآيات النازلة في أهل البيت وقد ذكرنا طرفاً من أخبار هذه المسألة في الحلقة الثانية من شبّهات وردود ط ٢ ص ١٥٩ - ١٦٣ .

وبعضد ذلك ما رواه عامر بن واثلة أبو الطفيل الكنانى من حديث المناشدة قال : جمع علي (ع) الناس في الرحبة ثم قال لهم انشد الله كل امرئ سمع من رسول الله (ص) يقول يوم غدیر خم ما سمع لما قام فقام ثلاثون من الناس فشهدوا .

قال أبو واثلة فخرجت وكأنّ في نفسي شيئاً فلقيت زيد بن ارقم فقلت له اني سمعت علياً يقول كذا وكذا قال فما تتكر قد سمعت رسول الله (ص) يقول ذلك له (١) .

وقد كان أبو واثلة من صغار الصحابة وكان مقيماً في مكة وتوفي النبي (ص) وعمره ثمان سنوات وفي ضوء ذلك يكون عمره لما بويج علي (ع) على الحكم ثلاثاً وثلاثين سنة وكان مقيماً في مكة ولم يسمع طوال هذه المدة بحديث الغدير بسبب منع السلطة روايته ورواية غيره من أحاديث النبي في أهل البيت (ع) ، والسؤال الذي يفرض نفسه هنا هو ما الذي استنكره أبو واثلة من حديث الغدير حين سمعه لأول مرة وما الذي وقع في نفسه منه ؟ ليس من شك ان الذي وقع في نفسه واستعظمه هو ان لعلي بحديث الغدير ولاية كولاية الرسول (ص) على الأمة وهي اعظم من ولاية الحكومة اذ ولاية الحكومة من اثارها

(١) انظر من روى حديث المناشدة هذا في الحلقة الثانية من شبهات وردود ص ٥٩ .

وفروعها وبالتالي فان كل من تقدم عليه في الحكم أو في غيره كان كأنه قد تقدم على رسول الله (ص) في ذلك .

اما قوله (ولذلك اختاروا اي الصحابة طريق الشورى وبايعوا ابا بكر) فقد المحنا في الحلقة الثانية من كتابنا هذا ان الذي جرى بعد وفاة النبي (ص) كان انقلاباً قد خطط له من قبل ، وقد أشار إليه قوله تعالى (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على اعقابكم...) وقد اوضحت أحاديث الرسول (ص) الصحيحة المروية في كتب السنة والشيعة تلك الحقيقة المرة .

والى القاريء الكريم طرفاً منها :

روى البخاري بسنده عن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) تحشرون حفاة عراة ... فاول من يكسى ابراهيم ثم يؤخذ برجال من اصحابي ذات اليمين وذات الشمال فاقول

اصحابي فيقال انهم لم يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ
فارقتهم فاقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم (و كنت
عليهم شهيداً ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب
عليهم ...) (١) .

(١) البخاري كتاب بدء الخلق باب (واذكر في الكتاب مريم) وباب قوله تعالى واتخذ
الله ابراهيم خليلاً) وكتاب تفسير القرآن /المائدة . وكتاب الدعوات باب كيفية الحشر.

قال البخاري قال محمد بن يوسف ذكر عن ابي عبد الله عن
قبيصة قال هم المرتدون الذي ارتدوا على عهد ابي بكر
فقاتلهم ابو بكر .

اقول : لقد حاول البخاري ومن قبله ان يوجهوا احاديث
الحوض وبصرفوها عن الصحابة الى غيرهم ولكن حديث
البراء بن عازب يؤكد خلاف ذلك فقد روى البخاري بسنده عن
العلاء بن المسيب عن ابيه قال لقيت البراء بن عازب فقلت
طوبى لك صحبت النبي (ص) وبايعته تحت الشجرة فقال : يا
ابن اخي انك لا تدري ما احدثنا بعده (١) .

وروى البخاري بسنده عن ابن المسيب انه كان يحدث عن
اصحاب النبي (ص) ان النبي (ص) قال يرد على الحوض
رجال من اصحابي فيحلون عنه فاقول يارب اصحابي فيقول
انك لاعلم لك بما احدثوا بعدك انهم ارتدوا على ادبارهم
القهقري (٢) .

وروى البخاري بسنده عن سهل بن سعد قال قال النبي (ص)
: اني قَرَطُكُمْ على الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم
يضمأ ابداً

(١) البخاري كتاب المغازي باب غزوة الحديبية .

(٢) البخاري كتاب الدعوات باب ذكر الحوض .

ليردن عليّ اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم (١) .

قال ابو حازم فسمعني النعمان بن ابي عياش فقال ، هكذا سمعت من سعد فقلت نعم . فقال اشهد على ابي سعيد الخدري لسمعته وهو يزيد فيها فأقول (أي النبي (ص)) انهم مني فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك فأقول سحقا سحقا لمن غير بعدي (٢) .

وروى البخاري بسنده عن ابي هريرة قال النبي (ص) : بينما انا قائم اذا زمرة حتى اذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال هلم : فقلت اين ؟ قال الى النار ، قلت وما شأنهم ؟ قال انهم ارتدوا على ادبارهم فلا اراه يخلص منهم الا مثل همل النعم (٣) .

وروى احمد في مسنده بسنده عن ام سلمة انه (ص) قال : ايها الناس بينما انا على الحوض جيء بكم زمراً فتفرقت بكم الطرق فناديتكم الا هلموا الى الطريق فناداني مناد : انهم قد بدلوا بعدك فقلت : الا سحقا سحقا (٤) .

(١) البخاري كتاب الرقاق .

(٢) البخاري كتاب الدعوات باب الصراط جهنم ، وكتاب الفتن باب قوله (واتقوا فتنة لا تعين) .

(٣) البخاري كتاب الدعوات باب الحوض وقوله تعالى انا اعطيناك الكوثر .

(٤) مسند احمد ج٦/٢٩٧ .

وروى احمد ايضا بسنده عن ابي سعيد الخدري عن النبي
(ص) انه قال : تزعمون ان قرابتي لا تتفع قومي ؟ والله ان
رحمي موصولة في الدنيا والآخرة اذا كان يوم القيامة يرفع لي
قوم يؤمر بهم ذات اليسار فيقول الرجل يا محمد انا فلان بن
فلان ، ويقول الاخر انا فلان بن فلان ، فاقول اما النسب قد
عرفت ولكنكم احدثتم بعدي وارتددتم على اعقابكم القهقري
(١) .

اما قوله (او عدم وجودها في ذلك الزمان) فان كان يريد بذلك
احتمال ان يكون حديث الغدير موضوعاً فلنقرأ على كل
الاحاديث النبوية السلام وذلك لانه لم يتوفر لاي حديث نبوي ما
توفر لحديث الغدير من رواة فاذا احتملنا ان حديث الغدير
موضوع كان كل حديث بعده اولى بهذا الاحتمال وحينئذ لا يثبت
لدينا شئ من السنة النبوية المطهرة .

(١) مسند احمد ج٣/٣٩ .

المورد السابع:

رواية مكذوبة على الإمام علي (ع)

قوله:

ان عليا (ع) قال انا دخلنا على رسول الله (ص) فقلنا
استخلف فقال لا ، اخاف ان تفرقوا عنه.. وان وصية علي (ع)
للحسن وصية اخلاقية روحية.

اقول:

الرواية التي أوردها لم تكن من تراث الشيعة
وقد ردَّ عليها الشريف المرتضى وقال ان الإمام
عليا (ع) أوصى الى ابنه الحسن (ع) وأشار
اليه واستخلفه.

نص الشبهة

قوله: "ويتجلى إيمان الامام علي بالشورى دستورا للمسلمين
بصورة واضحة، في عملية خلافة الامام الحسن، حيث دخل
عليه المسلمون، بعدما ضربه عبدالرحمن بن ملجم، وطلبوا منه
ان يستخلف ابنه الحسن، فقال: لا، انا دخلنا على رسول الله
فقلنا: استخلف، فقال: لا: اخاف ان تفرقوا عنه كما تفرقت بنو
اسرائيل عن ، ولكن ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يختار لكم "
ص ١٥ - ١٦ .

الرد على الشبهة

١ . اقول ان الرواية التي أوردها ونسبها إلى الشافعي رواية
عامية رواها القاضي عبد الجبار المعتزلي في كتابه (المغني) ،
وقد أورد القاضي المعتزلي رواية أخرى رواها عن أبي وائل
شقيق بن سلمة والحكم عن علي بن أبي طالب (ع) انه قيل
له ألا توصي . قال : ما أوصى رسول الله (ص) فأوصي ،
ولكن ان أراد الله بالناس خيرا فسيجمعهم على خيرهم كما
جمعهم بعد نبيهم على

خيرهم) الشافعي ج٣/٩١ نقلا عن المغني وقد أجاب عنهما
السيد المرتضى بقوله :

(ان الخبر الذي رواه عن أمير المؤمنين ، لما قيل له ألا توصي فقال : (ما أوصى رسول الله (ص) فأوصي ، ولكن ان أراد الله تعالى بالناس خيرا فسيجمعهم على خيرهم كما جمعهم بعد نبهم على خيرهم) ، فمتضمن لما يكاد يعلم بطلانه ضرورةً .

والظاهر من أحوال أمير المؤمنين ، والمشهور من اقواله وأفعاله جملةً وتفصيلاً يقتضي انه كان يقدم نفسه على أبي بكر وغيره من الصحابة ، وانه كان لا يعترف لأحدهم بالتقدم عليه .

ومن تصفح الأخبار والسير ، ولم تمل به العصية والهوى ، يعلم هذا من حاله على وجه لا يدخل فيه شك .

ولا اعتبار بمن دفع هذا ممن يفضل عليه لأنه بين أمرين.

إما ان يكون عامياً أو مقلداً لم يتصفح الأخبار والسير وما روي من أقواله وأفعاله ولم يختلط بأهل النقل ، فلا يعلم ذلك.

أو يكون متأملاً متصفحاً إلا ان العصية قد استولت عليه ، والهوى قد ملكه واسترقه ، فهو يدفع ذلك عناداً ، وإلا فالشبهة مع الإنصاف زائلة في هذا الموضع .

على انه لا يجوز ان يقول هذا من قال رسول الله (ص) فيه باتفاق

(اللهم انتني بأحب خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر) (١)
فجاء عليه السلام من بين الجماعة فأكل معه .

ولا من يقول النبي (ص) لابنته فاطمة (ع) (ان الله عز وجل اطلع على أهل الأرض اطلاعة فاختار منها رجلين جعل احدهما أباك والآخر بعلك) (٢) .

وقال صلى الله عليه وآله فيه (علي سيد العرب) (٣) .

و(خير أمتي) (٤) .

و(خير من اخلف بعدي) (٥) .

ولا يجوز ان يقول هذا من تظاهر الخبر عنه بقوله صلوات الله

(١) حديث الطير رواه جماعة من العلماء كالترمذي ج٢/٢٢٩ والنسائي في خصائصه ص ٥ والحاكم في مستدركه ص/١٣٠ و١٣١ وابو نعيم في حليته ٦/٣٣٩ ، والخطيب في تاريخه ٣/١٧١ ، والمتقي في كنزه ٦/٤٠٦ والهيثمي في مجمععه ٩/١٢٥ و١٢٦ .

(٢) انظر كنز العمال ٦/١٥٣ ومستدرك الحاكم ٣/١٢٩ ، وفي مسند احمد ٥/٢٦ (واما ترضين ان زوجتك خير امتي) .

(٣) مستدرك الحاكم ٣/١٢٤ ، حلية الاولياء ١/٦٣ و٥/٣٨ وفيهما (فقال عائشة الست سيد العرب ؟ قال : انا سيد ولد آدم وعلي سيد العرب).

(٤) مسند الامام احمد .

(٥) كنز العمال ٦/١٥٤ .

عليه وقد جرى بينه وبين عثمان كلام فقال له : أبو بكر وعمر خير منك ، فقال (أنا خير منك ومنهما عبت الله قبلهما وعبدته بعدهما) (١) .

ومن قال : (نحن أهل بيت لا يقاس بنا أحد) (٢) .

وروى عن عائشة في قصة الخوارج لما سألها مسروق فقال لها بالله يا أمه لا يمنعك ما بينك وبين علي ان تقولي ما سمعت من رسول الله (ص) فيه وفيهم قالت سمعت رسول الله (ص) يقول : (هم شر الخلق والخليقة يقتلهم خير الخلق والخليقة) .

إلى غير ذلك من أقواله (ص) فيه التي لو ذكرناها اجمع
لاحتجنا إلى مثل جميع كتابنا ان لم يزد على ذلك .

وكل هذه الأخبار التي ذكرناها فهي مشهورة معروفة ، قد
رواها الخاصة والعامة بخلاف ما ادعاه مما يتفرد به بعض
الأمة ويدفعه باقيةا .

وبعد ، فبإزاء هذين الخبرين الشاذين اللذين رواهما في ان
أمير المؤمنين (ع) لم يوص كما لم يوص رسول الله (ص)
الأخبار التي ترونها الشيعة من جهات عدة ، طرق مختلفة
المتضمنة انه عليه السلام وصي

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٠/٢٦٢ .

(٢) كنز العمال ٦/٢١٨ .

إلى الحسن ابنه ، وأشار إليه واستخلفه ، وارشد إلى طاعته من
بعده ، وهي أكثر من ان نعدّها ونوردها .

فمنها ، ما رواه أبو الجارود عن أبي جعفر (ع) ان أمير
المؤمنين لما ان حضره الذي حضره قال لأبي الحسن (ع) :
(ادن مني حتى اسر إليك ما اسر إلي رسول الله (ص) ،
وائتمنك على ما ائتمني عليه) .

وروى حماد بن عيسى عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبي
جعفر عليه السلام قال : (أوصى أمير المؤمنين عليه السلام
إلى الحسن عليه السلام واشهد على وصيته الحسين ومحمداً

عليهما السلام وجميع ولده ورؤساء شيعته وأهل بيته ، ثم دفع
إليه الكتب والسلاح) في خبر طويل يتضمن الأمر بالوصية في
واحد بعد واحد إلى أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن

علي عليهم السلام وأخبار وصية أمير المؤمنين عليه السلام إلى
ابنه الحسن عليه السلام واستخلافه له ظاهرة مشهورة بين
الشيعة وأقل أحوالها وأخفض مراتبها أن يعارض ما رواه
ويخلص ما استدللنا به ^(١).

(١) الشافعي ج ٣/٩٩-١٠٢ .

المورد الثامن:

الإمام الحسن (ع) لم يتنازل عن كونه جحة
ولا عن حقه في الحكم

قوله:

لو كانت الخلافة بالنص من الله والرسول لم يكن يجوز للإمام
الحسن أن يتنازل عنها تحت أي ظرف

أقول:

النص على أهل البيت ومنهم الإمام الحسن
(ع) يفيد أن لهم مقامين :

الأول : أنهم شهداء على الناس بالقول والفعل
والتقرير كالنبي (ص) إلا أنهم ليسوا بأنبياء
وهذا المقام لا ينفك عن شخصهم وغير قابل

للتعطيل من قبلهم وهو ثابت لهم سواء حكموا
او لم يحكموا.

الثاني: أنهم أحق بالحكم احقية اختصاص
وعلى الناس ان يبايعوهم.

وصلح الإمام الحسن (ع) مع معاوية انما
جرى حول الحكم ولم يتنازل عن حقه فيه
وانما جمد القيام به مؤقتا لقاء شروط منها
خضوع اهل الشام للإمام الحسن (ع) بعد
موت معاوية ، ومع ذلك فان الصلح لم يجعل
من معاوية حاكما شرعيا.

نص الشبهة

قوله: “ ولو كانت الخلافة بالنص من الله والتعيين من الرسول،
كما تقول النظرية الامامية، لم يكن يجوز للامام الحسن ان
يتنازل عنها لأي احد تحت اي ظرف من الظروف. ولم يكن
يجوز له بعد ذلك ان يبايع معاوية او ان يدعو اصحابه وشيعته
ليبعته. ولم يكن يجوز له ان يهمل الامام الحسين ولا يشار الى
ضرورة تعيينه من بعده.. ولكن الامام الحسن لم يفعل اي
شيء من ذلك وسلك مسلكا يوحى بالتزامه بحق المسلمين
في انتخاب خليفتهم عبر نظام الشورى “. ص ١٧-١٨.

الرد على الشبهة

١ . قد بينا في الحلقة الثانية ان استخلاف النبي (ص) لأهل بيته الاثني عشر (ع) يفيد أمرين وليس أمراً واحداً :

الأول : كونهم حججاً إلهيين شهداء على الناس بقولهم وفعلهم في الدنيا شفعاء لمن اخذ عنهم في الآخرة وهذا الموقع لا يتنازلون عنه ولو كلفهم ذلك حياتهم الشريفة .

الثاني : كونهم الأحق بحكم الناس أحقية اختصاص بمعنى ان حق الحكم خاص بهم في زمان حضورهم ، وتصديهم لممارسة هذا

الحق في الأمة مرهون بشروط بيتها سيرة أمير المؤمنين (ع) كما ان قعودهم عنه لفترة مؤقتة وبشروط معينة بيتها سيرة الحسن (ع) إذ كان من شروط الحسن (ع) ان يخضع اهل الشام للحسن بعد موت معاوية وإن حدث به حدث فليس لمعاوية ان يعهد لأحد وانما الأمر للحسين (ع) وان لا يسميه أمير المؤمنين وان لا يقيم عنده شهادة وعلى أمان شيعة علي (ع) وغير ذلك من الشروط .

ومن الجدير ذكره هنا هو ان عدم تصدي الأئمة (ع) للحكم لعدم توفر الشروط أو تنازلهم عنه لمصلحة ليس معناه شرعية حكومة المتصدي في قباهم بل يبقى ذلك المتصدي في قباهم غاصبا لحقهم وتبقى الأمة المقصرة عن نصرتهم والتي بايعت غيرهم بغير اذنهم آثمة.

٢ . ان قوله (ولم يكن يجوز للحسن ان يهمل الإمام الحسين ولا أشار إلى ضرورة تعيينه من بعده ولكن الحسن لم يفعل أي شيء من ذلك) تخالفه عقيدة الشيعة والنصوص النبوية التي أشارت إلى علي والحسن والحسين ، هذا مضافا إلى ان ابن المهنا في كتابه عمدة الطالب قد ذكر ان الحسن (ع) نص على الحسين في المعاهدة (١) .

(١) انظر عمدة الطالب لابن المهنا ص ٨٦ طبعة بيروت .

المورد التاسع:

الوصية في رسالة الإمام الحسين (ع)

قوله:

لا توجد اية اثار لنظرية النص في قصة كربلاء سواء في رسائل الشيعة او رسائل الحسين (ع)

اقول :

بل رسالة الإمام الحسين (ع) الى اهل
البصرة برواية الطبري عن ابي مخنف تذكر
الوصية (علما ان الطبري وابا مخنف كلاهما
يذهب الى ان الإمامة بالاختيار)

نص الشبهة

قوله ” ولا توجد اية آثار لنظرية النص في قصة كربلاء سواء في رسائل شيعة الكوفة إلى الإمام الحسين ودعوته للقدوم عليهم أو في رسائل الإمام الحسين لهم “ ص ١٨ .

الرد على الشبهة

١ . أقول إذا كان الاستاذ الكاتب يريد أخبار قصة كربلاء كما رواها الطبري عن أبي مخنف صاحب كتاب مقتل الحسين (ع) فإن أبا مخنف كان من رجال العامة ويرى الإمامة بالشورى وينكر النص فكيف يترقب منه ان يروي كلمات الحسين (ع) أو أصحابه التي تشير إلى قول النبي (ص) فيه وفي أخيه وأبيه من قبل ؟

ومع ذلك كله فقد روى الطبري عن أبي مخنف عن رجاله كتاب الحسين (ع) إلى اهل البصرة (أما بعد ، فإن الله اصطفى محمداً (ص)

على خلقه ، وأكرمه بنبوته ، واختاره لرسالته ، ثم قبضه الله إليه وقد نصح لعباده ، وبلغ ما أرسل به (ص) ، وكنا أهله وأولياءه وأوصيائه وورثته واحق الناس بمقامه في الناس ، فاستأثر علينا قومنا بذلك ، فرضينا وكرهنا الفرقة ، وأحبنا العافية ، ونحن نعلم أنا أحق بذلك الحق المستحق علينا ممن تولاه ، وقد احسنوا واصلحوا ، وتحروا الحق ، فرحمهم الله ، وغفر لنا ولهم . وقد بعثت رسولي إليكم بهذا الكتاب ، وأنا أدعوكم إلى كتاب الله وسنة نبيه (ص) ، فإن السنة قد أميتت ، وإن البدعة قد أحييت ، وإن تسمعوا قولي وتطيعوا أمري أهدكم سبيل الرشاد ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته (١) .

وليس من شك ان قوله (ع) (وكنا أهله وأولياءه وأوصيائه وورثته واحق الناس بمقامه) وقوله (ونحن نعلم أنا أحق بذلك الحق المستحق علينا ممن تولاه) يشير إلى النص والوصية وأولوية الاختصاص بحق الحكم ، ولكن الرواة اضافوا إلى ذلك عبارة (ع) في الثناء على الخلفاء الثلاثة قوله (فاستأثر علينا قومنا بذلك فرضينا وكرهنا الفرقة ... وقد احسنوا واصلحوا وتحروا الحق فرحمهم الله) وهذا الكلام واضح التزوير فان عليا (ع) لم يبايع من سبقه إلا كرها .

(١) تاريخ الطبري ج ٥ ص . .

لقد اضاف الرواة هذا القول ليجعلوا الأولوية التي أشار إليها الحسين (ع) بقوله (وكنّا . . أحق الناس بمقامه (ص) أولوية تفضيل وقد مر الكلام على ان اولوية اهل البيت (ع) هي أولوية اختصاص في المورد الاول من الفصل الثاني .

المورد العاشر:

الإمام علي بن الحسين (ع) والوصية

قوله:

لم يوص الحسين الى ابنه الوحيد علي زين العابدين وانما اوصى الى اخته زينب

اقول:

روايات اهل البيت (ع) تؤكد ان الإمام علي بن الحسين (ع) وارث أبيه ومقامه بوصية منه وبوصية من النبي (ص)

نص الشبهة

قوله: ”ولم يكن (الإمام الحسين) يقدم اية نظرية حول (الإمام المعصوم المعين من قبل الله) ولم يكن يطالب بالخلافة كحق شخصي له لأنه ابن الإمام علي او انه معين من قبل الله. ولذلك فانه لم يفكر بنقل (الامامة) الى احد من ولده، ولم يوص الى ابنه الوحيد الذي ظل على قيد الحياة: (علي زين العابدين)، وانما اوصى الى اخته زينب او ابنته فاطمة، وكانت وصيته عادية جدا تتعلق باموره الخاصة، ولا تتحدث ابدا عن موضوع الامامة والخلافة“ ص ١٩ وايضا ص ٦٠.

الرد على الشبهة

أقول:

١ . مرّ في التعليق على المورد التاسع قول الإمام الحسين (ع) في كتابه إلى رؤساء الأخماس بالبصرة (أما بعد فإن الله اصطفى محمداً على خلقه... وكنا أهله وأولياءه وأوصيائه وورثته واحق الناس بمقامه

في الناس) وهذا النص منسجم كل الانسجام مع قول أبيه علي (ع) في أهل البيت (ع) (هم موضع سره ولجأ أمره... وفيهم الوصية والوراثة) ^(١) .

٢ . لم يخرج الإمام الحسين (ع) مطالباً بالخلافة ، وإنما خرج من المدينة ممتنعاً عن بيعة يزيد أمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر ثم استقر في مكة ولما عرض أهل الكوفة نصرته على جهاد الظالمين ووجد فيهم الشروط متوفرة هاجر إليهم لينطلق بهم في حركة الجهاد ضد الأمويين وشاء الله تعالى ان يحال بينه وبين أنصاره وان يسجن قسم منهم وان يقتل القسم الآخر بين يديه وان يكرمه الشهادة وان يجعل حبس النصر عنه لما هو أَرْضَى وكان الأمر كذلك فقد صارت شهادة الحسين باذن الله الباب الاوسع لحفظ الاسلام وحفظ حيوية الامة وسر قدرتها على النهوض في وجه الظالمين الى آخر الدنيا.

٣ . لقد كان التقاف أهل الكوفة حول الإمام الحسين (ع) امتداداً لالتفافهم حول أخيه الحسن (ع) ومن قبل أبيهما علي (ع) وقد بني هذا الالتفاف في عهد حكومة علي (ع) على أساس الأحاديث النبوية التي كانت قد كتبت في عهد الثلاثة ثم انتشرت في عهد علي (ع) كقوله (ص) لما نزلت آية التطهير : اللهم هؤلاء أي (علي وفاطمة

(١) نهج البلاغة الخطبة رقم ٢ وشرح النهج ج ١/١٣٨ .

والحسن والحسين وقد أدار الكساء عليهم/ أهل بيتي وحامتي وخاصتي اللهم اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ، أنا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم وعدو لمن عاداهم ^(١) .

وقوله (ص) (حسين مني وأنا من حسين احب الله من أحب حسينا ، حسين سبط من الأسباط) ^(٢) .

والأسباط الذين عناهم النبي (ص) إما هم المشار إليهم في قوله تعالى (أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى) البقرة/ ١٤٠ وهؤلاء هم يوسف والأئمة من ذريته أو هم المشار إليهم في قوله تعالى (وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ) وَقَطَعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا) الأعراف/ ١٥٩-١٦ وهم النقباء بعد موسى وهم يوشع بن نون ، ولدا هارون والأئمة من ذريتهما وكلا الاحتمالين يؤدي الغرض لان الأسباط في

(١) ذخائر العقبى ص ٥٨ أخرجه عن الغساني في معجمة عن ام سلمة .

(٢) ذخائر العقبى ص ٢٣١ ، وقد خرّجه الترمذي وقال حسن ، وخرجه ايضا ابو حاتم في صحيحه (٦٩٧١) واحمد في مسند ١٧٢/٤ وابن ماجه (١٤٤) في المقدمة وابن عساكر في تاريخه (مختصره ١٢٠/٧) والمزي في تهذيب الكمال (٤٢٦/١٠-٤٢٧) وايضا سير اعلام النبلاء ٢٨٣/٣ ، وتقريب صحيح ابن حبان ٤٢٧/١٥ - ٤٢٨ .

كليهما هم الأحفاد والذين امتدت بهم الرسالة الإلهية بأمر الهي ، ولكن الاحتمال الثاني هو الأقرب حيث شبه النبي (ص) الأئمة بعده و عددهم بنقباء بني إسرائيل بعد موسى وعددهم كما في رواية ابن مسعود (اثنا عشر عدة نقباء بني إسرائيل) ^(١) .

٤ . أما قوله (ولم يوص الحسين إلى ابنه الوحيد على زين العابدين وإنما أوصى إلى أخته زينب وابنته فاطمة وكانت وصية عادية جداً) هذا النفي منه محض ادعاء ، لان الروايات عن أهل البيت (ع) تؤكد ان امر الامامة عهد معهود من رسول الله (ص) الى علي (ع) ثم الى رجل فرجل الى ان ينتهي الى القائم (ع) ^(٢) وان كتب علي (ع) التي أملاها عليه النبي (ص) وكتبها علي بيده صارت من بعد الحسين (ع) إلى ولده علي بوصية منه ، نعم لم يصطحبها الحسين (ع) معه لما خرج إلى مكة وإنما استودعها عند أم سلمة كما روى أبو بكر الحضرمي عن أبي عبد الله (ع) قال : ان الحسين صلوات الله عليه لما صار إلى العراق استودع أم سلمة رضى الله عنها الكتب والوصية فلما رجع علي بن الحسين (ع) دفعها إليه ^(٣) .

(١) انظر اسانيده في الحل قة الثانية من شبهات وردود.

(٢) انظر الحلقة الأولى الفصل الثاني.

(٣) الكافي ١: ٣٠٤ .

وفي بصائر الدرجات : عن معلى بن خنيس عن أبي عبد الله الإمام الصادق (ع) - قال : ان الكتب كانت عند علي (ع) فلما سار إلى العراق استودع الكتب أم سلمة فلما مضى علي كانت عند الحسن ، فلما مضى الحسن كانت عند الحسين ، فلما مضى الحسين كانت عند علي بن الحسين ، ثم كانت عند أبي - الإمام الباقر - ^(١) .

وفي بصائر الدرجات ثلاث روايات أخرى اثنتان منها عن أم سلمة قالت : ان رسول الله استودعها كتاباً فسلمته الإمام علياً بعد رسول الله ، والثالثة عن ابن عباس بالمعنى نفسه .

وفي الكافي عن سليم بن قيس ، قال : شهدت وصية أمير المؤمنين حين أوصى إلى ابنه الحسن (ع) واشهد على وصيته الحسين ومحمداً وجميع ولده ورؤساء شيعته وأهل بيته ثم دفع إليه الكتاب والسلاح وقال لابنه الحسن : يا بني امرني رسول الله (ص) ان أوصي إليك وان ادفع إليك كتبي وسلاحي كما أوصى إلي رسول الله (ص) ودفع إلي كتبه وسلاحه ، وامرني ان أمرك إذا حضرك الموت ان تدفعها إلى أخيك الحسين ثم اقبل على ابنه الحسين ، فقال له : وأمرك رسول الله (ص) ان تدفعها إلى ابنك هذا ثم اخذ بيد علي بن الحسين ثم قال لعلي بن الحسين : وأمرك رسول الله (ص) ان تدفعها إلى ابنك محمد بن علي واقرأه من رسول الله (ص) ومني السلام ^(٢) .

قال العلامة العسكري : ما سلمه الإمام هنا إلى ابنه الحسن كتاب

(١) بصائر الدرجات : ١٦٧، ١٦٢، ح ٢١.

(٢) الكافي والوافي ٢: ٧٩.

واحد وهو غير الكتب التي أودعها أم المؤمنين أم سلمة بالمدينة عند هجرته من المدينة ، والتي تسلمها الإمام الحسن منها عند عودته إلى المدينة ^(١) .

وفي غيبة الشيخ الطوسي ، ومناقب ابن شهر آشوب ، والبحار : عن الفضيل قال :

قال لي أبو جعفر الإمام الباقر (ع) لما توجه الحسين (ع) إلى العراق ، دفع إلى أم سلمة زوج النبي (ص) الوصية والكتب وغير ذلك ، وقال لها : إذا أتاك أكبر ولدي فادفعي إليه ما دفعت إليك ، فلما قتل الحسين (ع) أتى علي بن الحسين أم سلمة فدفعت إليه كل شيء أعطاه الحسين (ع) ^(١) .

وفي الكافي وأعلام الوري ومناقب ابن شهر آشوب والبحار واللفظ للأول ، عن أبي بكر الحضرمي عن الإمام الصادق (ع) قال : ان الحسين (ع) لما سار إلى العراق استودع أم سلمة (رض) الكتب والوصية ، فلما رجع علي بن الحسين (ع) دفعتها إليه ^(٢) .

(١) معالم المدرسين ١: ٣٢٩ .

(٢) غيبة الشيخ الطوسي ط. تبريز سنة ١٣٢٣ هـ ، ومناقب ابن شهر آشوب ٤: ١٧٢ ، والبحار ٤٦: ١٨ ، ح ٢ وقد أخذنا اللفظ من الأخير .

(٣) انظر اصول الكافي ١: ٣٠٤ ، وأعلام الوري ١٥٢ ، والبحار ٤٦: ١٦ ، ومناقب ابن شهر آشوب ٤: ١٧٢ . أبو بكر الحضرمي عبد الله بن محمد روى عن الامام الصادق (ع) قاموس الرجال ١٥: ١٦ .

قال العلامة العسكريقية مواريث الإمامة إلى ابنته فاطمة : وكان ذلك غير الوصية التي كتبها في كربلاء ودفعها مع فدفعتها إلى علي بن الحسين وكان يوم ذاك مريضاً لا يرون انه يبقى بعده ^(١) .

وفي الكافي وأعلام الوري وبصائر الدرجات والبحار واللفظ للأول : عن عيسى بن عبد الله عن أبيه عن جده قال : التفت علي بن الحسين إلى ولده وهو في الموت وهم مجتمعون عنده ، ثم التفت إلى محمد بن علي بأنه ، فقال : يا محمد! هذا الصندوق ، فأذهب به إلى بيتك ، ثم قال - أي علي بن الحسين- أما انه ليس فيه دينار ولا درهم ولكنه كان مملوء علماً ^(٢) .

وفي بصائر الدرجات والبحار : عن عيسى بن عبد الله بن عمر ، عن جعفر بن محمد - الإمام الصادق (ع) - قال : لما حضر علي بن الحسين الموت قبل ذلك اخرج السفت أو الصندوق عنده فقال : يا

(١) معالم المدرسين ٢: ٣٣٠.

(٢) اصول الكافي ١: ٣٠٥ ح ٢ ، واعلام الورى : ٢٦٠ ، وبصائر الدرجات باب ١: ٤ والبحار ٤٦: ٢٢٩ ح ١ ، والوافي ٢: ٣٨ وعيسى بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بابن ابي طالب وقد يقال له : الهاشمي ، روى عن الصادق قاموس الرجال ٢٧٥ - ٢٧٦ .

محمد احمّل هذا الصندوق ، قال : فحُمِلَ بين أربعة رجال فلما توفي جاء اخوته يدعون في الصندوق ، فقالوا : اعطنا نصيبنا من الصندوق ، فقال : والله مالكم فيه شيء ، ولو كان لكم فيه شيء ما دفعه إليّ ، وكان في الصندوق سلاح رسول الله وكتبه ^(١) .

وفي بصائر الدرجات عن زرارة عن أبي عبد الله قال : ما مضى أبو جعفر حتى صارت الكتب إليّ ^(٢) .

وفيه - أيضا- عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله يقول : ما مات أبو جعفر حتى قبض -أي عبد الله- مصحف فاطمة ^(٣) .

وفي الكافي وبصائر الدرجات : عن حمران عن أبي جعفر (ع) قال : سألتَه عما يتحدث الناس انه دُفِعَ إلى أم سلمة صحيفة مختومة فقال : ان رسول الله (ص) لما قبض ورث علي (ع) علمه وسلاحه وما هناك ، ثم صار إلى الحسن (ع) ، ثم صار إلى الحسين (ع)

(١) اصول الكافي ١: ٣٠٥ ح ١ ، بصائر الدرجات ٤: ١٦٥ باب ٤ واعلام الورى : ٢٦٠ والبحار ٤٦: ٢٢٩ .

(٢) بصائر الدرجات : ١٥٨ ، وراجع: ١٨٠، ١٨١، ١٨٦. زرارة ابو الحسن واسمه عبد ربه ابن اعين مولى بني شييبان بكوفي روى عن الامام الصادق (ت: ١٥٠ هـ) قاموس الرجال ٤: ١٥٤).

(٣) بصائر الدرجات : ١٥٨ .

فلما خشينا ان نغشى استودعها أم سلمة ثم قبضها بعد ذلك علي بن الحسين (ع) . قال : فقلت : نعم ثم صار إلى أبيك ، ثم انتهى إليك وصار بعد ذلك إليك ؟ قال نعم .

وعن عمر بن أبان : قال سألت أبا عبد الله (ع) عما يتحدث الناس انه دفع إلى أم سلمة صحيفة مختومة ، فقال ان رسول الله (ص) لما قبض ورث

علي (ع) علمه وسلاحه وما هناك ثم صار إلى الحسن (ع) قال : قلت
ثم صار إلى علي بن الحسين ثم صار إلى ابنه ثم انتهى إليك فقال نعم ^(١) .

اقول :ويؤكد مسألة وجود تراث علمي خاص ورثه الصادق (ع) عن أبيه
الباقر عن أبيه علي زين العابدين عن أبيه الحسين عن أخيه الحسن عن أبي
علي (ع) ما ذكره ابن عدي قال : ولجعفر بن محمد حديث كبير عن أبيه
عن جابر وعن أبيه عن آبائه ونسحا لأهل البيت يرويه جعفر بن محمد ^(٢) .

وليس من شك ان الميراث العلمي هذا والذي يتقرر صاحبه

(١) الكافي كتاب الحجة ٤٨:٣ والوافي ١٣٣:٢ وبصائر الدرجات : ١٧٧، ١٨٦، ١٨٨ وقد اخذنا
روايات هذه التعليقة من كاب معالم المدرسين ٣٢٩:٢-٣٣٢.

(٢)الكامل في الضعفاء ومثله ابن حجر في تهذيب التهذيب.

بالوصية الإلهية هو المراد بقوله تعالى (وَ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ
الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ * ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ
الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ
بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) فاطر/٣١-٣٢ .

ان الآية تقرر بصراحة ان الكتاب الإلهي وبيانه الإلهي من خلال قول النبي
وفعله وتقريره يكون ميراثاً خاصاً بوصية إلهية للمصطفين من عباد الله من
أتباع محمد (ص) إلى يوم القيامة وهؤلاء المصطفون هم فئة خاصة وهم
أهل البيت الذين طهرهم الله تعالى وازهد عنهم الرجز وجعلهم النبي
(ص) عدلاً للقرآن في حديثه المعروف بحديث الثقلين وجعل التمسك بهما
معاً أماناً وعصمة من الضلالة .

وتقرر الآية أيضا ان هؤلاء المصطفين الوارثين جعلهم الله تعالى أئمة هدى
بعد الرسول (ص) ، نظير جعل إسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط (آل
يعقوب) أئمة بعد إبراهيم ونظير جعل آل هارون أئمة بعد موسى .

المورد الحادي عشر:

حديث النبي (ص) : من جاءكم يريد ان يتولى من غير

مشورة فاقتلوه

قوله:

لقد كان أئمة اهل البيت يعتقدون بحق الامة في اختيار أوليائها، وإدانة الاستيلاء بالقوة

أقول:

بل كان أئمة اهل البيت يعتقدون بالمبدأ القرآني للحكم الذي يشخص : "ان الحكم للنبي ثم الوصي ثم الفقيه العادل".

قال الله تعالى : (إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ) المائدة/ ٤٤ .

وقد بحثنا الآية مفصلاً في الحلقة الثانية الفصل الأول وفي ضوء هذا المبدأ فإن الأئمة (ع) يدينون استيلاء غير هؤلاء على الحكم قال علي (ع) : أنا أولى الناس بالناس من قميصي هذا.

وقال أيضا : لو وجدت اربعين ذوي عزم لناهضت القوم.

نص الشبهة

قوله "لقد كان أئمة اهل البيت يعتقدون بحق الامة الإسلامية في اختيار أوليائها وبضرورة ممارسة الشورى، وإدانة الاستيلاء على السلطة بالقوة. ولعلنا نجد في الحديث الذي يرويه الصدوق في (عيون اخبار الرضا) عن

الامام الرضا عن ابيه الكاظم عن ابيه جعفر الصادق عن ابيه محمد الباقر عن علي بن الحسين عن الحسين بن علي عن ابيه عن جده رسول الله (ص) والذي يقول فيه: " من جاءكم يريد ان يفرق الجماعة ويغصب الامة امرها ويتولى من غير مشورة فاقتلوه، فان الله عزوجل قد اذن ذلك) لعلنا نجد في هذا الحديث افضل تعبير عن ايمان اهل البيت بالشورى والتزامهم بها، واذا كانوا يدعون الناس الى اتباعهم والانقياد اليهم فانما كانوا يفعلون ذلك ايماناً بأفضليتهم واولويتهم بالخلافة في مقابل "الخلفاء" الذين كانوا لا يحكمون بالكتاب ولا يقيمون القسط ولا يدينون بالحق " ص ٤٤٢١ .

الرد على الشبهة

اقول:

١ . ان كان يريد بأهل البيت (ع) المصطلح الإسلامي الذي يفيد انهم علي والحسن والحسين والتسعة من ذرية الحسين (ع) فان ما نسبته اليهم غير صحيح لان قولهم الوصية والنص القرآني الذي يحدد حق الحكم للنبي والوصي والفقيه العادل وقد بحثناه مفصلاً في الحلقة الثانية الفصل الأول .

٢ . قوله (ان أهل البيت يدينون الاستيلاء على السلطة بالقوة) ، ان كان يريد البيعة على الحكم في مرحلتها الأولى فهو صحيح اما اذا كان يريد البيعة على الجهاد ودفع الغاصبين فهو غير صحيح وقد مر بيانه .

٣ . ثم ان الحديث الذي استشهد به على فرض صحة صدوره عن الإمام (ع) له عدة معان :

الأول : ان يريد النبي (ص) بالجماعة ، الجماعة بعد أي بيعة تحققت سواء كان المبايع هو المنصوص عليه أم لا .

الثاني : ان يريد بالجماعة الجماعة بعد البيعة المشروعة حيث اجتمع أهل السابقة والجهاد على المنصوص عليه شرعاً .

الثالث : ان يريد بالجماعة الأمة قبل البيعة حيث الأمة واحدة بلحاظ الكتاب والسنة .

وليس من شك ان الاحتمال الأول لا يريده الإمام الرضا (ع) لما عرف عنه بالضرورة ان مذهبه مذهب آبائه وهو القول بالوصية والنص ووجوب

مجاهدة المغاصبين لو وجد صاحب الحق الشرعي عدة كافية من الانصار ،
كما اثر عن علي (ع) قوله : (انا اولى بالناس من قميصي هذا) وقوله :
(لو وجدت اربعين ذوي عزم لناهضت القوم).

يبقى المعنى الثاني والثالث كلاهما محتمل وكلاهما لا يؤيد دعوى (الاستاذ
احمد الكاتب) .

لان المعنى الثاني ، يريد بالجماعة الجماعة التي بايعت المنصوص عليه ،
وفي ضوءه فان الذي يقوم في وجه هذه الجماعة وجب قتاله ومن هنا قاتل
علي (ع) اهل الجمل واهل صفين .

والمعنى الثالث : يريد بالجماعة الامة قبل البيعة وهي واحدة بلحاظ الكتاب
والسنة وامرها وشأنها كأمة مؤمنة بالكتاب والسنة ان تباع من نصبه
واراده الكتاب والسنة فاذا اكرهت على بيعة شخص لم يردده الكتاب والسنة
تكون قد غصب امرها وحققها ، وفي مثل هذه

الحالة يجب قتال المتولي غير القانوني ومن هنا قال علي (ع) (لو وجدت
اربعين ذوي عزم لقاتلت القوم) وذلك لان اهل السقيفة فرضوا على الامة
شخصاً في قبال من عينه الله ورسوله ، ولما لم يجد هذه العدة استجاب
للبيعة بعد الاكراه والاستضعاف .

٤ . أما قول (الاستاذ الكاتب) : (وإذا كان أهل البيت (ع) يدعون الناس...
الخلافة) فهو يريد ان حق أهل البيت (ع) في الحكومة إنما هو حق
أفضلية وليس حق اختصاص ، وقد مرّ الكلام في إبطال هذا المعنى من
الأولية الحكم وقلنا هناك ان أحقية أهل البيت (ع) بالحكومة إنما هي
أحقية اختصاص .

المورد الثاني عشر:

عقيدة الأجيال الأولى من الشيعة بالإمامة

قوله:

النوبختي يقول : كانت أجيال من الشيعة الاول تقول ان عليا
اولى الناس ومع ذلك أجازوا امامة ابي بكر .
وان عبد الله بن الحسن يقول : "ليس لنا في هذا الامر ما ليس
لغيرنا" وان اخاه الحسن يقول : "لو كان يعني رسول الله
(ص) بقوله في الغدير الإمرة لا فصح لهم"
اقول:

**والنوبختي يقول ايضا : وهناك أجيال من
الشيعة الاوائل يقولون: ان عليا مفروض
الطاعة بعد رسول الله (ص) ولا يجوز لهم
غيره . وان الصادق (ع) كان يندد بالحسن بن
الحسن بن الحسن.**

نص الشبهة

وتبعا لمفهوم (الاولوية) قالت اجيال من الشيعة الاوائل،
وخاصة في القرن الاول الهجري :

"ان عليا كان اولى الناس بعد رسول الله (ص) لفضله
وسابقته وعلمه ، وهو افضل الناس كلهم بعده واشجعهم
واسخاهم واورعهم وأزهدهم . واجازوا مع ذلك امامة ابي
بكر وعمر وعدوهما اهلا لذلك المكان والمقام ، وذكروا ان
عليا سلم لهما الامر ورضي بذلك وبايعهما طائعا غير مكره
وترك حقه لهما ، فنحن راضون كما رضي المسلمون له ،
ولمن بايع ، لا يحل لنا غير ذلك ولا يسع منا احدا الا ذلك ، وان
ولاية ابي بكر صارت رشدا وهدى لتسليم علي ورضاه".

بينما قالت فرقة اخرى من الشيعة : " ان عليا افضل الناس لقربته من رسول الله (ص) ولسابقته وعلمه ولكن كان جائزا للناس ان يولوا عليهم غيره اذا كان الوالي الذي يولونه مجزئا ، أحب ذلك او كرهه ، فولاية الوالي الذي ولوا على انفسهم برضى منهم رشد وهدى وطاعة لله عزوجل ، وطاعته واجبة من الله عزوجل " .

وقال قسم آخر منهم : " ان امامة علي بن الي طالب ثابتة في الوقت الذي دعا الناس واطهر امره " .

و قد قيل للحسن بن الحسن بن علي الذي كان كبير الطالبين في عهده وكان وصي ابيه وولي صدقة جده : ألم يقل رسول الله : من كنت مولاه فعلي مولاه ؟ فقال : بلى ولكن - والله - لم يعن رسول الله بذلك الامامة والسلطان ، ولو اراد ذلك لأفصح لهم به .

وكان ابنه عبد الله يقول : " ليس لنا في هذا الامر ما ليس لغيرنا ، و ليس في احد من اهل البيت امام مفترض الطاعة من الله ، وكان ينفي امامة اميرالمؤمنين انها من الله .

مما يعني ان نظرية النص وتوارث السلطة في اهل البيت فقط ، لم يكن لها رصيد لدى الجيل الاول من الشيعة ، ومن هنا فقد كانت نظرتهم الى الشيخين ابي بكر وعمر نظرة ايجابية ، اذ لم يكونوا يعتبرونهما " غاصيين " للخلافة التي تركها رسول الله (ص) شورى بين المسلمين ولم ينص على أحد بالخصوص . وهذا ما يفسر أمر الامام الصادق لشييعته بتوليتهما .

الرد على الشبهة

يقال للاستاذ الكاتب ان المقولة التي نقلتها ونسبتها إلى أجيال من الشيعة الأوائل إنما هي مقولة أوائل البتيرة من الزيدية .

وفي قبال مقولتهم مقولة شيعة أوائل أيضا تبعا لمفهوم أولوية الاختصاص كانوا يقولون (ان علي ابن أبي طالب إمام ومفروض الطاعة من الله ورسوله بعد رسول الله (ص) يجب على الناس القبول منه والأخذ منه ولا يجوز لهم غيره من أطاعه أطاع الله ومن عصاه عصى الله لما أقامه رسول الله علما لهم وأوجب إمامته وموالاته وجعله أولى بهم منهم بأنفسهم والذي وضع عنده من العلم ما يحتاج إليه الناس من الدين والحلال والحرام وجميع منافع دينهم ودنياهم ومضارها وجمع العلوم كلها جليلها ودقيقها واستودعه ذلك كله واستحفظه إياه وانه استحق الإمامة ومقام النبي (ص) لعصمته وطهارة مولده وسبقه وعلمه وشجاعته وجهاده وسخائه وزهده وعدالته في رعيته وان النبي (ص) نص عليه وأشار إليه ، باسمه ونسبه ، وعينه وقلد الأمة إمامته وإقامة ونصبه لهم علما ، وعقد له عليهم إمرة المؤمنين ، وجعله وصيه وخليفته ووزيره في مواطن كثيرة ، اعلمهم ان منزلته منه منزلة هارون من موسى ، إلا انه لا نبي بعده ، وإذ جعله نظير نفسه في حياته ، وانه أولى بهم بعده ، كما كان هو (ص) أولى بهم منهم بأنفسهم .

قال النوبختي والاشعري (فلم تزل هذه الفرقة ثابتة قائمة لازمة لإمامته وولايته على ما ذكرنا ووصفنا إلى ان قتل صلوات الله عليه (١) .

وقد المح الاستاذ الكاتب إلى قول هذه الفئة من الشيعة في الفصل الثاني من الجزء الأول ولكنه سماها بـ (الفئة السبئية) وقال عنها أنها جماعة قليلة من الشيعة في عهد الإمام علي

وان الإمام نفسه قد رفض مقولتهم وزجرهم (ص ٢٥)
وسياتي التعليق عليه .

٢ . أما ما نسبته إلى الحسن بن الحسن بن علي (ع) من كلام
فهو جزء رواية رواها ابن عساكر تحت ترجمة الحسن بن
الحسن بن علي (ع) غير أنها للحسن بن الحسن بن الحسن .

قال الفضيل بن مرزوق سمعت الحسن بن الحسن أخا عبد
الله بن الحسن يقول لرجل من الرافضة ولو كان الأمر كما
تقولون ان الله ورسوله اختار عليا لهذا الأمر والقيام على
الناس بعده ، ان كان علي لأعظم الناس في ذلك خطيئة
وجرما في ذلك ان ترك أمر رسول الله (ص) ان يقوم فيه كما
أمره أو يعذر فيه إلى الناس .

(١) ٧: ١٠ .

فقال الرافضي ألم يقل رسول الله (ص) لعلي من كنت مولاه
فعلي مولاه قال أم والله ، ان لو يعني رسول الله بذلك الإمرة
والسلطان والقيام على الناس لأفصح لهم بذلك كما افصح لهم
بالصلاة والزكاة وصيام رمضان وحج البيت ولقام لهم أيها
الناس ان هذا ولي أمركم بعدي فاسمعوا له وأطيعوا (١) .

والحسن بن الحسن بن الحسن أخو عبد الله بن الحسن هو
الذي قال فيه ، الصادق (ع) كما في خبر الاحتجاج للطبرسي
(ان الحسن لو توفي بالزنا وشرب الخمر كان خيراً مما توفي
عليه) .

وفي خبر الاحتجاج أيضا عن ابن أبي يعفور قال لقيت أنا
والمعلّى الحسن بن الحسن فقال يا يهودي فاخبرنا بما قال

جعفر بن محمد (ع) فقال هو والله أولى باليهودية منكما ان اليهودي من شرب الخمر (٢) .

(١) مختصر تاريخ دمشق ج٦/٣٢٩-٣٣٣ ، تاريخ دمشق ج١٣ وقد خلط ابن عساكر في الروايات بين الحسن بن الحسن بن علي والحسن بن الحسن بن الحسن بن علي ، ولعل الخلط من الناسخ .

(٢) قاموس الرجال ترجمة الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي (ع) وترجمة الحسن بن الحسن بن علي (ع) ، قال التستري رح والمراد بشربه الخمر النبيذ الذي هو خمر عند ائمتنا (ع) ويحله غيرهم .

وقد روى ابن عساكر عن فضيل بن مرزوق قال سمعت الحسن بن الحسن يقول لرجل من الرافضة والله ان قتلك لقربة إلى الله عز وجل ، فقال له الرجل انك تمزح فقال والله ما هذا بمزاح ولكنه مني الجد (١) .

وفيه أيضا عن فضيل بن مرزوق قال سمعت الحسن بن الحسن يقول لرجل من الرافضة : والله لئن أمكننا الله منكم لنقطعن أيديكم وأرجلكم ثم لا تقبل منكم توبة (٢) .

وقد روى ابن عساكر في ترجمة عبد الله بن الحسن بن الحسن روايات تكشف عن وحدة موقف بينهما من الرافضة .

فقد روى عن أبي بكر بن عياش عن سليمان بن قرم قال قلت لعبد الله بن الحسن في أهل قبلتنا كفار ؟ قال نعم ، الرافضة .

وروى عن أبي خالد الأحمر قال سألت عبد الله بن الحسن عن أبي بكر وعمر فقال صلى الله عليهما ولا صلى على من لم يصل عليهما .

وروى عن عمار بن زريق عن عبد الله بن الحسن قال : ما أرى رجلا يسب أبا بكر وعمر تيسر له توبة أبدا .

(١) مختصر تاريخ دمشق ج٦/ ٣٣١ .

(٢) مختصر تاريخ دمشق ج٦/ ٣٣٢ .

وروى عن شابة عن حفص بن قيس قال سألت عبد الله بن الحسن عن المسح على الخفين ؟ فقال امسح فقط مسح عمر بن الخطاب ، فقلت إنما أسألك أنت أتمسح ؟ قال ذلك اعجز لك حين أخبرك عن عمر وتسالني عن رأيي فعمر كان خير مني وملء الأرض مثلي ، قلت يا أبا محمد ان ناساً يقولون ان هذا منكم تقية فقال لي ونحن بين القبر والمنبر : اللهم ان هذا قولي في السر والعلانية فلا تسمعن قول أحد بعدي . ثم قال هذا الذي زعم ان عليا كان مقهوراً وان رسول الله (ص) أمره بأمر فلم ينفذه فكفي بهذا إزرأ على علي (ع) ومنقصة ان يزعم قوم ان رسول الله (ص) أمره بأمر فلم ينفذه (١) .

وروى الصفار في بصائر الدرجات عن علي بن سعيد وكان عند الصادق (ع) ان رجلاً قال له جعلت فداك ان عبد الله بن الحسن يقول ليس لنا في هذا الأمر ما ليس لغيرنا فقال أبو عبد الله (ع) بعد كلام أما تعجبون من عبد الله يزعم ان أباه علي لم يكن إماماً ويقول انه ليس عندنا علم ، وصدق والله ما عنده علم ولكن والله وأهوى بيده إلى صدره ان عندنا سلاح رسول الله (ص) وسيفه ودرعه وعندنا والله مصحف فاطمة ما فيه آية من كتاب الله وانه لإملاء رسول

(١) تاريخ دمشق ج٢٧ ترجمة عبد الله بن الحسن بن الحسن ص ٣٧٣-٣٧٦ .

الله (ص) وخط علي بيده (١) .

قال العلامة التستري رح : (ونقل البحار عن (الإقبال) تصدية
للاعتذار لإبائه بني الحسن ولهذا (اي لعبد الله بن الحسن)
فأورد كتاب الصادق (ع) إليه تسلية عند حمله وأهل بيته ذاكرا
في عنوان المکتوب (إلى الخلف الصالح والذرية الطيبة من ولد
أخيه وابن عمه ثم أورد المکتوب وقال اشتملت هذه التعزية
على وصف عبد الله بالعبد الصالح والدعاء له ولبنی عمه
بالسعادة وهذا يدل على ان جماعة المحمولين كانوا عند
مولانا الصادق معذورين وممدوحين ومظلومين وبحقه
عارفين ، وقد يوجد في الكتب انهم كانوا للصادق مفارقين
وذلك محتمل للتقية لئلا ينسب اظهارهم لإنكار المنكر إلى
الأئمة ثم ساق أخبارا كثيرة مؤيدة لما ذكره من عذرهم
ومعرفتهم واعتراف عبد الله بان ولده ليس هو المهدي
الموعود وتصديقه للصادق (ع) بان المهدي من ولده ونقل
رواية عن الصادق عن أبيه عن فاطمة بنت الحسين (ع) أنها
سمعت أباها يقول يقتل منك أو يصاب منك بشط الفرات ما
سبقهم الأولون ولا يعدلهم الآخرون) وهؤلاء المقتولون منهم
عبد الله وهو رأسهم وشيخ بني هاشم .

قال

(١) بصائر الدرجات ص ٢٥٣ ومثله في ١٥٦، ١٦٠ .

(المصنف) ^(١) كلما أمعنت النظر في أخبار المدح والقبح لم
اهتد إلى وجه جميع .

قال العلامة التستري(رح) (بل أخبار القبح مستفيضة وأخبار
المدح شاذة ومن طرق الزيدية وقرر القادحة القدماء فرواها
محمد بن الحسن الصفار ومحمد بن يعقوب الكليني ونظرانها
عن الأئمة ساكتين عن تأويلها ، والتاريخ أيضا يعضدها ولم

تتخصر الأخبار بما نقل بل لو أريد الاستقصاء لطال الكلام وقد رويت عنه أمور منكرة فوق عدم استبصاره ففي خبر انه قال للصادق (ع) ان الحسين كان ينبغي له إذا عدل ان يجعلها في الاسن من ولد الحسن ، وروي الطبري في ذيله بإسناده عن سليمان بن قرم قال قلت لعبد الله بن الحسن أفي قبلتنا كفر قال نعم الرافضة ، وقال ابن قتيبة روى عبد الله بن الحسن يوما يمسح على خفيه فقال مسح عمر ومن جعله بينه وبين الله فقد استوثق . (٢)

قوله : (ومن هنا فقد كانت نظرتهم -أي اهل البيت- الى الشيخين ابي بكر وعمر نظرة ايجابية إذ لم يعتبروهما غاصبين للخلافة ... ، وهذا يفسر امر الامام الصادق (ع) لشييعته بتوليتهما).

(١) يريد العلامة المامقاني (رح) صاحب كتاب تنقيح المقال .

(٢) قاموس الرجال ترجمة عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي (ع) .

اقول : ان كان يريد ب(اهل البيت) الائمة المعصومين فقد اخطأ القول فيما نسب اليهم ، وذلك لان موقفهم (ع) منهما هو موقف ابيهم علي (ع) وجدتهم الزهراء (ع) .

اما موقف ابيهم علي (ع) فقد اتضح من خلال اقواله التي نقلناها عنه فيما مضى كقوله (ع) في خطبته المعروفة بالشقشقية (اما والله لقد تقمصها ابن ابي قحافة وانه ليعلم ان محلي منها محل القطب من الرحا ... وطفقت ارتئي بين ان اصول بيد جذاء او اصبر على طخية عمياء ... فرأيت ان الصبر على هاتا احجى) وقوله (ع) (اللهم اني استعديك على قریش ... فنظرت فاذا ليس لي رافد ولا ذاب ولا مساعد الا اهل بيتي فضننت بهم عن المنية ... وصبرت من كظم الغيظ على امر

من العلقم وآلم للقلب من حز الشغار) وقوله (ع) (لو وجدت اربعين ذوي عزم لناهضت القوم) ولازم هذه الأقوال انهما اغتصبا حقه ، وكان يرى استرجاع حقه بالقوة لو كانت له قوة.

اما موقف جدتهم الزهراء (ع) : فهو واضح من خلال ما ثبت عنها انها غضبت عليهما ثم اصرت على ابراز غضبها هذا عليهما حتى بعد موتها حيث اوصت ان لا يشهدا جنازتها وان لا يصليا عليها وان تدفن ليلا حرصا على تحقيق ذلك ، وقد نفذ علي (ع) وصيتها ودفنها ولم يؤذن ابا بكر بدفنها .

روى البخاري عن الزهري عن عروة عن عائشة ان فاطمة (ع) وجدت علي ابي بكر فهجرتة فلم تكلمه حتى توفيت ... دفنها زوجها علي (ع) ليلا ولم يؤذن بها ابا بكر وصلى عليها) (١).

قال العيني وابن حجر شرح البخاري (٢) قوله (ليلا) أي في الليل وذلك بوصية منها لارادة الزيادة في التستر .

اقول : ليس الامر كذلك بل حرصا على ان لا يشهداها وبصليا عليها بقربة ان عليا (ع) لم يعلم ابا بكر بها.

وفي دلائل الامامة للطبري عن ابي بصير عن ابي عبد الله (ع) قال: لما دخلا عليها قالا لها: كيف انت يا بنت رسول الله (ص) فقالت بخير والحمد لله. ثم قالت لهما: اما سمعتما النبي (ص) يقول فاطمة بضعة مني فمن آذاها فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله؟ قالا: بلى، قالت : والله لقد آذيتماي فخرجا من عندها وهي ساخطة عليهما (٣).

(١) صحيح البخاري كتاب المغازي باب غزوة خيبر، وباب قول رسول الله (ص) (لا نورث) ، وصحيح مسلم كتاب الجهاد والسير ، ومشكل الآثار ج١: ٤٨، وتاريخ الطبري ج٣: ٢٠٨ .

(٢) عمدة القاري ج١٧/٢٥٩، فتح الباري ٣٤/٩.

(٣) بحار الانوار ج٤٣/١٧٠.

وفي رواية زرارة عن الباقر (ع) ان زيدا لما قال له سالم بن ابي حفصة وكثير النوا وابو الجارود انهم يتولون ابا بكر وعمر وتبرءون من اعدائهم قال لهم زيد ويلكم أتتبرءون من فاطمة؟ بترتم امرنا بترككم الله فيومئذ سموا البترة (١).

وقد سئل الرضا (ع) عن الشيخين فقال كانت لنا امة بارة خرجت من الدنيا وهي عليهما غضبي ونحن لانرضى حتى ترضى (٢).

اما ما نسب الى الباقر والصادق (ع) من روايات الترضي والتولي فهي من باب التقية في العهد الاموي اما مانسب الى علي (ع) فهي روايات موضوعة عليه في العهد العباسي نرجيء بحثها الى فرصة قادمة.

(١) قاموس الرجال ج٤/٥٩٩.

(٢) القاب النبي وعترته ضمن مجموعة نفيسة ص٤٤، والطرائف لابن طاووس ص٢٥٢.

المورد الثالث عشر:

الأشعري وأخبار عبد الله بن سبأ

قوله:

يسجل المؤرخون الشيعة الاوائل النوبختي والاشعري والكشي أول تطور ظهر في صنوف الشيعة على يد عبد الله بن سبأ

أقول :

**بل سجله الاشعري فقط وقد اخذ ذلك عن غير
الشيعة وعنه اخذ الكشي وغيره.**

نص الشبهة

يسجل المؤرخون الشيعة الامامية الاوائل : (النوبختي
والاشعري القمي والكشي) اول تطور ظهر في صفوف
الشيعة في عهد الامام امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع)
على يدي المدعو (عبدالله بن سبأ) الذي يقولون : انه كان
يهوديا واسلم ، والذي يقول النوبختي عنه : انه اول من شهر
القول بفرض امامة علي ، وكان يقول في يهوديته بيوشع بن
نون وصيا لموسى فقال كذلك في اسلامه في علي بعد رسول
الله ، وظهر البراءة من اعدائه وكاشف مخالفه واطهر الطعن
على اي بكر وعمر وعثمان والصحابة .

وسواء كان عبد الله بن سبأ شخصية حقيقية أم اسطورية فان
المؤرخين الشيعة يسجلون بوادر ظهور اول تطور في الفكر
السياسي الشيعي اعتمادا على موضوع (الوصية) الروحية
والشخصية ، الثابتة من الرسول الاكرم الى الامام علي ،
واضفاء المعنى السياسي عليها ، وذلك قياسا على موضوع
(الوصية) من النبي موسى (ع) الى يوشع بن نون وتوارث
الكهانة في ابناء يوشع .

ومع ان هذا القول كان ضعيفا ومحصورا في جماعة قليلة من
الشيعة في عهد الامام علي ، وان الامام نفسه قد رفضه بشدة
وزجر القائلين به ، الا ان ذلك التيار وجد في تولية معاوية لابنه

يزيد من بعده ارضا خصبة للنمو والانتشار ، ولكن المشكلة الرئيسية التي واجهته هو عدم تبني الامام الحسن والحسين له واعتزال الامام على بن الحسين عن السياسة ، مما دفع القائلين به الى الالتفاف حول محمد بن الحنفية باعتباره وصي امير المؤمنين ايضا ، خاصة بعد تصديه لقيادة الشيعة في اعقاب مقتل الامام الحسين ، وقد اندس السبئية في الحركة الكيسانية التي انطلقت للثأر من مقتل الامام الحسين بقيادة المختار بن عبيدة الثقفى (١).

(١) تطور الفكر السياسي الشيعي : ٢٥.

الرد على الشبهة

اقول:

١ . دار جدل في الأوساط العلمية الشيعية حول كتابي (المقالات والفرق) و(فرق الشيعة)

هل هما نسختان لكتاب واحد ومؤلف واحد أو هما كتابان لمؤلفين مختلفين والاتجاه الراجح هو الأول وهو الحق ، ويبقى الكلام حول المؤلف من هو ؟ وقد ذهب الأستاذ عباس إقبال الاشتياني انه تأليف سعد بن عبد الله الاشعري المعاصر للنوختي وقد كتب رأيه هذا قبل العثور على كتاب المقالات والفرق للاشعري الذي نشره الدكتور جواد مشكور ، وبعد ان انتشر الكتابان كتب السيد محد رضا الحسيني مقالا نشره في مجلة تراثا العدد الأول السنة الأولى ١٤٠٥ ص ٢٩-٥١ يؤيد فيه رأي الاشتياني وذهب إلى ان كتاب فرق الشيعة المطبوع باسم

النوبختي هو نسخة مختصرة من كتاب (المقالات والفرق) لـ
(سعد الاشعري) (١) .

(١) انظر شبهات وردود احلقة الاولى ص ٢٥ .

٢ . ما ذكره الكشي عن ابن سبأ أمران :

الأول : خمس روايات رواها الكشي عن محمد بن قولويه عن
سعد بن عبد الله الاشعري عن رواة شيعة ينتهي سند احداها
إلى علي بن الحسين (ع) والآخرى إلى الباقر (ع) وثلاث إلى
الإمام الصادق (ع) وهذه الروايات تدور حول قضية واحدة
هي ادعاء ابن سبأ الربوبية في علي (ع) ، وكون علي (ع)
احرق ابن سبأ لأجل ذلك (١) .

الثاني قوله (أي الكشي) وذكر بعض أهل العلم ان عبد الله بن
سبأ كان يهودياً فاسلم ووالى عليا (ع) وكان يقول وهو على
يهوديته في يوشع بن نون وصى موسى بالغو ، فقال في
إسلامه بعد وفاة رسول الله (ص) في علي (ع) مثل ذلك
وكان أول من شهر بالقول بغرض إمامة علي واطهر البراءة
من أعدائه وكاشف مخالفه وأكفرهم .

فمن ههنا قال من خالف الشيعة اصل التشيع والرفض مأخوذ
من اليهودية (٢) .

اقول : وهذا القول بنصه هو جزء مما أورده سعد الاشعري
في كتابه المقالات وفيما يلي كل ما أورده سعد الاشعري في
كتابه .

(١) انظر اختيار معرفة الرجال الروايات (١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٣ ، ١٧٤ وهذه الاخيرة جزء
من رواية رقم ٥٤٩) .

(٢) اختيار معرفة الرجال تصحيح وتعليق ميرداماد تحقيق السيد مهدي الرجائي ج ٣٢٤/١ . وايضا تحقيق وتعليق حسن المعطفوي ص ١٠٨ .

قال سعد الاشعري في كتابه المقالات والفرق :

(فلما قتل علي صلوات الله عليه افتרכת الأمة التي أثبتت له الإمامة من الله ورسوله فرضا واجبا فصاروا فرقا ثلاثة :

فرقة منها قالت :

ان عليا لم يقتل ولم يمت ولا يموت حتى يملك الأرض ويسوق العرب بعصاه ويملا الأرض قسطا وعدا كما ملئت ظلما وجورا .

وهي أول فرقة قالت في الإسلام بالوقف بعد النبي من هذه الأمة . وأول من قال بينها بالغلو . وهذه الفرقة تسمى السبائية أصحاب عبد الله بن سبأ ، وهو عبد الله بن وهب الراسبي الهمداني وساعده على ذلك عبد الله بن حرس وابن اسود وهما من اجلة أصحابه .

وكان أول من اظهر الطعن على أبي بكر وعمر وعثمان والصحابة وتبرا منهم .

وادعى ان عليا عليه السلام أمره بذلك ، وان التقية لا تجوز ولا تحل ، فاخذه علي فسأله عن ذلك فاقربه وامر بقتله . فصاح الناس اليه من كل ناحية يا أمير المؤمنين أقتل رجلا يدعو إلى حبكم أهل البيت وإلى ولايتك والبراءة من أعدائك فسيره على إلى المدائن .

وحكى جماعة من أهل العلم ان عبد الله بن سبأ كان يهوديا فاسلم ووالى عليا ، وكان يقول وهو على يهوديته في يوشع بن نون

وصى موسى بهذه المقالة ، فقال في إسلامه بعد وفاة رسول الله (ص) في علي بمثل ذلك . وهو أول من شهر بالقول بفرض إمامة علي بن أبي طالب ، وظهر البراءة من أعدائه وكاشف مخالفه وأكفرهم .

فمن هاهنا قال من خالف الشيعة ان اصل الرفض مأخوذ من اليهودية .

ولما بلغ ابن سبأ وأصحابه نعي علي وهو بالمدائن وقدم عليهم راكب فسأله الناس . فقال ما خبر أمير المؤمنين قال ضربه اشقاها ضربة قد يعيش الرجل من اعظم منها ويموت من وقتها ، ثم اتصل خبر موته فقالوا للذي نعاه كذبت يا عدو الله أو جئتنا والله بدماعه في صرة فأقمت على قتله سبعين عدلا ما صدقناك ، ولعلمنا انه لم يمت ولم يقتل . وانه لا يموت حتى يسوق العرب بعصاه ويملك الأرض (١) .

ثم مضوا يومهم حتى اناخوا بباب علي فاستأذنوا عليه استئذان الواثق بحياته الطامع في الوصول إليه ، فقال لهم من حضره من أهله وأصحابه وولده سبحان الله ما علمتم ان أمير المؤمنين قد استشهد قالوا أنا لنعلم انه لم يقتل ولا يموت حتى يسوق العرب بسيفه وسوطه كما قادهم بحجته وبرهانه . وانه ليسمع النجوى ويعرق تحت الدثار الثقيل ويلمع في الظلام كما يلمع السيف الصقيل الحاسم .

(١) إلى هنا ينتهي الحديث عن فرقة السبائية في كتابه فرق الشيعة للنوختي .

فهذا مذهب السبائية ومذهب الحرية وهم أصحاب عبد الله بن سبأ واصحاب عمر بن الحرب الكندي في علي (ع) . وقالوا بعد ذلك في علي انه اله العالمين وانه توارى عن خلقه سخطاً منه عليهم وسيظهر (١) .

هذا هو كل ما اورده سعد الاشعري عن فرقه السبائية .

ولابد ان نذكر القارئ الكريم بنكته أساسية تتعلق بمنهج سعد الاشعري ذكرها في مقدمة كتابه حيث قال :

(ان فرق الامة كلها المتشعبة وغيرها اختلفت في الإمامة في كل عصر ووقت كل إمام بعد وفاته وفي عصر حياته منذ قبض الله محمداً (ص) ، وقد ذكرنا في كتابنا هذا ما يتناهى إلينا من فرقها وآرائها واختلافها) (٢) .

ومعنى ذلك ان الذي ذكره سعد في كتابه هو ما تناهى إليه من القول فيها من كتب المقالات والفرق المكرسة لذلك أو التي تطرقت إلى ذلك عرضاً التي كانت قبله أو التي عاصر مؤلفيها .

ومن اجل التأكد من هذه الحقيقة نحاول ان نتبع المعلومات التي وردت في كلام الاشعري في كتب المقالات والفرق والحديث

(١) المقالات والفرق ص ١٩-٢١ .

(٢) ١٠:٧ ص .

والتاريخ السنية والشيعة وسنكتشف ان أصولها منحصرة في الكتب السنية دون الشيعة ما عدى قضية ادعاء ابن سبأ الالوهية في علي (ع) فأنها ذكرت في كتاب شيعي واحد هو كتاب الكشي ثم انتشرت منه إلى الكتب الشيعة التي جاءت بعده .

ونحن من اجل تسهيل عملية التتبع نصنف المعلومات التي وردت في نص الاشعري إلى المفردات التالية :

١ . قوله (وحكى جماعة من أهل العلم ان عبد الله بن سبأ كان يهوديا فاسلم ووالى عليا . . وهو أول من شهر بالقول بفرض إمامة علي (ع) واطهر البراءة من أعدائه) .

٢ . ان عليا أمر بقتل ابن سبأ بسبب ما أظهره من الطعن على أبي بكر وعمر وعثمان والصحابة والبراءة منهم .

٣ . ان الناس تشفعوا في ابن سبأ فرفع عنه القتل ونفاه إلى المدائن .

٤ . ان ابن سبأ وأصحابه في المدائن لما بلغهم قتل علي (ع) لم يصدقوه وقالوا لو جئنا بدماعه في صرة (١) فأقمت على قتله سبعين عدلاً ما صدقناك ولعلمنا انه لم يمت ولم يقتل وانه لا يموت حتى يسوق العرب بعصاه ويملك الأرض .

(١) الصرة لك للدرهم ن خررت الصرة : شددتها (الصاحح للجوهري)

٥ . ان أصحاب ابن سبأ وهم السبائية وأصحاب عمر بن حرب الكندي وهم الحرية قالوا بعد ذلك في انه إله العالمين .

وفيما يلي الحديث عن مصادر كل واحدة منها :

* وردت المفردة الأولى وهي قوله (وحكى جماعة من أهل العلم ان عبد الله بن سبأ...) في حديث سيف بن عمر عن حوادث الثورة على عثمان وهو أول من روى ذلك قال سيف في كتابه الجمل مسير عائشة وعلي عن عطية عن يزيد الفقعسي : كان ابن سبأ يهوديا من أهل ضعاء من أمة سوداء فاسلم زمن عثمان بن عفان ثم تنقل في بلاد المسلمين يحاول ضلالهم فبدأ بالحجاز ثم بالبصرة ثم الكوفة ثم الشام فلم يقدر ما يريد عند أحد من أهل الشام فأخرجوه حتى أتى مصر فاعتمر فيهم فقال لهم فيما كان يقول : ... انه كان ألف

نبي ولكل نبي وصي وكان علي وصي محمد (ص) ثم قال محمد (ص) خاتم النبيين وعلى خاتم الأوصياء ثم قال بعد ذلك من اظلم ممن لم يجز وصية رسول الله (ص) ووثب على وصي رسول الله (ص) (...) (١) .

ومن كتاب سيف أخذها الطبري (ت ٣١٠) في تاريخه ، وابن

(١) ١٠:٠٧ ص .

عساكر (ت ٥٧١) كتابه تاريخ دمشق والذهبي ت ٧٤٨ في كتابه تاريخ الإسلام وابن أبي بكر (ت ٧٤١) في كتابه التمهيد والبيان في مقتل عثمان ، وعن هؤلاء اخذ من جاء بعدهم كما فصل ذلك العلامة العسكري في كتابه القيم (عبد الله بن سبأ) ج ١.

* ووردت معلومة (ان عبد الله بن سبأ يهودي من صنعاء) في رواية عبد الرحمن بن مالك بن مغول ت ١٩٥ عن الشعبي في كتاب العقد الفريد لابن عبد ربه (ت ٣٢٧) ج ٢ وفي كتاب اللطيف في السنة لابن شاهين (ت ٣٨٥ هـ) كما نقل ذلك عنه ابن تيمية في منهاج السنة ج ١ صفحة ٦

* ووردت المفردة الثانية وهي (ان عليا (ع) أمر بقتل ابن سبأ بسبب طعنه على أبي بكر وعمر) في رواية ابن عساكر تاريخ دمشق ج ٢٩/٧-٩ بسنده عن مرزوق عن شعبة عن سلمة بن كهيل عن زيد قال قال علي بن أبي طالب مالي ولهذا الحميت الأسود ؟ يعني عبد الله بن سبأ وكان يقع في أبي بكر وعمر .

* ووردت المفردة الثانية والثالثة في رواية أبي اسحق الرازي (أو الفزاري) عن شعبة عن سلمة بن كهيل عن أبي الزعراء (أو) عن زيد بن وهب ان سويد بن غفلة دخل على علي (ع)

في إمارته فقال أني مررت بنفر يذكرون أبا بكر وعمر يرون
انك تضمّر لهما مثل ذلك

منهم عبد الله بن سبأ وكان عبد الله أول من اظهر ذلك فقال
علي مالي ولهذا الحميت الأسود (أو الخيث الأسود) ثم قال
معاذ الله ان أضمر لهما إلا الحسن الجميل ثم أرسل إلى عبد
الله بن سبأ فسيره إلى المدائن وقال لا تساكني في بلدة أبدا
ثم نهض إلى المنبر حتى اجتمع الناس وقال إلا لا يبلغني عن
أحد يفضلني عليهما (أي أبا بكر وعمر) إلا جلدته حد المفترى
(١) .

وفي رواية أخرى لابن عساكر بسنده عن مغيرة عن سماك
قال بلغ عليا ان ابن السوداء يتقصّ أبا بكر وعمر فدعا به
ودعا بالسيف أو قال فهم بقتله فكلم فيه فقال لا يساكني ببلد
أنا فيه قال فسيره إلى المدائن (٢) .

* ووردت المفردة الرابعة (وهي ان ابن سبأ وأصحابه في
المدائن لما بلغهم قتل علي (ع) أنكروه) في رواية الجاحظ
عن مجالد (ت ١٤٤) عن الشعبي (ت ١٠١) عن جرير بن قيس
قال قدمت المدائن بعدما ضرب علي بن أبي طالب كرم الله
وجهه فلقيني ابن السوداء وهو ابن حرب فقال لي ما الخبر
فقلت ضرب أمير المؤمنين ضربة يموت الرجل من ايسر منها
وبعيش من اشد منها ، قال لو

(١) ابن حجر لسان الميزان تحقيق المرعشي ج ٢٤/٤ .

(٢) ابن عساكر تاريخ دمشق ج ٢٩/٧-٩ .

جئتمونا بدماعه في مائة صرة لعلمنا انه لا يموت حتى يذودكم
بعضاه (١) .

وقد روى رواية مجالد هذه الخطيب البغدادي (ت ٤٦٢) وفيها
زحر بن قيس بدلا من جرير بن قيس .

وفيها أيضا عبد الله بن وهب السبائي بدلاً من ابن السوداء (٢) .

* ووردت معلومة (ان ابن سبأ أحدث النص والطعن في
الصحابة) في حديث أبي علي الجبائي ت ٣٠٣ كما حكاه عنه
القاضي عبد الجبار المعتزلي (ت ٤١٣) قال قال أبو علي
الجبائي :

ثم حدث في آخر أيام علي بن أبي طالب (ع) قول ابن سبأ
وأفراطه في وصفه وتعظيمه واستنقاص كبار الصحابة فبلغ
ذلك علياً فدعاه وزجره ونفاه عن الكوفة فصار إلى المدائن
وأقام بها إلى ان مات علي فرجع إلى الكوفة واستدعى قوماً
من أهلها فبقيت مضرتة إلى الآن وهي الواقعة في أصحاب
الرسول (ص) وان علياً (ع) منصوص عليه (٣) .

اقول: في هذا الذي أوردناه كفاية لتأييد ما أشرنا إليه من ان
سعداً

(١) البيان والتبيين ج ٤٦/٣ .

(٢) تاريخ بغداد ج ٤٨٨/٨ .

(٣) فضائل الاعتزال وطبقات المعتزلة للقاضي عبد الجبار ص ١٤٣ .

الاشعري إنما أورد ما تناهى إليه من كلمات حول ابن سبأ
والسبائية قد أخذها من كتب المقالات والفرق التي قبله او اخذ
بعضها من هذه و بعضها من تلك الروايات التي اشرنا اليها .
كما يوحى قوله (وحكى جماعة من أهل العلم) بذلك وتعبير

(أهل العلم) منه لا يريد به الشيعة إذ لو أرادوا لقال جماعة من أصحابنا .

ويؤكد ذلك أنك لن تجد شيعياً واحداً ممن مضى أو بقي يقول ويعتقد بشيء من ذلك ، كما أنك لن تجد في التراث الشيعي على ضخامته رواية واحدة حتى ولو كانت ضعيفة تسند القول بالوصية الى عبد الله بن سبأ .

المورد الرابع عشر:

ليس سواء القول باسطورية ابن سبأ وعدمه

قوله:

وسواء كان عبد الله بن سبأ شخصية حقيقية ام اسطورية

أقول:

بل ليس سواء لان القول باسطورية عبد الله بن سبأ الذي ينسب اليه القول بالوصية ذات الاثر السياسي سوف يقلب الموازين بشهادة الباحثين من اهل السنة انفسهم

نص الشبهة

قوله: (وسواء كان عبد الله بن سبأ شخصية حقيقية أم أسطورية...)

الرد على الشبهة

١ . أقول : بل ليس سواء ، لان القول بأسطورية عبد الله بن سبأ الذي ينسب اليه القول بالوصية سوف يقلب ويزلزل موازين النظر إلى اصل القول بالوصية لعلي عند من يربط نشأة ذلك بعبد الله بن سبأ .

وقد صرح بزلزلة وانقلاب الموازين اثنان من الأساتذة الجامعيين في المملكة العربية السعودية .

أحدهما الدكتور سليمان العودة

وقد كانت رسالته في الماجستير عن شخصية عبد الله بن سبأ وهو من القائلين بوجوده ومتحمس جداً لتثبيت ما رواه سيف بن عمر بشأنه .

قال العودة :

(ان في هذا الرأي أي القول بأسطورية عبد الله بن سبأ نسف لكتب بأكملها تعد من مفردات كتب التراث ويعتمد عليها في النقل

والتوثيق من قرون متطاولة فكتاب منها ج السنة (١) مثلاً ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ينطلق من اعتبار عبد الله بن سبأ اصل الرافضة فهو أول من قال بالوصية والرجعة وغيرها من معتقدات وإنكار هذه الشخصية أو التشكيك فيها تشكيك في الكتاب كله ونسف من أصوله ، بل ربما تجاوز الأمر إلى التشكيك في أصول الرافضة وتاريخ نشأتهم) (٢) .

ومراده من عبارته الأخيرة ان التشكيك بعبد الله بن سبأ معناه التشكيك بالقول المعروف لديهم ان اصل الرافضة ونشأتهم إنما كان على يد ابن سبأ ، هذا القول الذي تبناه ابن تيمية ت ٧٢٨ ومن قبله أبو علي الجبائي ت ٣٠٣ شيخ المعتزلة ومن بعد

ابن تيمية من اخذ بقوله في اصل التشيع وهم كثير في عصرنا
ومنهم الدكتور سليمان العودة المذكور آنفاً قال في رسالة
الماجستير (ان عبد الله بن سبأ اصل التشيع) (٣) .

وليس من شك ان نفس هذا القول عند هؤلاء وغيرهم
سيؤدي

(١) انظر ج ١١/١ ، ٦-٣ ، ج ٢٥١/٨ وفي هذا المورد الاخير قوله (قد علم اهل العلم ان
اول ما ظهرت الشيعة الامامية المدعية للنص في اواخر ايام الخلفاء الراشدين
وافترى ذلك عبد الله بن سبأ) وانظر ايضا ج ٤٧٩/٩ .

(٢) صحيفة المسلمون التي تصدر في السعودية العدد (٦٥٤) الجمعة ١٢ ربيع الآخر
سنة ١٤١٦ .

(٣) عبد الله بن سبأ واثره في احداث الفتنة في دصر الاسلام ص ٢٣٢ .

بهم إلى الانفتاح على الأطروحة الصحيحة في نشأة التشيع
والقول بالوصية ، وهي الأطروحة المبنية على روايات صحيحة
ومعتبرة عند أهل السنة أنفسهم كحديث الثقلين وحديث المنزلة
وحديث الكساء وحديث الدار وغيرها .

ثانيهما: الدكتور حسن بن فهد الهوبمل

قال في معرض تقييم نتائج كتابات الدكتور الهلابي والأستاذ
حسن المالكي حول عبد الله بن سبأ حيث ذهب الأول إلى نفي
وجوده ودوره في أحداث الثورة على عثمان وذهب الثاني إلى
نفي دوره في أحداث الثورة على عثمان.

(ومع قراءتي لما كتب ووقوفي على الجهد المبذول في
التقصي إلا أنني لا اطمئن لما ذهبوا إليه ولا ارتاح له لأن في
نفس هذه الشخصية (أي شخصية عبد الله بن سبأ) نسفاً
لأشياء كبيرة وتفرغاً لكتب تراثية لكبار العلماء من أمثال شيخ

الإسلام ابن تيمية وابن حجر والذهبي وغيرهما فابن سبأ أو ابن السوداء يشكل مذهباً عقدياً ويشكل مواقف أخرى لو تداعت لكنا أمام زلزلة تمس بنايات كثيرة) (١).

وبريد الدكتور الهوبل بقوله (فابن سبأ يشكل مذهباً عقدياً...) المذهب الشيعي المبني على القول بالوصية لعلّي ولكنه لم يشأ أن

(١) جريدة الرياض التي تصدر في السعودية العدد ٤ ربيع الأول سنة ١٤١٨ .

يصرح بذلك .

٢ . أقول مخاطباً الاستاذ احمد الكاتب : ليس من المناسب لشخص يدعي البحث العلمي في موضوع يهمل بحوثاً علمية تتصل بموضوع بحثه بشكل صميمي ، والبحوث حول عبد الله بن سبأ التي تدور منذ مائة سنة تقريباً نغياً وإثباتاً في قليل أو كثير من قبل المستشرقين والباحثين الشيعة والباحثين السنة هي من هذا القبيل و(الاستاذ احمد الكاتب) حاول أن يتغاضى عن ذلك كله فيقول "سواء كان عبد الله بن سبأ شخصية حقيقية أم أسطورية فإن المؤرخين الشيعة (يريد النوبختي والأشعري والكشي) يسجلون بوادر ظهور أول تطور في الفكر السياسي الشيعي . . " والطريف منه حين يتهرب عن تحديد موقف من تلك البحوث يعود ليؤكد وجود فرقة (السبائية القائلة بالوصية وإن هذا القول كان ضعيفاً ، محصوراً في جماعة قليلة من الشيعة في عهد الإمام علي (ع) وإن الإمام نفسه قد رفضه بشدة وزجر القائلين به وإن هذا التيار (الضعيف) وجد في تولية معاوية لابنه يزيد من بعده أرضاً خصبة للنمو والانتشار... وقد اندس السبئية في الحركة الكيسانية) (١) .

المورد الخامس عشر:

النص والبيعة

قوله:

لو كانت نظرية النص ثابتة لعلني لم يكن بحاجة الى بيعة المسلمين

اقول:

دور النص تثبيت الحق الشرعي ودور البيعة توفير القدرة السياسية

نص الشبهة

قوله: "لقد كان الامام علي يؤمن بنظام الشورى. وان حق الشورى بالدرجة الاولى هو من اختصاص المهاجرين والانصار، ولذلك فقد رفض - بعد مقتل عثمان - الاستجابة للثوار الذين دعوه الى تولي السلطة وقال لهم: ليس هذا اليكم.. هذا للمهاجرين والانصار من امره اولئك كان اميرا. وعندما جاءه المهاجرون والانصار فقالوا: امدد يدك بنايعة. دفعهم، فعاودوه، ودفعهم ثم عاودوه فقال: " دعوني والتمسوا غيري واعلموا اني ان اجبتكم ركبت بكم ما اعلم.. وان تركتموني فأنا كأحدكم، ولعلي اسمعكم واطوعكم لمن وليتموه امركم وانا لكم وزيرا خير لكم مني اميرا ذنبا".

ومشى الى طلحة والزبير فعرضها عليهما فقال: من شاء منكما بايعته، فقالا: لا.. الناس بك ارضى، واخيرا قال لهم: " فان ايتم فان بيعتي لا تكون سرا، ولا تكون الا عن رضا المسلمين ولكن اخرج الى المسجد فمن شاء ان يبايعني فليبايعني". ولو كانت نظرية النص والتعيين ثابتة ومعروفة لدى المسلمين، لم يكن يجوز للامام ان يدفع

الثوار ويتنظر كلمة المهاجرين والانصار، كما لم يكن يجوز له ان يقول: " انا لكم وزيرا خير لكم مني اميرا"، ولم يكن يجوز له ان يعرض الخلافة على طلحة والزبير، ولم يكن بحاجة ليتنظر بيعة المسلمين". ص ١٤-١٥.

الرد على الشبهة

١ . (الاستاذ احمد الكاتب) كغيره من منكري النص لم يميز بين (البيعة) التي هي عقد بين المنصوص عليه وثلة خيرة من الأمة كافية لان ينهض بها امر الحكم والجهاد و بين (الشورى) وهي ان يأخذ الحاكم برأي اكثرية الأمة في مجالات التنفيذ وما لا نص فيه ، وكلاهما كان النبي قد فعله ، ومن بعده علي (ع) . ثم ان البيعة والشورى لا تتعارض مع النص ، نعم الشورى في قبال النص لم يكن علي (ع) يؤمن بها لانها خلاف الواقع إذ نص النبي (ص) عليه بأمر الله تعالى .

٢ . لم يقبل علي (ع) من الثوار البيعة في أول الأمر لان هؤلاء الثوار تصوروا ان البيعة على الحكم في مرحلتها الأولى تقع كيفما اتفقت ، ونبههم علي (ع) بسلوكه ازاءهم ان الأمر ليس كذلك فان البيعة على الحكم أو الجهاد في مرحلتها الأولى تتقوم بأهل السابقة في الايمان والجهاد وهم في ذلك

الوقت المهاجرون والانصار كما ان البيعة على الحكم لا تكون خفية وانما تكون في المسجد وعلى ملا من الناس

ورضا منهم نعم البيعة على جهاد الظالمين تكون في بدء أمرها سرية كما حصل بين النبي (ص) والانصار في العقبة الثانية .

٣ . ان نص النبي (ص) على علي (ع) يوجب البيعة لعلي وحرمة التخلف عنه ، فاذا اقدم أهل السابقة والجهاد على بيعة علي (ع) واخذها علي (ع) منهم صارت هذه البيعة المنعقدة موضوعا لوجوب آخر وحرمة أخرى على بقية المسلمين وهو وجوب اتباع سبيل المؤمنين والدخول فيما دخلوا فيه وحرمة الرد عليهم اضافة إلى حرمة نكث البيعة من كل المبايعين ، وبترتب عليه أيضا وجوب مقاتلة الرادين والناكثين كما قاتل علي (ع) أهل الجمل لنكثهم البيعة وأهل صفين لردهم البيعة .

وفي ضوء ذلك يتضح لماذا احتج علي بالبيعة على طلحة والزبير ، انه (ع) طالبهما بالوفاء بالبيعة التي ان كانت واجبة عليهما واقدمتا عليها باختيارهما . ويتضح من ذلك أيضا ان الذي طلبه (ع) من معاوية هو ان يدخل فيما دخل فيه المسلمون ولم يكن قد طلب منه البيعة لاقامة الحكم قال (ع) في كتابه اليه (فادخل فيما دخل فيه المسلمون ثم حاكم القوم الي احملك واياهم على كتاب الله) (ان بيعتي بالمدينة لزمك وانت بالشام) (١) .

٤ . ان وجود النص على علي (ع) والاحد عشر من ذريته من فاطمة ليس معناه يجب عليهم ان يقبلوا البيعة على الحكم أو البيعة على الجهاد كيفما اتفقت ومن دون تقدير من طرفهم لتكامل شروط النهوض وقبول بيعة المبايعين . وقد كان في

تقدير علي (ع) ان قبوله للبيعة بعد قتل عثمان وفي ظروف مثل تلك الظروف يحتاج إلى إحكام الشروط ، اما قوله (ع) (لاتفعلوا فاني اكون وزيراً خير من ان اكون اميراً) فهو موضوع ومدسوس في كلامه من قبل الرواة إذ لم يكن وزيراً لأي واحد من الخلفاء الثلاثة الذين سبقوه ، نعم كان وزيراً لرسول الله (ص) ووزارته لرسول الله (ص) كانت تشبه وزارة هارون لموسى وقد نص النبي (ص) على هذا الشبه في قوله لعلي (ع) (أما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا انه لا نبي بعدي) ^(٢) ونص القرآن على ان هارون كان وزيراً لموسى وشريكا له في أمر الرسالة ، وبسبب

(١) نهج البلاغة الكتاب السادس من باب المختار من كتب مولانا امير المؤمنين (ع)

(٢) صحيح البخاري ٢٠٠/٢ باب مناقب علي بن ابي طالب ، وصحيح مسلم ١٢٠/٧ باب فضائل علي وكذلك رواه الترمذي والطيالسي وابن ماجة ومسنند احمد بن حنبل وغيرها .

ختم النبوة بمحمد (ص) نص النبي (ص) ان عليا وزير وليس بنبي .

٥ . أما كونه (ع) (مشى إلى طلحة والزبير وعرض عليهما البيعة قائلاً من شاء منكما بايعته) ... فهي رواية غير صحيحة . ومعارضة بقوله (ع) (متى اعترض الرب في مع الأول منهم حتى صرت اقرن إلى هذه النظائر) ويريد بالنظائر عثمان وسعد وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف ، انه (ع) يتبرم من قرنه بهم فكيف يتوقع منه ان يعرض البيعة على أحدهم .

موارد اخرى من كتابه رددنا عليها سابقا

من الجدير ذكره لفت نظر القاريء الكريم الى ملاحظة قبل ان اشير إلى الموارد الاخرى وهي :

ان قسما من فصول كتاب الاستاذ احمد الكاتب قد نشرها في
نشرة الشورى ومنها المبحث الثالث من الفصل الثاني من
الجزء الثاني من الكتاب (١٩٣-٢٠٢) وكان قد نشره في العدد
العاشر من نشرة الشورى ص ١٠-١٢ الصادرة في رمضان
١٤١٦- شباط ١٩٩٦ وكنا قد نشرنا ردودنا على الشبهات المثارة
في هذا المقال في العددين الاول والثاني من نشرتنا شبهات
وردود وقد صدر العدد الاول منها في ١٧ ربيع الاول ١٤١٧ هـ
الموافق للشهر الثالث من سنة ١٩٩٦ اما كتاب الاستاذ الكاتب
فقد طبع سنة ١٩٩٧ أي بعد عدة شهور من صدور ردنا على
افكاره المنشورة في الشورى، ولم يشر الى الرد مع انه قد
اطلع عليه وكتب رسالته الينا المؤرخة ٢٣ رمضان ١٤١٧ التي
يقول فيها (لا اريد ان اخوض معك في جدال مفصل حول ما
نشرت ضدي من ردود قبل ان انشر كتابي الذي سوف يطلع
القراء الكرام عليه في

المستقبل القريب ... ولكني اريد ان اتوقف عند بعض الردود
العجيبة...) ويقول (وكان ردك ضعيفا) وهي تعني ان الاستاذ
الكاتب قد اطلع على ردودنا قبل ان يدفع كتابه للمطبعة ولكنه
آثر الصمت.

اما الموارد التي وعدنا القاريء الكريم الاشارة اليها فهي:

*ما ذكره في الصفحة ١٩٥-١٩٦ ” ان تحديد الأئمة (ع) باثني عشر لم يكن له أثر عند الشيعة في القرن الثالث الهجري إذ لم يشر إليه النوبختي في كتابه فرق الشيعة ولا علي بن بابويه في كتابه الإمامة والتبصرة من الحيرة! “.

**رددنا عليه في الحلقة الاولى الفصل الاول وقلنا هناك : ” أن علي بن بابويه أشار إلى ذلك في مقدمة كتابه الإمامة والتبصرة وان إبراهيم بن نوبخت أشار إليذلك أيضا في كتابه ياقوت الكلام وهو معاصر للنوبختي ، وفي ضوء ذلك فان العقيدة الاثني عشرية كانت معروفة في القرن الثالث الهجري بل قبل ذلك “.

*ما ذكره في الصفحة ١٩٦ من ان الائمة انفسهم لم يكونوا يعرفون من هو وصيهم الا قرب وفاتهم.

**رددنا عليه في الحلقة الاولى في الفصل الثاني وقلنا هناك : قد جاء في الروايات الصحيحة عن الإمام الصادق (ع) انه قال لأصحابه: أترون ان الأمر إلينا نضعه فيمن شئنا؟ كلا والله انه عهد من رسول

الله (ص) إلى علي (ان ينتهي إلى صاحب هذا الأمر..ثم) إلى رجل فرجل إلى

*ما ذكره في الصفحة ١٩٨ : ” ان النظرية الاثني عشرية لم تكن مستقرة في العقل الامامي حتى منتصف القرن الرابع الهجري وان الشيخ الصدوق ابدى شكه بتحديد الائمة باثني عشر “.

**رددنا عليه في الحلقة الاولى الفصل الثالث وقلنا هناك : ” ان قول الشيخ الصدوق هذا لا يدل على ما فهمه صاحب النشرة من عدم استقرار النظرية الإمامية الاثني عشرية حتى

منتصف القرن الرابع لان كلام الصدوق هذا كان يتناول فترة ما بعد ظهور الثاني عشر (ع) ولم يكن نظره الى فترة القرن الرابع الهجري !!“ .

*ما ذكره في الصفحة ١٩٨ وقد كان زرارة من اعظم تلاميذ الامامين الباقر والصادق ثم مات ولم يعرف من هو الامام بعد الصادق (ع) ...

****رددنا عليه في الحلقة الاولى الفصل الرابع وقلنا هناك :**
وردت الرواية عن الامام الرضا (ع) انه قال : ان زرارة كان يعرف أمر أبي (ع) ونص أبيه عليه وإنما بعث ابنه ليتعرف من أبي (ع) هل يجوز له ان يرفع التقية في إظهار أمره ونص أبيه عليه... وانه لما أبطأ عنه ابنه طولب بإظهار قول في أبي (ع) فلم يحب ان يقدم على ذلك دون أمره

فرفع المصحف وقال: اللهم ان إمامي من اثبت هذا المصحف إمامته من ولد جعفر بن محمد (ع) ..

*ما ذكره في الصفحة ١٩٨-١٩٩ ” من اختلاف الشيعة في تحديد عدد الأئمة باثني عشر أو ثلاثة عشر، وروايات الكليني في الكافي بهذا القدر ورواية كتاب سليم“

****رددنا عليه في الحلقة الاولى الفصل الخامس : وقلنا هناك :** ” اثبت المحققون من علماء الشيعة ان تلك الروايات التي اشار اليها صاحب النشرة قد تعرضت لأخطاء غير متعمدة من النساخ الاوائل. ولم يقل أحد من الشيعة بأن الأئمة ثلاثة عشر إلا هبة الله بن احمد حفيد العمري وكان قد قال ذلك ليستميل جانب أبي شيبه الزيدي طمعا في دنياه“ .

*ما ذكره في الصفحة ١٩٨ : ”من ان روايات عديدة يذكرها الكليني في الكافي والمفيد في الارشاد والطوسي في الغيبة

ان الامام الهادي اوصى في البداية الى ابنه السيد محمد ولكنه توفي في حياة ابيه فاوصى الى ابنه الحسن العسكري...“.

****رددنا عليه في الحلقة الاولى الفصل السادس وقلنا هناك :**” ان هذه الروايات قد حملها العلماء على غير ظاهرها إضافة إلى انها معارضة بروايات أخرى صريحة بالنص من الإمام الهادي (ع) على إمامة ولده

الحسن العسكري (ع) في حياة ولده ابي جعفر (رح) . وكان على صاحب النشرة ان يشير إليها ولا يوهم القارئ أن ما ذكره أعلاه هو الروايات الوحيدة .

*** ما ذكره في الصفحة ١٩٩ ”من ان عامة الشيعة في القرن الرابع الهجري يشكون في وضع واختلاق كتاب سليم بن قيس وذلك لروايته من طريق محمد بن علي الصيرفي ابو سميئة الكذاب المشهور واحمد بن هلال العبرتائي الغالي الملعون...“.**

****رددنا عليه في الحلقة الاولى الفصل السابع :**” لا تنحصر رواية كتاب سليم بن قيس او احاديثه في الاثني عشر بالصيرفي والعبرتائي وهناك روايات صحيحة ثبت وجود كتاب سليم او احاديثه في الاثني عشر عند محمد بن ابي عمير (ت٢١٧) وحماد بن عيسى (ت٢٠٦) وعمر بن أذينة (ت١٦٨) “.

*** ما ذكره في الصفحة ٢٠٠ ”من ان الزيدية قالوا ان الرواية التي دلت على ان الائمة اثنا عشر قول احده الامامية قريبا وولدوا فيه احاديث كاذبة...“**

****رددنا عليه في الحلقة الاولى الفصل الثامن وقلنا هناك :**” البحث السندي في روايات الاثني عشر إماما عند

الفريقين يكذب دعواه تلك. وان الأحاديث الشيعية في الاثني عشر كانت معروفة لدى

الثقات من الشيعة قبل ولادة المهدي (ع) بل منذ القرن الثاني الهجري.

*ما ذكره في الصفحة ١٩٤ مادام في الارض مسلمون ويحتاجون الى دولة وامام وكان محرما عليهم اللجوء الى الشورى والانتخاب كما تقول النظرية الامامية وكان لابد ان يعين الله لهم اماما معصوما منصوفا عليه فلماذا اذن يحصر عدد الائمة في اثني عشر واحدا فقط....

**رددنا عليه في الحلقة الثانية الفصل الاول وقلنا هناك :
” الإمامة المحصورة باثني عشر بعد الرسول (ص) ليست هي منصب الحكم فقط بل هي منزلة الحجة على الخلق بالقول والفعل والتقرير ومن لوازم هذه المنزلة حصر حق الحكم بصاحبها في زمان حضوره أما في عصر الغيبة فإن منصب الحكم حق للفقهاء العدول “ .

رسائل القراء - أولاً:

رسالة أحمد الكاتب

أحمد الكاتب في رسالته الى نشرة (شبهات وردود):

لماذا أهمل البدرى موضوع الامامة والمهدي في ردوده وتعلق فقط بموضوع (الاثني عشرية)؟
لماذا مارس ما اتهمني به من سياسة استغفال القراء حيث لم يشر في حديثه ابدا الى قول الشيخ المفيد بضعف كتاب سليم وحاول الصمت والهروب؟
دعوة لمواصلة البحث في الاصول قبل الدخول في الجزئيات.
أقول :

ما كتبناه في الحلقة الاولى والثانية من نشرتنا شبهات وردود تناول موضوع (الامامة) و(تحديد الائمة باثني عشر) اما بحث موضوع ولادة المهدي ونشاطه في عصر الغيبة الصغرى فهو متأخر رتبة عنهما ثم لا بد من بحث سيرة الائمة الاحد عشر قبل المهدي (عج) ونشاطاتهم وتكوين الوجود الشيعي قبل ذلك ايضاً ومن هنا فان الطريق طويل فلماذا هذه العجلة!!!

ما كتبناه حول كتاب سليم قد استوفى اقوال
العلماء فيه ومنهم قول الشيخ المفيد فيه انظر
الحلقة الأولى ص ١٥ من الطبعة الاولى وص
٩٥ من الطبعة الثانية !!

دخولنا في الجزئيات معه سببه انه بنى
استنتاجاته اما على فهم خاطيء للرواية او
فهم خاطيء لكلام علماء الشيعة الاقدمين و
اغفال روايات كان لابد ان ينظر اليها ومع ذلك
فحيهل لدعوته ، فلنبحث اولاً الامامة في القرآن
الكريم ثم في احاديث النبي (ص) ثم في
احاديث اهل البيت؟

مقتطفات من رسالة احمد الكاتب

الاستاذ احمد الكاتب هداه الله وايانا للتي هي ازكى السلام
عليكم وبعد .

وصلتني رسالتك ، اشكرُ عليها .

كتبت تسألني لماذا اهملت في ردِّي موضوع الامامة والمهدي
وتعلقت فقط بموضوع الاثني عشرية ؟

ثم قلت ان اثبات موضوع الاثني عشرية لا يتم عبر اثبات صحة كتاب سليم بن قيس أو هذه الرواية أو تلك وإنما يتم عبر اثبات وجود ولد للامام الحسن العسكري الذي كان ينبغي حدوث ذلك في حياته .

وتقول : ان الشبهة تتمثل في منهج التأويل الباطني المخالف لسيرة أهل البيت والاستبراد من الاسرائيليات .

وتوجه عتاباً الىَّ حول عرض أفكارك ضمن الشبهات ضد الاسلام والتشيع .

ثم تخاطبني قائلاً : "أخي العزيز السيد سامي البدري . . انك لا تدافع عن مذهب أهل البيت وإنما عن نظريات المتكلمين الوهمية

التي اكل الدهر عليها وشرب ، والتي تسببت في اخراج الشيعة عن مسرح التاريخ قروناً طويلة من الزمن ، والتي تخلوا عنها في القرون الاخيرة عندما قالوا بمبدأ الاجتهاد وولاية الفقيه او الشورى ، فهل تريد ان تعيدنا الى ما ذهب اليه المتكلمون السابقون والახباريون من حرمة الثورة على الظالم وحرمة الجهاد في سبيل الله واقامة الدولة (عصر الغيبة) وتعطيل الخمس والزكاة واباحة الانفال و تحريم صلاة الجمعة الا بشرط حضور (الامام المعصوم المعين من قبل الله تعالى) .

ثم تخاطبني قائلاً : (ولو رجعت الى تاريخ الائمة من أهل البيت واطلعت على رواياتهم الكثيرة الاخرى ، او رجعت الى فكر الامامية في القرن الثاني والثالث الهجري لوجدتهم يتحدثون عن استمرار الامامة الى يوم القيامة وعدم تحديد عدد الائمة في رقم معين ، وذلك لامتداد نظرية (الامامة الالهية) في موازاة نظرية الشورى كنظام سياسي للامة الاسلامية ، لا يقبل التحديد في اشخاص معينين او فترة محددة)

ثم تخاطبني : واذا كنت حرا فيما تريد ان تترك او تختار من مواضيع الرد ، فلماذا تمارس ما اهتمتي به من سياسة استغلال القراء وعدم احترامهم وتجنب اصول البحث العلمي ، وذلك في معرض مناقشتك لصحة (كتاب سليم بن قيس الهلالي) الذي يعتبر معتمد

و اساس النظرية الاثني عشرية ، حيث ذهبت انا الى ضعفه واختلافه وذهبت انت الى صحته ، ولكنك لم تشر في حديثك ابدأ الى ما استشهدت به انا من قول الشيخ المفيد بضعف هذا الكتاب وحدث الوضع والتدليس فيه . وكان من المفترض بك على الاقل ان تشير الى موقف الشيخ المفيد وهو شيخ الطائفة فترفضه او تؤوله بعد ذلك ولكنك فضلت الصمت والهروب من مواجهة الحقيقة كانك تريد ان تختم معركتك بليل على صفحات كتابك بسرعة “ .

ثم قلت اخيرا : لا اريد ان اخوض معك في جدال مفصل حول ما نشرت ضدي من ردود قبل ان انشر كتابي الذي سوف يطلع القراء الكرام عليه في المستقبل القريب ان شاء الله ، وانا غير مسؤول عن الاشرطة الكمبيوترية المسربة والمعرضة للزيادة والنقصان ، والتي كانت تشكل المسودة الاولى البدائية للكتاب ، ولكني اريد ان اتوقف عند بعض الردود العجيبة التي حاولت ان ترد بها عليّ حيث وصفت بعض الروايات كدعاء القائم الذي يرويه الكفعمي بالضعف جزافاً ، وطرحت روايات البداء تعسفاً ، واولت روايات الثلاثة عشر اماماً بخطأ النساخ رغم مرور اكثر من الف سنة عليها ، وسمحت لنفسك بالاقتباس من الاسرائيليات المتعارضة مع تراث اهل البيت ورواياتهم ، ورفضت الاحاديث الصحيحة بالتأويلات الباطنية السرية،

وادعيت فهم سر بعض الروايات في حين لمتني على الاخذ بظاهرها... وازافة الى ذلك فقد ادعيت امتلاكك للحقيقة

ومعرفتك الواقعية بمذهب اهل البيت واتهمتي باثارة الشبهات ، فمن الذي وقع في الشبهة ؟ ومن خرج منها ؟ ..

ثم دعوت في مقدمة الرسالة الى مواصلة البحث العلمي في
الاصول قبل الفروع الجزئية

وقلت ان منهجنا هو التمسك بالكتاب والسنة والسير على هدي
أهل البيت .

وقلت لابد من احترام جميع وجهات النظر الاجتهادية داخل
الاطار الاسلامي واحترام اصحابها وعدم تكفيرهم وإخراجهم
من الدين.

وجوابي على ذلك

اما بالنسبة لسؤالك لماذا ابتدأت بالرد على موضوع الأثني
عشرية وأهملت موضوع الإمامة والمهدي .

فأقول اني لم اكتب الرد حين كتبته ردا على كتبك غير المنشورة
وانما كتبته ردا على مقالك الذي تناقش فيه دليل الإثني عشرية
في العدد العاشر من نشر الشورى وقد استوعب الرد الحلقة
الأولى والفصل الأول من الحلقة الثانية من (شبهات و وردود)
ثم أكملت الحلقة الثانية بالرد على مقال البغدادي الذي يرد فيه
على الشهيد الصدر رحمه الله حول النص على علي (ع) وانا
حر ايضا في اختيار موضوع الرد .

اما في العدد الثالث فقد ابتدأت في الرد على بعض كلماتك في الجزء الأول من كتابك المنشور أخيراً وهي تخص نظرية الإمامة الإلهية.

اما قولك ان اثبات موضوع الاثني عشرية لا يتم عبر اثبات صحة كتاب سليم بن قيس أو هذه الرواية أو تلك ...

فأقول : اذًا لماذا اثرت الشبهات على كتاب سليم او على هذه الرواية او تلك؟

اما قولك (ان اثبات موضوع الاثني عشرية يتم عبر اثبات وجود ولد للامام الحسن العسكري) .

أقول : لا ادري ماذا تريد به ؟ هل تريد ان احاديث الاثني عشر لا تصح الا باثبات وجود ولد للعسكري ؟ ام تريد ان انطباق الحديث على دعوى الشيعة لا يتم الا باثبات ولد للامام الحسن العسكري (ع) .

والاحتمال الاول : لا وجه له لان صحة الحديث تتم من خلال رواته وقد رواه الثقات واشتبوه فيه مصنفاتهم كما بحثنا ذلك في الحلقة الاولى.

اما الاحتمال الثاني : فلا وجه له ايضاً لان التشيع الاثني عشري برمته يقوم على الايمان بان الحسن العسكري قد ولد له ولد هو المهدي وتلقوه ذلك جيلاً بعد جيل ولم يبنوا اعتقادهم بذلك على هذه الرواية أو تلك في قصة ولادته (ع) ولا يضرهم انكارك ولا انكار غيرك من اهل السنة كما لم يضر من قبل انكار اغلب بني اسرائيل ولادة عيسى (ع) حيث انكرتها فرق اليهود السامرية و العبرانية الا فرقة

صغيرة من اليهود العبرانيين وهي فرقة زكريا ويحيى (ع)
وقد كان بنو اسرائيل (ينتظرون عذراء تلد ولدا) ولا زالوا الى
اليوم ينتظرون ذلك.

اما ماعتبت به من عرض افكارك ضمن عنوان (شبهات ضد
الاسلام والتشيع)

اقول : فقد نبهنا في مقدمة الكتاب ان النشرة معنية بالشبهات
التي وجهت ضد الاسلام والتشيع ، وقلنا اننا اخترنا للحلقات
الاولى الشبهات التي اثارها احمد الكاتب ضد الشيعة
والتشيع)ارجو منك مراجعة المقدمة مرة اخرى .

اما قولك تخاطبني (أتريد ان تعيدنا الى القول بحرمة الثورة
على الظالم ... الى آخره) .

فأقول : هداانا الله يا اخي واياك للتي هي ازكى ... الا تعلم انه
لا يوجد اي تلازم بين القول ب(نظرية الامامة الالهية وعصمة
الائمة (ع) وتحديدهم باثني عشر وولادة المهدي (ع) وغيبة
الطويلة والبداء والرجعة) وبين القول ب(حرمة الثورة على
الظالم او تعطيل الجهاد واباحة الانفال وتحريم صلاة الجمعة)
، فقد قال بكل تلك العقيدة الامام الخميني ومع ذلك فجر
الثورة الاسلامية في ايران وقادها ، وكذلك قال بكل تلك
العقيدة الشهيد الصدر ومع ذلك قاد الثورة الاسلامية في
العراق واستشهد في سبيل ذلك.

* اما قولك (ان روايات اهل البيت (ع) تتحدث عن استمرار
الامامة الى يوم القيامة وعدم تحديد الائمة في رقم معين
وذلك لامتداد نظرية الامامة الالهية في موازاة نظرية الشورى
كنظام سياسي لا يقبل التحديد في اشخاص معينين أو فترة
محددة) .

فجوابه : ان روايات النبي (ص) والائمة قد حددت عدد الائمة
باشني عشر وقد بحثناه مفصلا في الحلقة الاولى الفصل
الثامن ، ارجو مراجعته .

اما قولك ان الامامة الالهية في موازاة نظرية الشورى
فقد بحثناه مفصلا في الحلقة الثانية الفصل الاول ، ارجو
مراجعته .

اما قولك : (انني لم اذكر تضعيف الشيخ المفيد لكتاب سليم
وانني استغفلت قرائي ... الى آخره) .

فاقول : لو رجع الاستاذ الكاتب الى كتابي شبهات وردود الحلقة
الاولى ص ٩٤ لوجدني اقول بقول العلامة التستري (ومن هنا
اوجب الشيخ المفيد عدم الاعتماد على كل ما ورد في الكتاب
(أي كتاب سليم) دون تحقيق) وفي صفحة ٩٥ اقول بقول
العلامة التستري ايضاً (والحق في كتاب سليم بن قيس ان
اصله كان صحيحا قد نقل عنه الاجلة المشايخ الثلاثة والنعماني
والصفار وغيرهم الا انه حدث فيه تخليط وتدليس من
المعاندين فالعدو لا يالو خبالا كما عرفت من

المفيد... وحيث فلا بد ان يراعى القرائن في اخباره كما عرفت
من المفيد).

بعد هذا اسأله .

من الذي يريد ان يختم المعركة بليل انا ام هو ؟!

اما قولك : (لا اريد ان اخوض معك في جدال مفصل ... الى
آخره) .

فجوابي : ان هذه الطريقة من الرد ليست من البحث العلمي في شيء حبذا لو نهجت في الرد علي المنهج الذي نهجته معك ، فقد اوردت قطعة من كلامك ثم علقته عليها وناقشتها . اقتطعت انت أي فقرة تامة شئت ومن أي موضوع من المواضيع التي ذكرتها آنفا او غيرا مما حفلت به نشراتي الثلاث ، وبين الضعف والخلل الذي تراه ، وهذا هو الموقف المقبول والمتربق للرد علي من قبلك .

* اما دعوتك الى مواصلة البحث العلمي في الاصول قبل الفروع وان يكون المنهج هو التمسك بالكتاب والسنة وهدى اهل البيت (ع) .

أقول : فحيهل ...

فما رأيك ان نبدأ ببحث مسألة : هل يوجد شهداء بعد الرسول (ص) شهادتهم على الناس كشهادة الرسول وانهم ائمة هدى

يؤخذ بقولهم وفعلهم وتقريرهم كما يؤخذ بقول الرسول وفعله وتقريره وان الناس ملزمون بالأخذ عنهم والاقتراء بهم والطاعة لهم وانهم موكلون الهيا بحفظ الرسالة بعد الرسول .

نبدأ اولاً بذكر الايات القرآنية الكريمة ثم احاديث النبي (ص) ثم احاديث اهل البيت (ع) .

ارجو اعلامي ان كنت توافقني على ذلك .

ومن المفيد قبل ذلك ان تبين مصادر السنة النبوية وحديث اهل البيت (ع) المعتمدة لديك .

اما ما قلت من (وجوب احترام جميع وجهات النظر الاجتهادية واحترام اصحابها) .

أقول : فهو مقولة شائعة و لكنها غير صحيحة ، والصحيح هو عكسها ، وهو ان الاصل احترام الاشخاص وليس احترام وجهات نظرهم الخاطئة ومن هنا نلاحظ ان الاسلام احترم اهل الكتاب وسمح لهم بالعيش ضمن المجمع الاسلامي بشروط معينة مع انه لم يحترم كثيراً من عقائدهم ووجهات نظرهم وانتقدها وعرض بها وكشف زيفها .

اما بخصوص الأستاذ احمد الكاتب حين تحول من صف القائلين بالنص إلى صف المنكرين له بل صف خصوم اهل البيت (ع) لان شعارهم النص فيما بين ايدينا من تراثهم الصحيح المنسوب اليهم ومع ذلك فنحن لا نراه قد خرج من الدين ، نعم لا شك بخروجه من التشيع الاثني عشري وانتحاله رأي ابن ابي الحديد المعتزلي في الامامة وموقفه السلبي من شيعة اهل البيت .

أكتفي بهذا القدر من التعليق واكرر دعائي ان يهدينا الله واياك للتي هي ازكى انه سميع مجيب .

سامي البدري

رسائل القراء - ثانيا:

رسائل اخرى

**حقا لقد فوجئنا بالتدليس الذي كان يمارسه
صاحب الشورى**

كنا نتوقع ان يبرز من يناقش احمد الكاتب فيما
يقول ونحكم نحن بين المتناظرين

الرسالة الأولى

بسمه تعالى

الخرطوم في يوم الاثنين ١٧ صفر ١٤١٨ هـ - ٢٣ / ٦ / ١٩٩٧ م

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على سيدنا
ومولانا محمد واله الطيبين الطاهرين .

سماحة سيدنا العلامة الحجة السيد سامي البدري ايدك الله
بتأييده .

السلام عليكم سيدي ورحمة الله وبركاته . لعلمكم بخير نسأل
الله لكم ولجميع العاملين في الدفاع عن التشيع التوفيق
والسلام والقبول والرضوان .

اكتب اليك سيدي بعد ان اطلعت على ردكم على صاحب
الشورى اللندنية احمد الكاتب في الحلقتين الاولى والثانية ولا
ادري اصدرت الثالثة ام لا وقد اطلعني على ردودكم هنا الاخ
الفاضل هـ . ط فله الشكر ولكم الشكر في المقام الاول .

اني قد قرأت كتاب احمد الكاتب وكان على الدسك الكمبيوتر
في ثلاثة اجزاء وذكر المؤلف ان الجزء الرابع سيعني بدراسة
الزيارات للائمة بالذات لمولانا صاحب العصر والزمان (عج)
والتي يتضح منها كما يقول التخطيط في عدد الائمة عليهم
الصلاة والسلام ليخلص الى القول بان عقيدة الاثني عشر

اماما انما هي طارئة على الفكر الشيعي ولم تعرف عند الائمة وزعماء الطائفة حتى القرن الثالث .

ثم جاءت الشورى ووصلتنا بالسودان منذ العدد الاول وقرأت منها حتى العاشر ولا ادري اتوقف نهائيا ام انها اصبحت لا تصل الينا وعلى كل حال اصبحتا نلتقي مع بعض الاخوة المؤمنين وتباحث في ما تقوله النشرة ولم نكن نصل الى رؤية واضحة اذ ان المصادر التي يشير اليها لم تكن متوفرة لدينا وعلى افتراض وجود واحد منها فما كنا اهل تخصص ولا من علماء الدراية ولا دارسي الاصول لنرجح بين نصوص يدعى صاحب النشرة انها متعارضة وما لم يتم الجمع بينها بوجه مقبول فلا يمكن القطع بصدورها عن الائمة (ع) بل يستحيل ذلك وبما انا لا نملك الادوات التي تجعلنا نرجح رواية على الاخرى ومع يقيننا بعدم صدور الشيء وحتى عن الائمة (ع) فانا كنا نتوقف في الامر ونسلي انفسنا بان اهل الاختصاص هم الذين يهبون لرد الشبهات والدفاع عن ساحة الحق الاقدس ، ونصطدم احيانا كثيرة بان

الاصول لا يجوز فيها التقليد وانها ليست من القضايا الفقهية التي يترك امرها لمراجعنا رضوان الله عليهم وانما يتعلق الامر بقضية عقائدية يلزم تبينها بعد البحث والاستيقان ، وكنا نقول لبعضنا بعضنا ان هذه النصوص على فرض انها غير موجودة فلم تكن لتعطل الناس عن اللجوء الى اهل البيت (ع) باعتبارهم افضل من غيرهم في كل عصر عاشوا فيه وعلى افتراض انه لا نصوص تطلب من الناس مباشرة الانقياد لهم والتسليم بهم فان العقل السليم المتحرر عن الاهواء يحكم بتقديمهم على من سواهم وبأيتنا العقل قائلا بان خلافة النبوة يلزم ان تتحلى بصفات النبوة وان لم تكن هنا باطلاقاتها فاستثناءات محدودة ونبحث في تاريخ خلفاء النبي (ص)

الذين اتت بهم السقيفة لنجد انه ما من عمل نبه النبي (ص) الى اهميته وخطورته وضرورة الاتيان به او اكد على النهي عنه الا اتوا عليه ثلاثهم بلا استثناء وكأنما عمدوا الى كل امر فخالفوه والى أي نهى فاصروا على الاتيان به وكنا نقول للاخوة ان هؤلاء لن يحكم العقل اصلا بصحة خلافتهم للنبي وان اجتمع الناس عليهم لانه سيكون اجتماعا على فرض تحققه طاعنا في النبوة معارضا لما رسخ من اعتقاد بان النبوة لطف رباني وهؤلاء لم يكونوا ابدأ لطفاً ، ومن جانب ندرس تاريخ اهل البيت (ع) كما درسنا تاريخ هؤلاء لنجد انه ما من امر صدر عن النبوة الا التزموه وما من نهى جاء به الشرع الا كانوا ابعد الناس عنه بل ما ارتكبوه اصلا حتى قبل النهي عنه .

وكنا كثيرا ما نخرج من المداولات بعد صدور الشورى من اول كل شهر بان يقيننا باق مع التأمين على ان هناك شبهات يلزم التصدي لها والرد عليها وسمعنا ان حاضرة العلم وعش آل محمد مدينة قم المقدسة تتناول هذه القضية من مجالسها الفكرية ومنتدياتها الثقافية ووعدنا احد الاخوة الافاضل في زيارة له الى قم بأنه سيسعى الى من يعلم انه ناقش صاحب الشورى وبعد فترة

طويلة من ذهاب الاخ جاءت الحلقة الاولى منكم الى بعض الاخوة ثم مؤخرا جاءت الحلقة الاولى في شكلها الجديد الانيق ومعها الحلقة الثانية وحمدنا الله تعالى ان وفق بعض للقيام بهذا العمل المقدس .

وحقا لقد فوجئنا بالتدليس الذي كان يمارسه صاحب الشورى مما جعلنا نشك من هدفه طرحه اذ اطلعنا يراعكم الشريف على ان احمد الكاتب يتجاهل بعض الروايات التي تتعارض مع مدعاه وكان الانيق لصاحب البحث العلمي النزيه ان يطرح ما

يدعم به رأيه ثم يطرح ما يعارض رأيه من نفس المصادر
ويناقشه ويرد عليه او يطرح فهما اخر للروايات التي لا يدل
ظاهرها على مدعاه معللا ذلك ، وللجميع ابداء الآراء فيما
يطرح سلبا او ايجابا وبذا يكون محترما

ويعتبر باحثا كغيره من اهل العلم على طول الزمان وعرضه .

فلكم الشكر سيدي اجزله على وقفتكم الشجاعة بوجه هذه
الشبهات ونسأله تعالى ان يجعله عملا مقبولا عنده وبحشركم
مع أجدادكم الطاهرين .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته وصلى الله على مولانا
محمد واله المعصومين المظلومين .

ا . ع

الرسالة الثانية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سادة الخلق
محمد واهل بيته المعصومين

سماحة سيدنا المحقق العلامة السيد سامي البدري

حفظه الله وادام ظله

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وادفع دعواتي الى الله
مخلصا ان يجزيكم عن خدماتكم الجليلة التي قمتم تقومون بها
دفاعاً عن الحق وايضاحاً للحقيقة واظهاراً لها بعد ارجاف
المرجفين وتحريف المبطلين فجزاكم الله بما قدمتم احسن

جزاء المجاهدين في سبيل الحق وسدد حجتكم واوضح
حجتكم انه سميع مجيب .

وبعد فأنتي من المستبصرين لطريق آل محمد (ص) منذ
سنين عديدة وكانت امور التشيع عندنا متسقة ولا نجد من
الشبهات الا اباطيل ضعافاً واعتراضات هشة يعترضنا بها اهل
النصب والعداوة

لاهل بيت العصمة والطهارة صلوات الله وسلامه عليهم حتى
جاءنا الزمان بشبهات احمد الكاتب وكنا في السابق نعرفه من
خلال كتبه التي كانت ولا زالت جيدة مثل (١٠-١ = صفر) (يوميات
فاطمة الزهراء (ع)) . وغيرها ونعرفه كذلك من خلال بعض
الاخوة السودانيين الذي التقوه في الخرطوم وسوريا وايران
وكان ممدوح السيرة محمود النقية الى ان اطلع بما احبط
عمله واركسه في هوة الضلال ، وكان لنا السبق في قراءة
كتابه المكتوب على الكمبيوتر (لا ندري انه كان طبع ام لا) ثم
النشرة (الشورى) والتي قرأنا منها اكثر من عشرة اعداد ،
وطوال هذه الفترة كنا نتوقع من علمائنا حراس العقيدة بنور
العلم ان يتصدوا للرد عليه وتفنيد حججه وازاحة الشبهات التي
اثارها خاصة وانه كان يتبحج في نشرته بأنه طالب علماء
النجف وقم بان يردوا على ما جاء به من حجج دامغة وبراهين
ساطعة (على حسب قوله) وبتهمكم على ان الشيخ لطف الله
الصافي الكلبيكاني والشيخ ناصر مكارم الشيرازي حفظهم الله
كونوا لجنة للرد عليه وايضاح الحق في الموضوع .

ثم انه زاد في الطنبور نغمة حين زعم انه تحدى العلامة
المحقق الحجة سيدي مرتضى العسكري ابقاه الله للمسلمين
ذخراً وكهفاً وحصناً (لا يستطيع لو ملأت الاوراق مديحاً ان
أكافئ ولو حسنة

صغيرة من حسناته عليّ وعلى المسلمين) . ان يرد على ما جاء به ، وكدنا نظن لولا علمنا اليقين والقاطع ببطلان بعض حججه من كتابه ونشرته حول حديث الائمة الاثني عشر والنص على امامة الامام علي عليه السلام والائمة من ولده (ع) ولكن تبقى هناك بعض القضايا التي لا نستطيع ان نستوثق من صحتها او عدمها لانا لا نملك المصادر التي رجع اليها فنرجع اليها كالغية للنعماني وللطوسي وعيون اخبار الرضا (ع) والارشاد والامامة والتبصرة من الحيرة والمقالات والفرق وغيرها.

فانتظرنا رد المتخصصين على هذه الاشكالات التي طرحها احمد الكاتب فلم نجد احداً حتى جائني الاخ الولي الناصح هـ . ط (جزاء الله عنا كل خير) بنشرة قال ان فيها رداً على احمد الكاتب فما ان فتحتها حتى رأيت فيها علماً جماً وتحقيقاً دقيقاً عميقاً وبحثاً جاداً في اصل كل شبهة والرد عليها بما هو الحكمة وفصل الخطاب .

وقد اتاحت لي العناية الالهية ان اقرأ الحلقتين اللتين صدرت اولاهما في جمادى الاولى ١٤١٧ والثانية في رجب من العام نفسه وقد قرأت الحلقتين بعناية حتى استفيد من دقائق التحقيق ونفائس البحوث ولم اجدكم الا ملتزمين بالمنهج العلمي والموضوعي في كل ما رددتم به على المشتبه مع نفس علمي واسع وباع طويل في

التنقيب و التمهيص ، ولكن استأذن سماحتكم في ان اطرح على سيدنا سؤالاً أنتظر الاجابة عليه .

لقد حققتم بما لا مزيد في امر كتاب سليم بن قيس واثبات صحته من ناحية رواية غير طريق احمد بن هلال العبرتائي ومحمد بن علي الصيرفي الكاذبان وروايته من طريق محمد

بن ابي عمير عن عمر بن اذينة عن ابان عن سليم وطريق
علي بن ابراهيم بن هاشم والصفار وسعد بن عبد الله
الاشعري عن ابراهيم بن هاشم ويعقوب بن يزيد عن حماد
بن عيسى عن عبد الله بن مسكان وابراهيم بن عمر كلا كليهما
عن ابان عن سليم .

وانا الى الان لا اعاني من مشكلة الصيرفي الواقع في طريق
محمد بن احمد بن الوليد عن محمد بن علي بن ماجيلوية
المنتهي الى النجاشي في الرجال والشيخ الطوسي في
الفهرست كما لا اعاني من مشكلة العبرتي الواقع في طريق
الكليني في الكافي عبد علي بن محمد عبد العبرتي عن عبد الله
ان ابي عمير عن عمر بن اذينة عن ابان ... الخ ولكني ارى
المشكلة كلها في ابان وان كانت الرحمة الالهية لم تنعم علي
برؤية كتاب العلامة المحقق محمد باقر الانصاري عن كتاب
سليم بن قيس والذي ذكرتم انه قضى اثنتي عشرة سنة في
التحقيق فيه والامر الذي زاد شوقنا الى اقتنائه والاستفادة من
نتيجة

بحوثه وتحقيقاته . اعود فأقول ان المشكلة كل المشكلة عندي
هي في ابان بن فيروز بن عياش لان الطرق الى سليم تنحصر
فيه فقط وهو عامي المذهب كذاب وضاع حتى عند اهل
الجرح والتعديل من اهل السنة . امثال شعبة بن الحجاج
واحمد بن حنبل وغيرهم كما في ميزان الاعتدال شمس الدين
الذهبي وتهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني وكما في كتب
اعلامنا الامامية مثل الخلاصة للعلامة الحلي ورجال المجلسي
هذا ما اتيح لي الاطلاع عليه) .

انا في انتظار ردكم . م . ا .

جواب الرسالتين

كلمات اهل الجرح والتعديل في ابان بن ابي عياش

الاستاذ ا . ع والاستاذ م . ا السلام عليكمما وبعد :

أشكر لكما عواطفكما ومحبتكما .

سألتما ايدكما الله تعالى لماذا يتم الاطمئنان الى كتاب سليم
وقد انحصرت روايته بـ ابان بن ابي عياش الموصوف بالضعف
وهل رواه بعد استبصاره ؟

جوابه : ان ابان قد استبصر على يد سليم قبيل وفاته ، ثم رواه
عنه ، وقد انحصرت الرواية به لان سليم رحمه الله قد كتبه في
فترة اختفائه هاربا من الحجاج الثقفي في بيت ابان بن ابي
عياش ، وهو امر طبيعي لمن يعيش حالة التشرد والمطاردة
من السلطة وفي موضوع تعاقب السلطة عليه اشد العقوبات
وبين ايدينا عشرات من ابرار اصحاب امير المؤمنين لم تصلنا
رواياتهم بسبب ذلك امثال حجر بن عدي الذي عرف عنه انه لم
يرو عن غير علي (ع) وكانت له صحف فيها حديث علي (ع)
ومالك الاشتر وعمر و بن الحمق وغيرهم .

قال الذهبي في ميزان الاعتدال قال حماد بن زيد قال لي
سلم العلوي يا بني عليك بأبان فذكرت ذلك لايوب السخيتاني
فقال : ما

نزال نعرفه بالخير منذ كان . وقال ابن حبان كان ابان من
العباد يسهر الليل بالقيام ويطوي النهار بالصيام.

وروى المزي في تهذيب الكمال عن مالك بن دينار قوله : كان
ابان بن ابي عياش طاووس القراء .

ومن الجدير ذكره ان اول من اسس الوقعة بـ ابان (وكان قد
اتخذ البصرة موطن له بعد هجرته من فارس) هو شعبة

البصري كان يقول لان اشرب من بول حمار حتى اروي احب اليّ من ان اقول حدثنا ابان بن ابي عياش (ميزان الاعتدال للذهبي ترجمة ابان) .

وقال البخاري في تاريخه : في ترجمة ابان : كان شعبة سيء الراي فيه (وللمزيد عن موقف شعبة وامثاله من رجاليي السنة الاوائل ازاء رجال الشيعة الاوائل انظر ص ٤-٥ من هذه النشرة).

قال العلامة الاسترابادي (رح) في منهج المقال : اني رأيت اصل تضعيفه من المخالفين من حيث التشيع .

وقال العلامة السيد محسن الامين (رح) في اعيان الشيعة (يدل على تشيعه قول احمد بن حنبل (قيل انه كان له هوى) لتشيعه كما هو العادة .

وقال العلامة الشيخ موسى الزنجاني في (الجامع في الرجال) الاقرب عندي قبول رواياته تبعاً لجماعة من متأخري اصحابنا

المحدثين كالصفار وابن بابويه وابن الوليد وغيرهم والرواة الذين يروون عنه) .

وقد استوعب العلامة الشيخ محمد باقر الانصاري الحديث عن ابان في كتابه القيم (كتاب سليم بن قيس) .

هذا مضافا الى ان مضمون كتاب سليم لا ينحصر به ، وعلى فرض اصرار الخصم على اسقاط اعتباره لمشكلة ابان او غيرها فان مضمون رواياته مما تضافرت به روايات الشيعة والسنة .

شكر و تقدير

وقد وردتنا رسائل اخرى تحمل المودة والتقدير من اخوة
آخرين منهم الدكتور عباس الترجمان الأستاذ بجامعة طهران
والشاعر العراقي الكبير الأستاذ جواد والأستاذ السيد ثامر
العميدي والأستاذ ابي آمال من قم وطهران ، والأستاذ هشام
الطيب من السودان ، والأخ عباس السامرائي من هولندا
نشكرهم جميعا على عواطفهم ومحبتهم ونسأل الله تعالى ان
يجعلنا واياهم من الذايين عن مذهب اهل البيت (ع) وان
يرزقنا شفاعتهم .

سامي البدري

الحلقة الرابعة : الرد على الشبهات التي أثارها أحمد الكاتب حول ولادة وجود الإمام المهدي (ع)

المقدمة

الفصل الأول : عقيدة جمهور الشيعة بعد وفاة الامام الحسن العسكري (ع)

الفصل الثاني : الامامة بعد الحسن والحسين (ع) لا تكون في أخوين

الفصل الثالث : روايات اهل البيت (ع) في تشخيص هوية الامام المهدي (ع)

الفصل الرابع : استدلال متكلمي الشيعة في الغيبة الصغرى على وجود الامام المهدي (ع)

الفصل الخامس : الضرورة التي تفرض الايمان بأن المهدي الموعود هو ابن الامام الحسن العسكري (ع)

الفصل السادس : الجواب على اسئلة أحمد الكاتب حول الامام المهدي (ع)

الفصل السابع : الرسائل المتبادلة بين المؤلف وأحمد الكاتب

الفصل الثامن : كتبوا للمؤلف

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم
والصلاة على محمد وعلى آله الطاهرين

عن أبي سعيد الخدري قال : أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال :

يخرج في آخر أمتي المهدي يسقيه الله الغيث وتخرج الارض نباتها ويعطى المال صحاحا وتكثر الماشية وتعظم الامة .

المستدرک على الصحيحين ٦٠١/٤

عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) :

لا تذهب الدنيا حتى يملك رجل من أهل بيتي يوطىء اسمه اسمي يملا الارض عدلا وقسطا كما ملئت جورا وظلما .

المعجم الصغير للطبراني ٢٨٩/٢

بين يدك قارئى الكريم الحلقة الرابعة من نشرة شبهات وردود رددنا فيها على ما أثاره أحمد الكاتب من شبهات حول وجود الحجة المهدي محمد بن الحسن العسكري (عليه السلام) .

وكانت بعض دعاواه المهمة في هذا العدد قوله : "إذا استثنينا شذمة قليلة ، فإن اجماع الشيعة في القرن الثالث والقرن الرابع كان قائماً على عدم الايمان بوجود (محمد بن الحسن العسكري) وقد ذكر ذلك عامة مؤرخي الشيعة كالنوبختي والاشعري والكليني والنعماني والصدوق والمفيد والطوسي ، الذي اطلقوا على ذلك العصر اسم (عصر الحيرة) . (٢٣٤- ٢٣٥)".

وقد بينا خطأ هذا القول وعدم واقعيته وأثبتنا في ضوء المصادر الشيعية والسنية : ان جمهور اصحاب الحسن العسكري وثقاته وهم جمهور الشيعة آنذاك كانوا يقولون بوجود ولد للحسن العسكري (عليه السلام) قد نص على إمامته ابوه (عليه السلام) وانه المهدي الموعود وبالتالي فان الرأي الشيعي العام في القرن الثالث الهجري والرابع الهجري كان يقوم على

-[١٠]-

الايمان بالمهدي بن الحسن العسكري (عليه السلام) .

وأجبنا على اسئلته حول العقيدة بالمهدي كقوله : ماهي المشكلة في الايمان بولادة الامام المهدي في المستقبل وعندما يأذن الله؟ ولماذا الاصرار على ولادته في الماضي السحيق وبقائه على قيد الحياة بصورة غير طبيعية ؟ وغير ذلك .

لقد اقتصر ردنا في هذه الحلقة على بعض المسائل وتركنا بعضها الاخر لعلمنا ان هناك أكثر من أخ كريم وباحث نيقصدى للرد (١) والحمد للهولم نجد مبررا لتكرار الجهد فيها .

وبهذه الحلقة نكون قد استوفينا ردنا على أهم الشبهات التي أثارها أحمد الكاتب في نشرته (الشورى) وكتابه (تطوراالفكر السياسي الشيعي) حول إمامة أهل البيت (عليهم السلام) ووجود المهدي (عليه السلام) وأساس نظرية الحكم لدى الشيعة .

اللهم اجعله ذخرا يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم انك سميع مجيب .

سامي البدري

الحوزة العلمية قم المشرفة

آخر شهر رمضان المبارك / ١٤٢٠ هجرية

(١) منهم الاستاذ الشيخ خالد العطية في مجلة المنهاج العدد الخامس عشر والاستاذ السيد ثامر العميدي في كتاب مستقل تصف حروفه فعلا والاستاذ السيد نذير الحسني وكتابه تحت المراجعة والعلامة الشيخ محمد منصور البحراني وغيره في حوارهم مع أحمد الكاتب على شبكة هجر في شهر رمضان سنة ١٤٢٠ وقد انسحب الاستاذ أحمد الكاتب أخيرا من مواصلة الحوار بعذر عدم تفرغه !!! .

الفصل الاول

عقيدة جمهور الشيعة بعد وفاة الامام الحسن العسكري (عليه السلام)

قوله : اذا استثنينا شرذمة قليلة ، ان اجماع الشيعة في القرن الثالث والقرن الرابع كان قائماً على عدم الايمان بوجود (محمد بن الحسن العسكري) .

أقول : هذه دعوى غير صحيحة والعكس هو الصحيح فإن القائلين بوجود وولادة ومهدوية محمد بن الحسن (عليه السلام) هم جمهور أصحاب الحسن العسكري وقد نقل هذه الحقيقة الاشعري السني (ت٣٢٤) في كتابه مقالات الاسلاميين الذي انتهى من تأليفه سنة ٢٩٧ هجرية وكذلك ابن حزم (ت٥٤٨) في كتابه (الفصل في الملل والاهواء والنحل) وكلاهما من علماء السنة المعنيين بالفرق الاسلامية وكان الثاني ممن عني بالرد على الشيعة هذا بالاضافة الى ما ذكره الشيخ ابو سهل النوبختي والشيخ الصدوق والشيخ المفيد .

-[١٣]-

نص الشبهة

قوله : انقسم الشيعة بعد وفاة الحسن العسكري الى أربعة عشرة فرقة . . . ولم يقل بوجود وولادة وإمامة ومهدوية (محمد بن الحسن) إلا فرقة واحدة (شرذمة قليلة) من تلك الفرق الاربعة عشر (ص٢٣٤-٢٣٥) .

وقوله : وقد كان القول بوجود ولد (للحسن العسكري) قولا سريا باطنيا قال به بعض اصحاب الامام العسكري بعد وفاته . ولم يكن الامر اضحاً وبديهاً ومجمعاً عليه بين الشيعة في ذلك الوقت ، حيث كان جو من الحيرة والغموض حول مسألة الخلف يلف الشيعة ، ويعصف بهم بشدة .

وقوله : وقد كتب عدد من العلماء المعاصرين لتلك الفترة كتباً تناقش موضوع الحيرة وسبل الخروج منها ، ومنهم الشيخ علي بن بابويه الصدوق الذي كتب كتاباً اسماه (الامامة والتبصرة من الحيرة) .

وقد امتدت هذه الحيرة الى منتصف القرن الرابع الهجري حيث اشار الشيخ محمد بن علي الصدوق في مقدمة كتابه (اكمال الدين) الى حالة الحيرة التي عصفت بالشيعة وقال (وجدت اكثر المختلفين الي من الشيعة قد حيرتهم الغيبة ، ودخلت عليهم في امر القائم الشبهة) . . .

-[١٤]-

وقال محمد بن ابي زينب النعماني في كتابه (الغيبة) يصف حالة الحيرة التي عمت الشيعة في ذلك الوقت (ان الجمهور منهم يقول في (الخلف) اين هو ؟ واين يكون واين يكون هذا ؟ والى متى يغيب ؟ وكم يعيش ؟ هذا وله الان نيف وثمانون سنة ؟ فمنهم من يذهب الى انه ميت ومنهم من ينكر ولادته ويجحد وجوده ويستهزئ بالمصدق به ، ومنهم من يستبعد المدة ويستطيل الامد) يقول (أي حيرة اعظم من هذه الحيرة التي اخرجت من هذا الامر الخلق الكثير والجم الغفير ؟ ولم يبق ممن كان فيه الا النزر اليسير ، وذلك لشك الناس) .

ان دعاوى الاجماع والتواتر والاستفاضة التي يدعيها البعض على احاديث وجود وولادة ومهدوية الامام الثاني عشر (محمد بن الحسن العسكري) لم يكن لها وجود في ذلك الزمان .

من هنا يمكننا القول ، اذا استثنينا شرذمة قليلة ، ان اجماع الشيعة في القرن الثالث والقرن الرابع كان قائماً على عدم الايمان بوجود (محمد بن الحسن العسكري) ، وقد ذكر ذلك

عامه مؤرخي الشيعة كالنوبختي والاشعري والكليني والنعماني والصدوق والمفيد والطوسي ، الذي اطلقوا على ذلك العصر اسم (عصر الحيرة) . (٢٣٤-٢٣٥) .

الرد على الشبهة

أقول : هناك قضيتان خلط الاستاذ الكاتب في الحديث عنهما وذكر المصادر فيهما على انهما قضية واحدة :

الاولى : قضية تفرق أصحاب الامام الحسن العسكري من بعد

-[١٥]-

وفاته الى أربع عشرة فرقة أحداها الفرقة الامامية . ومستنده في ذلك هو ما جاء في كتاب فرق الشيعة للنوبختي والمقالات والفرق للاشعري القمي .

الثانية : قضية الحيرة التي أصابت الشيعة بسبب انقطاع السفارة الخاصة وبدء الغيبة الكبرى . وقد اشار اليها بعبارات صريحة ، النعماني وعلي بن بابويه وابنه محمد بن علي بن بابويه والطوسي والشيخ المفيد ، غير أن الاستاذ الكاتب لوى عنق هذه الكلمات زورا وبهتانا ليجعلها تصب في القضية الاولى تضليلا للقارئ وزيادة في التعظيم على الحقيقة ، وفيما يلي خلاصة عن هاتين القضيتين .

القضية الاولى :

قضية تفرق أصحاب الامام الحسن العسكري(عليه السلام)

أقول من المفيد جدا ان نستعرض ما جاء في كتاب (فرق الشيعة) للنوبختي وكتاب (المقالات والفرق) للاشعري القمي .

قال النوبختي في فرق الشيعة :

«ولد الحسن بن علي (عليه السلام) في شهر ربيع الآخر اثنتين وثلاثين ومأتين وتوفي بسر من رأى يوم الجمعة لثمان ليال خلون من شهر ربيع الاول سنة ستين ومأتين ودفن في داره البيت الذي دفن فيه ابوه وهو ابن ثمان وعشرين سنة وصلى عليه ابو عيسى بن المتوكل وكانت امامته خمس سنين وثمانية اشهر وخمسة ايام وتوفي ولم ير له اثر ولم

-[١٦]-

يعرف له ولد ظاهر فاقتسم ما ظهر من ميراثه اخوه جعفر وامه وهي ام ولد يقال لها عسفان ثم سماها ابو الحسن حديثاً .

فافترق اصحابه بعده اربع عشرة فرقة

فرقة منها قالت : ان (الحسن بن علي) حي لم يموت وانما غاب وهو القائم ولا يجوز ان يموت ولا ولد له ظاهرا لان الارض لا تخلو من امام وقد ثبتت امامته والرواية قائمة ان للقائم غيبتين . . .

وقالت الفرقة الثانية : ان الحسن بن علي مات وعاش بعد موته وهو القائم المهدي . لانا رويانا ان معنى القائم هو ان يقوم من بعد الموت ويقوم ولا ولد له ولو كان لصح موته ولا رجوع لان الامامة كانت تثبت لخلفه . . .

وقالت الفرقة الثالثة : ان (الحسن بن علي) توفي والامام بعده اخوه (جعفر) واليه اوصى الحسن ومنه قبل الامامة وعنه صارت اليه ...

وقالت الفرقة الرابعة : ان الامام بعد الحسن (جعفر) وان الامامة صارت اليه من قبل ابيه لا من قبل اخيه محمد ولا من قبل الحسن ولم يكن اماماً ولا الحسن ايضا ...

واما الفرقة الخامسة : فانها رجعت الى القول بامامة (محمد بن علي) المتوفى في حياة ابيه وزعمت ان الحسن وجعفرًا ادعيا ما لم يكن لهما ...

وقالت الفرقة السابعة : بل ولد للحسن ولد بعده بثمانية اشهر ...

وقالت الفرقة الثامنة : انه لا ولد للحسن اصلاً لانا قد امتحنا ذلك وطلبناه بكل وجه فلم نجده ... ولكن هناك حبل قائم قد صح في سرية

-[١٧]-

له وستلد ذكراً اماماً متى ما ولدت فانه لا يجوز ان يمضي الامام ولا خلف له فتبطل الامامة وتخلو الارض من الحجة .

وقالت الفرقة التاسعة : ان الحسن بن علي قد صحت وفاة ابيه وجده وسائر آبائه (عليهم السلام) فكما صحت وفاته بالخبر الذي لا يكذب مثله فكذلك صح انه لا امام بعد الحسن وذلك جائز في العقول والتعارف كما جاز ان تنقطع النبوة ... والارض اليوم بلا حجة الا ان يشاء الله فيبعث القائم من آل محمد (صلى الله عليه وآله) فيحي الارض بعد موتها كما بعث محمداً (صلى الله عليه وآله) على حين فترة من الرسل ...

وقالت الفرقة العاشرة : ان ابا جعفر محمد بن علي الميت في حياة ابيه كان الامام بوصية من ابيه اليه واسارته ودلالته ونصه على اسمه وعينه . اوصى الى غلام لايه صغير كان في خدمته يقال له (نغيس) وكان ثقة امينا عنده ودفع اليه الكتب والعلوم والسلاح وما تحتاج اليه الامة واوصاه اذا حدث بأبيه حدث الموت يؤدي ذلك كله الى اخيه جعفر .

وقالت الفرقة الحادية عشرة : لما سئلوا عن ذلك وقيل لهم ما تقولون في الامام اهو جعفر ام غيره قالوا لا ندري ما نقول في ذلك اهو من ولد الحسن ام من اخوته فقد اشتبه علينا الامر انا نقول ان الحسن بن علي كان اماماً وقد توفي وان الارض لا تخلوا من حجة وتتوقف ولا نقدم على شيء حتى يصح لنا الامر ويتبين .

وقالت الفرقة الثانية عشرة : وهم (الامامية) ليس القول كما قال هؤلاء كلهم بل لله عز وجل في الارض حجة من ولد الحسن بن علي

-[١٨]-

وامر الله بالغ وهو وصي لايه على المنهاج الاول والسنن الماضية .

ولا تكون الامامة في اخوين بعد الحسن والحسين (عليهما السلام) .

ولا يجوز ذلك ولا تكون الا في عقب الحسن بن علي الى ان ينقضي الخلق متصلاً ذلك ما اتصلت امور الله تعالى .

ولو كان في الارض رجلان لكان احدهما الحجة ولو مات احدهما لكان الآخر الحجة ما دام امر الله ونهيه قائمين في خلقه .

ولا يجوز ان تكون الامامة في عقب من لم تثبت له امامة ولم
تلتزم العباد به حجة ممن مات في حياة ابيه ولا في ولده ، . . .

وهذا الذي ذكرناه هو المأثور عن الصادقين الذي لا تدافع له
بين هذه العصاة ولا شك فيه لصحة مخرجه وقوة اسبابه
وجودة اسناده .

ولا يجوز ان تخلو الارض من حجة ولو خلت ساعة لساخت
الارض ومن عليها ولا يجوز شيء من مقالات هذه الفرق
كلها .

فنحن مستسلمون بالماضي وامامته مقرون بوفاته معترفون
بأن له خلفاً قائماً من صلبه وان خلفه هو الامام من بعده حتى
يظهر ويعلن امره كما ظهر وعلم امر من مضى قبله من آباءه
ويأذن الله في ذلك ، اذ الامر لله يفعل ما يشاء ويأمر بما يريد
من ظهوره وخفائه كما قال امير المؤمنين (عليه السلام)
(اللهم انك لا تخلي الارض من حجة لك على خلقك ظاهرا
معروفا او خائفا مغمورا كيلا تبطل حجتك وبياتك) .

وبذلك أمرنا ، وبه جاءت الاخبار الصحيحة عن الائمة الماضين
لانه ليس للعباد ان يبحثوا عن امور الله ويقضوا بلا علم لهم
ويطلبوا آثار ما ستر عنهم ولا يجوز ذكر اسمه ولا السؤال عن
مكانه حتى يؤمر

-[١٩]-

بذلك اذ هو (عليه السلام) مغمور خائف مستور بستر الله تعالى
وليس علينا البحث عن امره بل البحث عن ذلك وطلبه محرم لا
يحل ولا يجوز لان في اظهار ما ستر عنا وكشفه اباحة دمه
ودمانا وفي ستر ذلك والسكوت عنه حقنهما وصياتهما ولا

يجوز لنا ولا لاحد من المؤمنين ان يختاروا اماما برأى واختيار
وانما يقيمه الله لنا وبختاره ويظهره اذا شاء لانه اعلم بتدبيره
في خلقه واعرف بمصلحتهم والامام (عليه السلام) اعرف
بنفسه وزمانه منا ، وقد قال ابو عبد الله الصادق (عليه السلام)
وهو ظاهر الامر معروف المكان لا ينكر نسبه ولا تخفى ولادته
وذكره شايع مشهور في الخاص والعام من سماني باسمي
فعليه لعنة الله ، ولقد كان الرجل من شيعة يتلقاه فيحيد عنه
وروي عنه ان رجلا من شيعة لقيه في الطريق فحاد عنه
وترك السلام عليه فشكره على ذلك وحمده وقال له لكن فلاناً
لقيني فسلم علي ما احسن وذمه على ذلك وا قدم عليه
بالمكروه ... فكيف يجوز في زماننا هذا مع شدة الطلب وجور
السلطان وقلة رعايته لحقوق امثالهم مع ما لقي (عليه السلام)
من صالح بن وصيف وحبسه ... وقد رويت اخبار كثيرة : (ان
القائم تخفى على الناس ولادته) و (يخمل ذكره ولا يعرف)
الا انه لا يقوم حتى يظهر ويعرف انه امام ابن امام ووصي ابن
وصي يؤتم به قبل ان يقوم ومع ذلك فانه لابد من ان يعلم
امره ثقاته وثقات ابيه وان قلوا ... فهذا سبيل الامامة والمنهاج
الواضح الاحب الذي لم تزل الشيعة الامامية الصحيحة التشيع
عليه .

وقالت الفرقة الثالثة عشرة : مثل مقالة الفطحية الفقهاء منهم
واهل الورع والعبادة مثل (عبد الله بن بكير بن اعين)
ونظرائه فزعموا ان

-[٢٠]-

(الحسن بن علي) توفي وانه كان الامام بعد ابيه وان (جعفر
بن علي) الامام بعده ... فهؤلاء (الفطحية الخالص) الذي
يجيزون الامامة في اخوين اذا لم يكن للاكبر منهما خلف
ولدا» (١) .

وقال الاشعري القمي في (المقالات والفرق) :

(و لد الحسن بن علي في شهر ربيع الاخر سنة اثنتين وثلاثين ومائتين ، وتوفي بسر من رأى يوم الجمعة لثمان ليال خلون من شهر ربيع الاخر سنة ستين ومائتين ، ودفن في داره في البيت الذي دفن فيه ابوه ، وهو ابن ثمان و عشرين سنة ، وصلى عليه ابو عيسى بن المتوكل ، وكانت امامته خمس سنين وثمانية اشهر وخمسة ايام ، وتوفي ولم ير له خلف ولم يعرف له ولد ظاهر ، فاقسم ما ظهر من ميراثه اخوه جعفر وامه وهي ام ولد كان يقال لها عسفان ثم سماها ابوه (حديثا) ، فافترق اصحابه من بعده خمس عشرة فرقة .

فرقة منها وهي المعروفة بالامامية قالت : لله في ارضه بعد مضي الحسن بن علي حجة على عبادته وخليفة في بلاده ، قائم بامرهم من ولد الحسن بن علي بن محمد بن علي الرضا ، أمرناه مبلغ عن آبائه مودع عن اسلافه ما استودعوه من علوم الله وكتبه واحكامه وفرائضه وسننه ، عالم بما يحتاج اليه الخلق من امر دينهم ومصالح دنياهم خلف لايه ، ووصي له ، قائم بالامر بعده ، هاد للامة مهدي على المنهاج الاول

(١) فرق الشيعة للنوختي ص ١٠٨-١١٢ .

-[٢١]-

والسنن الماضية من الائمة الجارية ، فيمن مضى منهم القائمة فيمن بقى منهم ، الى ان تقوم الساعة من وتيرة الاعقاب ، ونظام الولادة ، ولا ينتقل ولا يزول عن حالها ، ولا يكون الامامة ولا يعود في اخوين بعد الحسن والحسين ، ولا يجوز ذلك ولا يكون الا في عقب الحسن بن علي بن محمد الى فناء الخلق وانقطاع امر الله ونهيه ورفع التكليف عن عبادته ،

متصل ذلك ما اتصلت امور الله ، ولو كان في الارض رجلان
كان احدهما الحجة ، ولو مات احدهما لكان الباقي منهما
الحجة ، ما اتصل امر الله ودام نهيه في عبادته ، وما كان تكليفه
قائماً في خلقه .

و لا يجوز ان تكون الامامة في عقب من يموت في حياة ابيه ،
ولا في وصي له من اخ ولا غيره ، اذا لم تثبت للميت في حياه
ابيه في نفسه امامة ولم يلزم العباد به حجة ...

وذلك ان المأثور عن الائمة الصادقين مما لا دفع بين هذه
العصاة من الشيعة الامامية ، ولا شك فيه عندهم ولا ارتياب ،
ولم يزل اجماعهم عليه لصحة مخرج الاخبار المروية فيه وقوة
اسبابها ، وجودة اسانيدھا وثقة ناقلیھا .

ان الامامة لا تعود في اخوين إلى قيام الساعة بعد حسن
وحسين .

ولا يكون ذلك ولا يجوز ان تخلو الارض من حجة من عقب
الامام الماضي قبله ولو خلت ساعة لساخت الارض ومن
عليها .

فنحن متمسكون بامامة الحسن بن علي ، مقرون بوفاته
موقنون مؤمنون بأن له خلفا من صلبه ، متدينون بذلك ، وانه
الامام من بعد ابيه الحسن بن علي ، وانه في هذه الحالة
مستتر خائف مغمور مأمور بذلك ،

-[٢٢]-

حتى يأذن الله عز وجل له فيظهر ويعلن امره ، كظهور من
مضى قبله من آباءه اذ الامر لله تبارك وتعالى يفعل ما يشاء
ويأمر بما يريد من ظهور وخفاء ونطق وصموت ... هذا مع
القول المشهور من امير المؤمنين (ان الله لا يخلو الارض من

حجة له على خلقه ظاهراً معروفاً او خافياً مغموراً لكي لا
يبتل حجة وبيئاته) .

وبذلك جاءت الاخبار الصحيحة المشهورة عن الائمة (عليهم
السلام) ، وليس على العباد ان يبحثوا عن امور الله ويقتفوا اثر
مالا علم لهم به ويطلبوا اظهار ما ستره الله عليهم وغيبه
عنهم ... ولا البحث عن اسمه وموضعه ، ولا السؤال عن امره
ومكانه حتى يؤمروا بذلك اذ هو (عليه السلام) غائب خائف
مغمور مستور بستر الله ... بل البحث عن امره وطلب مكانه
والسؤال عن حاله وامره محرم لا يحل ولا يسع لان في طلب
ذلك واظهار ما ستره الله عنا و كشفه و اعلان امره والتتويه
باسمه معصية لله ، والعون على سفك دمه (عليه السلام)
ودماء شيعته وانتهاك حرمة ، اعاذ الله من ذلك كل مؤمن
ومؤمنة برحمته وفي ستر امره والسكوت عن ذكره ... ولا
يجوز لنا ولا لا حد من الخلق ان يختار اماماً برأيه ... وانما
اختيار الحجج والائمة الى الله عز وجل واقامتهم اليه فهو
يقيمهم ويختارهم ويخفيهم واذا شاء اقامتهم فيظهرهم ويعلن
امرهم اذا اراد ، ويستتره اذا شاء فلا يديه ، لانه تبارك وتعالى
اعلم بتدبيره في خلقه واعرف بمصلحتهم والامام اعلم بامور
نفسه وزمانه وحوادث امور الله منا ، وقد قال ابو عبد الله
جعفر بن محمد وهو ظاهر الامر معروف المكان مشهور
الولادة والذكر لا ينكر نسبه شائع اسمه وذكره امره في الخاص
والعام من

-[٢٣]-

سماني باسمي فعليه لعنة الله ، وقد كان الرجل من اوليائه
وشيعته يلقاه في الطريق فيحيد عنه ولا يسلم عليه تقية ، فإذا
لقيه ابو عبد الله شكره على فعله وصوب له ما كان منه ،
وحمده عليه وذم من تعرف اليه وسلم عليه ، وا قدم عليه

بالمكروه من الكلام ... هذا كله لشدة التستر من الاعداء ولوجوب فرض استعمال التقية فكيف يجوز في زماننا هذا ترك استعمال ذلك مع شدة الطلب وضيق الامر وجور السلطان عليهم ، وقلة رعايته لحقوق امثالهم ومع ما لقي في الماضي ابو الحسن من المتوكل وشدة عليه وما حل بابي محمد وهذه العصابة من صالح بن وصيف لعنه الله وحبسه اياه ، وامره بقتله وحبسه له ولاهل بيته ، وطلب الشيعة وما نالهم منه من الاذى والتعنت ، تسمية من لم يظهر له خبر ولم يعرف له اسم مشهور وخفيت ولادته .

وقد رويت الاخبار الكثيرة الصحيحة (ان القائم تخفى على الناس ولادته) و (يخمل ذكره) و (لا يعرف اسمه) و (لا يعلم مكانه) (حتى يظهر) ويؤتم به قبل قيامه . ولا بد مع هذا الذي ذكرناه ووصفنا استتاره وخفاء من ان يعلم امره وثقاته وثقة ابيه وان قلوا ... فهذه سبيل الامامة وهذا المنهاج الواضح ، والغرض الواجب اللازم الذي لم يزل عليه الاجماع من الشيعة الامامية المهتدية رحمة الله عليها ، وعلى ذلك كان اجماعنا الى يوم مضى الحسن بن علي رضوان الله عليه .

وقالت الفرقة الثانية : ان الحسن بن علي حي لم يميت ، وانما غاب وهو القائم . ولا يجوز ان يموت الامام ولا ولد له ، ولا خلف معروفظاهروالارض لا تخلو من امام ولا حجة لله ، ولا يلزم الخلق الا امامة

-[٢٤]-

من ثبت له الوصية والحسن بن علي فقد ثبت وصيته بالامامة واثار ابوه اليه بالامامة ولا يجوز ان تخلو الارض ساعة من حجة وامام على الخلق فهذه غيبة له وسيظهر حتى يعرف ظهوره ثم يغيبه غيبة اخرى وهو القائم .

وقالت الفرقة الثالثة : ان الحسن بن علي مات وحي بعد موته
و هو القائم ...

وقالت الفرقة الرابعة : ان الحسن بن علي قد صحت وفاته كما
صحت وفاة آبائه بتواطؤ الاخبار التي لا يجوز تكذيب مثلها ،
وكثرة المشاهدين لموته وتواتر ذلك عن الموالي له والعدو ،
وهذا ما لا يجب الارتياح فيه ، وصح بمثل هذه الاسباب انه
لاخلف له ، فلما صح عندنا الوجهان ثبت انه لا امام بعد الحسن
بن علي ، وان الامامة انقطعت وذلك جائز في المعقول
والقياس والتعارف ، كما جاز ان تنقطع النبوة بعد محمد (صلى
الله عليه وآله) ... وهذه الفرقة لا توجب قيام القائم ولا خروج
مهدي ، وتذهب في ذلك الى بعض معاني البداء .

وقالت الفرقة الخامسة : ان الحسن بن علي قد مات وصح
موته وانقطعت الامامة الى وقت يبعث الله فيه قائما من آل
محمد ممن قد مضى ، ان شاء بعث الحسن بن علي وان شاء
بعث غيره من آبائه .

وقال الفرقة السادسة ان الحسن وجعفر لم يكونا امامين فان
الامام كان محمد الميت في حياة ابيه ، وان اباهما لم يوص
الى واحد منهما ولا اشار اليه بامامة ، وانما ادعيا ما لم يكن
لهما بحق ، ... وادعوا ان لمحمد بن علي خلفا ذكراً . وقال
بعضهم انه حي لم يمت وان اباه غيبه وستره

-[٢٥]-

خوفا عليه .

وقالت الفرقة السابعة : ان الحسن بن علي توفي ولا عقب له
والامام بعده جعفر بن علي اخوه واليه اوصى الحسن ومنه
قبل جعفر الوصية وعنه صارت اليه الامامة ، وذهبوا في ذلك

الى بعض مذاهب الفطحية في عبد الله وموسى ابني
جعفر ...

وقالت الفرقة الثامنة : ان الامام جعفر بن علي وان امامته
افضت اليه من قبل ابيه علي بن محمد وان القول بامامة
الحسن كان غلطاً وخطأ ...

وقالت الفرقة التاسعة : بمثل مقال الفطحية الفقهاء منهم
واهل النظر ، ان الحسن بن علي توفي وهو امام بوصية ابيه
اليه ، ... فالامام بعد الحسن بن علي جعفر اخوه لا يجوز
غيره ، اذ لا ولد للحسن معروف ...

وقالت الفرقة العاشرة : ان الامام كان محمد بن علي باشارة
اليه ونصبه له اماما ونصه على اسمه وعينه ... ثم بدا لله
في قبضه اليه في حياة ابيه فاوصى محمد الى جعفر اخيه
بأمر ابيه ووصاه ودفع الوصية والعلوم والسلاح الى غلام له
يقال له نغيس كان في خدمة ابي الحسن ، وكان عنده ثقة
امينا ودفع اليه الكتب والوصية ، وامره اذا حدث به حدثالموت ،
ان يكون ذلك عنده حتى يحدث على ابيه ابي الحسن حدث
الموت ، فيدفع ذلك كله حينئذ الى اخيه جعفر .

وقالت الفرقة الحادية عشرة : ان الحسن بن علي قد توفي
وهو امام وخلف ابنا بالغاً يقال له محمد ، وهو الامام من
بعده وان الحسن بن

-[٣٦]-

علي اشار اليه ، ودل عليه وامره بالاستتار في حياته مخافة
عليه ، فهو مستتر خائف في تقية من عمه جعفر ...

وقالت الفرقة الثانية عشرة : بمثل هذه المقالة في امامة
الحسن بن علي وان له خلفاً ذكراً يقال له علي ، وكذبوا

القائلين بمحمد ، وزعموا انه لا ولد للحسن غير علي ، انه قد عرفه خاصة ابيه وشاهدوه ، وهي فرقة قليلة بناحية سواد الكوفة .

وقالت الفرقة الثالثة عشرة : ان للحسن بن علي ولد ولد بعده بثمانية اشهر وانه مستتر لا يعرف اسمه ولا مكانه ...

وقالت الفرقة الرابعة عشرة : لا ولد للحسن بن علي اصلا لانا تبحرنا ذلك بكل وجه وفتشنا عنه سرا وعلانية ، وبحثنا عن خبره في حياة الحسن بكل سبب فلم نجده ... ولكن هاهنا حبل قائم مشهور قد صح في سرية له وقد وقف على ذلك السلطان والعامه ، وصح عندهم ذلك وسيلد ذكرا اماما ، واحتجوا بالخبر الذي روى عن جعفر ان القائم يخفى على الناس حمله وولادته .

وقالت الفرقة الخامسة عشرة : نحن لا ندري ما نقول في ذلك وقد اشتبه علينا الامر فلسنا نعلم ان للحسن بن علي ولد ام لا ، ام أن الامامة صحت لجعفر ام لمحمد ، وقد كثر الاختلاف . الا انا نقول ان الحسن بن علي كان اماما مفترض الطاعة ثابت الامامة ، وقد توفي **(عليه السلام)** وصحتوفاته ، والارض لا تخلو من حجة فنحن نتوقف ولا نقدم على القول بامامة احد بعده ، اذ لم يصح عندنا ان له خلفاً وخفي علينا امره ، حتى يصح لنا الامر ويتبين ، وتتمسك بالاول كما امرنا ، انه اذا هلك الامام ولم

-[٢٧]-

يعرف الذي بعده فتمسكوا بالاول حتى يتبين لكم الاخر (١) .

أقول ويتضح من القراءة السريعة :

ان النصين يتفقان على مسألة تفرق أصحاب الحسن العسكري الى اربع عشرة فرقة وعدم ذكر حجم كل فرقة منها الامر الذي يجعل القارئ محقا أن يفترض ان هذه الفرق متكافئة عدديا ، وبالتالي يحكم ببساطة ان نسبة الفرقة الامامية هي نسبة واحد من اربعة عشر (٢) .

وتزداد أهمية وخطورة النتيجة حين نعلم ان النوبختي والاشعري القمي هما من علماء الشيعة المعاصرين لفترة الغيبة الصغرى فالاشعري القمي توفي سنة ٣٠١ هجرية والنوبختي توفي في حدود سنة ٣٢٠ هجرية . والمسألة بهذه الحدود قد يكون القارئ البسيط فيها معذورا ، غير إنه إذا كان قارنا مثقفا له رأي فيما يقرأ أو كان باحثا يريد لبحثه ان يكتسب صفة العلمية والموضوعية أو كان مجددا يريد ان يواجه الملايين ليخطئها في ما لديها ويقدم لها معلومات جديدة ينبغي له القيام بعدة أمور قبل التصديق بالتصور الانف الذكر وهي :

١ . عليه ان يفسر ظاهرة التشابه بين الكتابين وهل هما كتابان حقا ام هما كتاب واحد بعضهما اصل والاخر مذهب بشكل طفيف ؟ .

٢ . ان يقوم بتوثيق النسختين فهل المطبوع هو نسخة المؤلف او

(١)المقالات والفرق للاشعري القمي : ١٠١-١١٥ .

(٢) ومع ان الحق لا يقاس بالكثرة العددية الا ان الكثرة هنا لها حساب خاص علينا ان نوليها أهمية ونتحقق منه .

نسخة عنها او نسخة متأخرة جدا لا يعرف الاصل الذي
استنسخت عنه ؟

٣ . أن يقوم بتوثيق النص فيقارن بين النسخة التي بين يديه
والمنقول عن الاصل في كتب أخرى في فترات أقدم من
النسخة الخطية .

٤ . ان يبحث عن مصادر أخرى في الموضوع نفسه فقد يجد ما
يؤيد أو ما يعارض وعليه ان يعالج التعارض أو يرجح مصدرا
على آخر بمرجحات مقبولة علميا .

ومن المؤسف ان الاستاذ الكاتب لم يقيم بوحدة من تلك الامور
في هذا المورد الخطير وبقي في إطار نسختي النوبختي
والاشعري ليقرر الحقيقة فيقول : (ان الفرقة الامامية هي
شرذمة قليلة من بين اربع عشرة فرقة) ثم يتدرج في الحكم
الى ما نقلناه عنه آنفا .

لقد نبهناه في الحلقة الاولى يوم كتبنا ردا على ما نشره في
نشرة الشورى الى قيام الباحثين ببحوث حول نسختي الاشعري
والنوبختي وكونهما كتابا واحدا لمؤلف واحد هو النوبختي او
الاشعري القمي . ومع ذلك لم يستفد من التنبيه ولم يتعرض
لابحاث الباحثين سلباً أو إيجاباً وطبع كتابه وضمّنه ما نشره في
نشرته الشورى كثيراً من الاستشهاد في كتابه بعبارات فرق
الشيعة للنوبختي والمقالات والفرق للاشعري القمي إذ جاء
فيه ما يقرب من (٧٦) إحالة الى هذين المصدرين من أصل
(٦٢٧) إحالة الى مصادر أخرى في القسم الاول والثاني من
كتابيه .

-[٢٩]-

ما نقله الشيخ المفيد عن كتاب فرق الشيعة :

مضافا الى ذلك لم يقارن بين ما نقله الشيخ المفيد عن النوبختي في كتابه الفصول المختارة من انقسام اصحاب الحسن العسكري (عليه السلام) الى اربع عشرة فرقة والنص عند الشيخ المفيد كما يلي :

قال الشيخ المفيد ت ٤١٣ في كتابه الفصول المختارة (ولما توفي أبو محمد الحسن بن علي بن محمد (عليه السلام) إفترق أصحابه بعده على ما حكاه أبو محمد الحسن بن موسى النوبختي بأربع عشرة فرقة ، فقال الجمهور منهم بإمامة القائم المنتظر (عليه السلام) وأثبتوا ولادته وصحوا النص عليه وقالوا هو سمي رسول الله (صلى الله عليه وآله) ومهدي الانام) (١) .

وبتضح من هذا النص ان نسخة النوبختي المطبوعة قد أصابها التحريف حين لم يذكر فيها عبارة (الجمهور منهم) (٢) .

(١) ثم ذكر الشيخ المفيد تلك الفرق وما نسب اليها من قول وناقشه ثم عقب عليه بقوله : (وليس من هؤلاء الفرق التي ذكرناها فرقة موجودة في زماننا هذه وهو سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة الا الامامية الاثنا عشرية القائلة بإمامة ابن الحسن المسمى باسم رسول الله (صلى الله عليه وآله) القاطعة على حياته وبقائه الى وقت قيامه بالسيف حسبما شرحناه فما تقدم عنهم وهم أكثر فرق الشيعة عددا وعلماء ومتكلمون ونظار وصالحون وعباد ومتفقهة وأصحاب حديث وأدباء وشعراء ، وهم وجه الامامية ورؤساء جماعتهم والمعتمد عليهم في الديانة ومن سواهم منقرضون ولا يعلم أحد من جملة الاربع عشرة فرقة التي قدمنا ذكرها ظاهرا بمقالة ولا موجودا على هذا الوصف من ديارته وإنما الحاصل منهم حكاية عن سلف وأراجيف بوجود قوم منهم لا تثبت) .

(٢) نبهنا الى وقوع التحريف في نسخة فرق الشيعة بالمقارنة بين نصها ونص الشيخ المفيد عن النوبختي أخونا الحجة الشيخ عبد الله الدشتي جزاه الله خير الجزاء .

-[٣٠]-

ما ذكره الشيخ ابو سهل النوبختي :

أقول : ويؤكد وقوع هذا التحريف في النسخة المطبوعة لكتاب فرق الشيعة للنوبختي ما ذكره الشيخ ابو سهل اسماعيل بن علي النوبختي (١) وهو خال الحسن بن علي النوبختي صاحب فرق الشيعة .

قال أبو سهل في كتابه (التنبيه في الامامة) : ان الحسن (عليه السلام) خلف جماعة من ثقاته ممن يروي عنه الحلال والحرام ويؤدي كتب شيعته واموالهم ويخرجون الجوابات وكانوا بموضع من الستر والعدالة بتعديله اياهم في حياته ، فلما مضى اجمعوا جميعاً على انه قد خلف ولدا هو الامام وامروا الناس ان لا يسألوا عن اسمه وان يستروا ذلك من اعدائه ، و طلبه السلطان اشد طلب ووكل بالدور والحبالي من جواري الحسن (عليه السلام) (٢) .

أقول : ومن البعيد جداً ان يكون ابن الاخت وهو معني بالامر غير مطلع على كتاب خاله في الموضوع نفسه وهو شيخ متكلمي الشيعة في بغداد في وقته وإذا اطلع عليه وكان مخالفا له فمن البعيد ان لا يذكر رأيه .

(١) كان وجها من وجوه علماء الشيعة سنة ٣٠٥ و حضر وفاة السفير الثاني ووصيته الى الحسين بن روح ، وكان يترقب قسم من الشيعة ان يكون هو النائب بعد وفاة السفير الثاني لوجهته وشدة اتصاله واختصاصه به وستأتي جملة أخرى من ترجمته .

(٢) أنظر إكمال الدين للشيخ الصدوق ص ٩٣ .

ما ذكره الشيخ الصدوق :

وقد اشار الى هذه الحقيقة ايضا الشيخ الصدوق في كتابه
اكمال الدين ص ٤٥ ، قال : كل من سألنا من المخالفين عن
القائم (عليه السلام) ، لم يخل من ان يكون قائلاً بامامة الائمة
الاحد عشر من آبائه (عليهم السلام) او غير قائل بامامتهم .

فان كان قائلاً بامامتهم لزمه القول بامامة الامام الثاني عشر
لنصوص آبائه الائمة (عليهم السلام) عليه باسمه ونسبه واجماع
شيعتهم على القول بامامته وانه القائم الذي يظهر بعد غيبة
طويلة فيملا الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً .

ما ذكره الذهبي :

مضافا الى ذلك فقد نص على حقيقة : (ان المعتقدين
بالمهدي بن الحسن العسكري هم جمهور أصحاب الامام
الحسن العسكري وليس شرذمة) الذهبي في كتابه (سير
اعلام النبلاء) وابن حزم الاندلسي في كتابه (الفصل)
والاشعري السني في كتابه مقالات الاسلاميين .

قال الذهبي (ت ٧٤٨) في سير اعلام النبلاء ج ١٣ / ١١٩ - ١٢٢
نقل أبو محمد بن حزم أن الحسن (بن علي بن محمد) مات
عن غير عقب . قال وثبت جمهور الرافضة على أن للحسن ابنا
أخفاه .

-[٣٢]-

ما ذكره ابن حزم ت ٥٤٨ هجرية :

وقال ابن حزم (٤٨٤-٥٤٨ هجرية) في كتابه (الفصل في
الملل) ج ٧٧/٤ (وقالت الروافض الامامة في علي وحده
بالنص عليه ثم في الحسن ثم في الحسين وادعوا نصا آخر

من النبي (صلى الله عليه وآله) عليهما بعد أبيهما ثم علي ابن الحسين لقول الله عز وجل (وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله) . قالوا فولد الحسين أحق من أخيه ثم محمد بن علي بن الحسين ثم جعفر بن علي ابن الحسين . وهذا مذهب جميع متكلميهم كهشام بن الحكم وهشام الجواليقي وداود الحواري وداود الرقي وعلي بن منصور وعلي بن هيثم وأبي علي السكاك تلميذ هشام بن الحكم ومحمد بن جعفر بن النعمان شيطان الطاق وأبي ملك الحضرمي وغيرهم .

ثم افرقت الرافضة بعد موت هؤلاء المذكورين وموت جعفر بن محمد فقالت طائفة بإمامة محمد بن إسماعيل بن جعفر . وقالت طائفة بإمامة ابنه محمد بن جعفر وهم قليلوقالت طائفة جعفر حي لم يموت . وقال جمهور الرافضة بإمامة ابنه موسى بن جعفر ثم علي ابن موسى ثم محمد بن علي بن موسى ثم علي بن محمد بن موسى ثم الحسن بن علي . ثم مات الحسن غير معقب فافترقوا فرقا وثبت جمهورهم على أنه ولد للحسن بن علي ولد فأخفاه وقيل بل ولد له بعد موته من جارية له اسمها صقيل وهو الأشهر وقال بعضهم بل من جارية له اسمها نرجس وقال بعضهم من جارية له اسمها (سوسن) .

-[٣٣]-

وقال في ج١٣٨/٤ (وقالت القطعية من الامامية الرافضة كلهم وهم جمهور الشيعة ومنهم المتكلمون والنظارون والعدد العظيم بان محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن علي ابن موسى بن جعفر بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب حي لم يموت ولا يموت حتى يخرج فيملا الارض عدلا كما ملئت جورا وهو عندهم المهدي المنتظر ، ويقول طائفة منهم ان

مولد هذا الذي لم يخلق قط في سنة ستين ومائتين سنة موت
ايه وقالت طائفة منهم بل بعد موت ابيه بمدة وقالت طائفة
منهم بل في حياة ابيه ... وكل هذا هوس ولم يعقب الحسن
المذكور ذكراً ولا اثى فهذا اول نُوك (١) الشيعة ومفتاح
عظيماهم واخفها وان كانت مهلكة (٢) .

أقول : ذكر السيد هبة الدين الشهرستاني في مقدمة كتاب فرق الشيعة
للنوبختي ان نسخة من فرق الشيعة للنوبختي كانت عند ابن حزم (٣) وهو
قرينة ثالثة على ان النسخة المتداولة من كتاب فرق الشيعة

(١) النُوك بالضم الحُمق ، والانُوك : الاحمق.

(٢) اقول : لئن لم يثق ابن حزم ونظراؤه بنقل جمهور الشيعة ان امامهم الحسن
العسكري قد ولد له ولد نص عليه بالامامة . فقد وثق بقولهم آخرون من علماء
السنة وأثبتوا أن للحسن العسكري خَلَف سماه محمدا ولقبه المهدي ومن هؤلاء :
سبط بن الجوزي الحنبلي ت ٦٤٥ في كتابه تذكرة الخواص / ٣٦٣ ، ومحمد بن طلحة
الشافعي ت ٦٥٢ في مطالب السؤول ٧٩ / ٢ وابن الصباغ المالكي في الفصول
المهمة / ٢٨٧ وابن طولون ت ٩٥٣ في كتابه الائمة الاثني عشر وغيرهم وقد عد
المرجع المعاصر الشيخ الصافي في كتابه منتخب الاثر خمسا وستين عالما من
علماء السنة ممن ذكر ذلك (انظر هامش ص ٣٢٢ فما بعدها) .

(٣) فرق الشيعة للنوبختي ، مقدمة السيد هبة الدين الشهرستاني / زي .

-[٣٤]-

محرفة في هذا الموضوع .

ما ذكره الاشعري السني في كتابه المؤلَّف سنة ٢٩٧ هجرية :

أقول : وهناك من هو أقدم من ابن حزم ممن قرر حقيقة ان
جمهور اصحاب الحسن العسكري كانوا يؤمنون بان الحسن
العسكري له ولد هو الامام الثاني عشر وهو المهدي المنتظر ،
وهو مصدر مهم جدا لا ينبغي لباحث أن يغفله وهو كتاب
(مقالات الاسلاميين) لابي الحسن الاشعري السني (ت ٣٢٤)

هجرية) وقد انتهى من تأليفه سنة ٢٩٧ هجرية (أي بعد خمس وثلاثين سنة من وفاة الحسن العسكري) .

قال أبو الحسن الأشعري السني (فالفرقة الاولى منهم وهم القطعية وانما سموا قطعية لانهم قطعوا على موت موسى بن جعفر بن محمد بن علي وهم جمهور الشيعة يزعمون ان النبي نص على امامة علي بن أبي طالب واستخلفه بعده بعينه واسمه وان عليا نص على امامة ابنه الحسن بن علي وان الحسن بن علي نص على امامة اخيه الحسين بن علي وان الحسين بن علي نص على امامة ابنه علي بن الحسين وان علي بن الحسين نص على امامة ابنه محمد بن علي وان محمد بن علي نص على امامة ابنه جعفر بن محمد وان جعفر بن محمد نص على امامة ابنه موسى بن جعفر وان موسى بن جعفر نص على امامة ابنه علي بن موسى وان علي بن موسى نص على امامة ابنه محمد بن علي بن موسى بن علي بن محمد بن علي بن موسى نص على امامة ابنه الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى وهو الذي كان بسامرا وان الحسن بن

-[٣٥]-

علي نص على امامة ابنه محمد بن الحسن بن علي وهو الغائب المنتظر عندهم الذي يدعون انه يظهر فيملا الارض عدلا بعد ان ملئت ظلما وجورا) .

ويتضح من ذلك كله في ضوء المصادر الشيعية والسنية القديمة : ان جمهور اصحاب الحسن العسكري وثقاته وهم جمهور الشيعة آنذاك كانوا يقولون بالولد وكون ابيه الحسن ٧ قد نص على امامته وانه المهدي الموعود طوال الغيبة

الصغرى (أي القرن الثالث الهجري والربع الاول من القرن الرابع الهجري) .

القضية الثانية :

قضية الحيرة في بدء الغيبة الكبرى

مما لا شك فيه ان قسما كبيرا من الشيعة عاشوا حيرة شاملة حين بلغهم خبر انقطاع النيابة الخاصة بعد وفاة النائب الرابع ، حيث لا يوجد مرجع معين من الامام المهدي (عليه السلام) ينهض بأمورهم ، مع كثرة الشبهات التي أثارها الزيدية والمعتزلة وغيرهم ، وتصدى علماء الشيعة في تلك الفترة لرفع الحيرة التي نشأت بسبب ذلك وكتبوا كتبا خالدة منها :-

- كتاب (الغيبة) لمحمد بن ابراهيم النعماني (ألفه بين سنة ٣٣٣ هجرية وسنة ٣٤٢ هجرية) .

- و (الامامة والتبصرة من الحيرة) لعلي بن بابويه (ت ٣٢٩)

- و (إكمال الدين و إتمام النعمة في إثبات الغيبة وكشف الحيرة)

-[٣٦]-

لمحمد بن علي بن بابويه (ت ٣٨٦) .

- و (الغيبة) للشيخ الطوسي (ت ٤٦٠) .

- وغيرها .

قال علي بن بابويه في الامامة والتبصرة ص ٩ : (رأيت كثيرا ممن صح عقده ، وثبتت على دين الله وطأته ، وظهرت في الله

خشيتيه ، قد أحادثه الغيبة ، وطال عليه الامد حتى دخلته
الوحشة ، ... فجمعت أخبارا تكشف الحيرة ...)

وقال النعماني في كتاب الغيبة ص ٢٠ : (أما بعد فإننا رأينا
طوائف من العصاة المنسوبة إلى التشيع المنتمية إلى
نبيها محمد وآله صلى الله عليه وآله - ممن يقول بالامامة التي
جعلها الله برحمته دين الحق ولسان الصدق وزينا لمن دخل
فيها ونجاة وجمالا لمن كان من أهلها وفاز بذمتها وتمسك
بعقدتها ووفى لها بشروطها من المواظبة على الصلوات وإيتاء
الزكوات والمساقة إلى الخيرات ، واجتناب الفواحش
والمنكرات ، والتتزه عن سائر المحظورات ، ومراقبة الله تقدر
ذكره في الملا والخلوات ، وتشغل القلوب وإتباع الانفس
والإبدان في حيازة القربات - قد تفرقت كلمها ، وتشعبت
مذاهبها ، واستهانت بفرائض الله عز وجل ، وحثت إلى محارم
الله تعالى ، فطار بعضها علوا ، وانخفض بعضها تقصيرا ،
وشكوا جميعا إلا القليل في إمام زمانهم وولى أمرهم وحجة
ربهم ... للمحنة الواقعة بهذه الغيبة التي سبق من رسول الله
(صلى الله عليه وآله) ذكرها ، وتقدم من أمير المؤمنين (عليه
السلام) خبرها ، ونطق في المأثور من خطبه والمروي عنه
من كلامه وحديثه بالتحذير من فتنتها ، وحمل أهل العلم

-[٣٧]-

والرواية عن الأئمة من ولده : واحدا بعد واحد أخبارها حتى ما
منهم أحد إلا وقد قدم القول فيها ، ... ووجدنا الرواية قد أتت
عن الصادقين (عليهم السلام) بما أمروا به من وهب الله
عز وجل له حظا من العلم وأوصله منه إلى ما لم يوصل إليه
غيره من تبين ما اشتبه على إخوانهم في الدين ، وإرشادهم
في الحيرة إلى سواء السبيل ، وإخراجهم عن منزلة الشك إلى
نور اليقين . فقصدت القرية إلى الله عز وجل بذكر ما جاء عن

الائمة الصادقين الطاهرين (عليهم السلام) من لدن أمير المؤمنين (عليه السلام) إلى آخر من روي عنه منهم في هذه الغيبة التي عمى عن حقيقتها ونورها من أبعد الله عن العلم بها والهداية إلى ما أوتي عنهم (عليهم السلام) فيها ما يصح لاهل الحق حقيقة ما روه ودانوا به ، وتؤكد حجتهم بوقوعها وبصدق ما آذنوا به منها .

وإذا تأمل من وهب الله تعالى له حسن الصورة وفتح مسامع قلبه ، ومنحه جودة القريحة وأتحفه بالفهم وصحة الرواية بما جاء عن الهداة الطاهرين صلوات الله عليهم على قديم الايام وحديثها من الروايات المتصلة فيها ... عَلِمَ أَنَّ هذه الغيبة لو لم تكن ولم تحدث مع ذلك ومع ما روي على مر الدهور فيها لكان مذهب الامامة باطلا (١) لكن الله تبارك وتعالى صدق إنذار الائمة (عليهم السلام) بها ، وصحح قولهم فيها في عصر بعد عصر) .

وقال محمد بن علي بن بابويه في كتابه (إكمال الدين و إتمام)

(١) مراده ان خبر الغيبة متواتر عن الائمة (عليهم السلام) فإذا لم تقع فإن معنى ذلك تخلف الاخبار عن الواقع وبالتالي يؤدي الى هدم التصديق المطلق بالاخبار الثابتة عن الائمة (عليهم السلام) .

-[٣٨]-

النعمة في إثبات الغيبة وكشف الحيرة) ص ٢ : إن الذي دعاني إلى تأليف كتابي هذا أنني لما قضيت وطري من زيارة علي بن موسى الرضا صلوات الله عليه رجعت إلى نيسابور وأقمت بها ، فوجدت أكثر المختلفين إلى من الشيعة قد حيرتهم الغيبة ، ودخلت عليهم في أمر القائم (عليه السلام) الشبهة ،

وعدلوا عن طريق التسليم إلى الاراء والمقائيس ، فجعلت
أبذل مجهودي في إرشادهم إلى الحق وردهم إلى الصواب
بالاخبار الواردة في ذلك عن النبي والائمة صلوات الله عليهم ،
حتى ورد إلينا من بخارا شيخ من أهل الفضل والعلم والنباهة
يلد قم ، طال ما تمنيت لقاءه واشتقت إلى مشاهدته لدينه
وسديد رأيه واستقامة طريقته ، وهو الشيخ نجم الدين أبوسعيد
محمد بن الحسن بن محمد بن أحمد بن علي بن الصلت
القمي ... فيينا هو يحدثني ذات يوم إذ ذكر لي عن رجل قد
لقيه ببخارا من كبار الفلاسفة والمنطقيين كلما في
القائم (عليه السلام) قد حيره وشككه في أمره لطول غيبته
وانقطاع أخباره ، فذكرت له فصولا في إثبات كونه (عليه
السلام) ورويت له أخبارا في غيبته عن النبي وائمة (عليهم
السلام) سكنت إليها نفسه ، وزال بها عن قلبه ما كان دخل عليه
من الشك والارتباب والشبهة ، وتلقى ما سمعه من الآثار
الصحيحة بالسمع والطاعة والقبول والتسليم ، وسألني أن
أصنف (له) في هذا المعنى كتابا ، فأجبتة إلى ملتسمه ووعده
جمع ما ابتغى إذا سهل الله لي العود إلى مستقري ووطني
بالري .

فيينا أنا ذات ليلة أفكر فيما خلفت ورأيت من أهل وولد وإخوان
ونعمة إذ غلبني النوم فرأيت كأني بمكة أطوف حول بيت الله
الحرام وأنا

-[٣٩]-

في الشوط السابع عند الحجر الاسود أستلمه وأقبله ، وأقول "
أمانتي أديتها وميثاقي تعاهدته لتشهد لي بالموافاة " فأرى
مولانا القائم صاحب الزمان - صلوات الله عليه - واقفا بباب
الكعبة ، فأدنو منه على شغل قلب وتقسم فكر ، فعلم (عليه
السلام) ما في نفسي بتفرسه في وجهي ، فسلمت عليه فرد

علي السلام ، ثم قال لي لم لا تصنف كتابا في الغيبة حتى تكفي ما قد همك ؟ فقلت له يا ابن رسول الله قد صنفت في الغيبة أشياء ، فقال (عليه السلام) ليس على ذلك السبيل أمرٌ أن تصنف الان كتابا في الغيبة واذكر فيه غيبات الانبياء (عليهم السلام) . ثم مضى صلوات الله عليه .

فانتبهت فزعا إلى الدعاء والبكاء والبث والشكوى إلى وقت طلوع الفجر ، فلما أصبحت ابتدأت في تأليف هذا الكتاب ممثلاً لأمر ولي الله وحجته ، مستعينا بالله ومتوكلا عليه ومستغفرا من التقصير ، وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب) .

أقول :

أن السر في هذه الحيرة هو انقضاء الجيل الذي شاهد الامام (عليه السلام) وتعامل معه حسيا ونشر أخباره بين الشيعة بشكل خاص ، وكون الغيبة ظاهرة جديدة لم يسبق لها مثيل في المجتمع الاسلامي مع وجود شبهات وتساؤلات من الخصوم .

وقد وفق العلماء المذكورون ونظراؤهم رحمهم الله جميعا في الاجابة على كل شبهة اثيرت حول الغيبة وما يرتبط بها حتى عادت الغيبة لدى الشيعة بمنزلة المشاهدة وصارت دليلا آخر على صدق إمامة

-[٤٠]-

أهل البيت (عليهم السلام) وآية من آياتهم كما أشار النعماني الى ذلك .

وفي ضوء ما بيناه يتضح :

ان قول الاستاذ الكاتب : "اذا استثنينا شرذمة قليلة ، ان اجماع الشيعة في القرن الثالث والقرن الرابع كان قائماً على عدم الايمان بوجود (محمد بن الحسن العسكري) وقد ذكر ذلك عامة مؤرخي الشيعة كالنوبختي والاشعري والكليني والنعماني والصدوق والمفيد والطوسي ، الذي اطلقوا على ذلك العصر اسم (عصر الحيرة) . (٢٣٤-٢٣٥) "

لم يكن قد تحرّى فيه الامانة والدقة العلمية ، ولا استوعب المصادرالاساسية في مثل هذه القضية الخطيرة .

الفصل الثاني

الامامة بعد الحسن والحسين (ع) لا تكون في أخوين

قوله : وكان الدافع الرئيسي لهذا القول (أي ان للحسن العسكري ولد) هو التمسك بقانون (الوراثة العمودية) و(عدم جواز انتقال الامامة الى أخوين بعد الحسن والحسين) وبالرغم من أنه (أي القانون المذكور) كان قولاً ضعيفاً ولم يجمع الشيعة الامامية عليه في ذلك الوقت خلافاً لما ادعى الطوسي بعد ذلك بمأتي عام

أقول : ان قانون الوراثة العمودية وعدم جواز انتقال الامامة الى أخوين بعد الحسن والحسين مما اتفق عليه جمهور الشيعة الامامية بعد الامام الصادق (عليه السلام) في القرن الثاني والثالث وقد نقل هذه الحقيقة النوبختيان الخال وابن اخته والاشعري القمي في كتبهم قبل الشيخ الطوسي بأكثر من مائة عام ، هذا مضافاً الى الروايات الصحيحة الواردة بذلك

-[٤٣]-

نص الشبهة

قال : أن القول بـ (عدم جواز انتقال الامامة الى أخوين بعد الحسن والحسين ووجوب استمرارها في الاعقاب) قول

ضعيف ولم يجمع الشيعة الامامية عليه في ذلك الوقت خلافا لما ادعى الطوسي بعد ذلك بمأتي عام . (ص ١٨٩) .

الرد على الشبهة

أقول : بل هو قول جمهور الشيعة الامامية والمشهور بل المتواتر بينهم قبل ولادة المهدي (عليه السلام) كما نقله اسماعيل بن علي النوبختي في كتابه (التنبيه في الامامة) وابن أخته الحسن بن موسى النوبختي في كتابه فرق الشيعة والاشعري القمي في كتابه المقالات والفرق على فرض تعدد الكتابين المتداولين .

قول أبي سهل النوبختي :

قال اسماعيل بن علي النوبختي في كتاب التنبيه :
(وعلمنا بالاخبار المتواترة عن الائمة الصادقين (عليهم السلام) ان الامامة لا تكون بعد كونها في الحسن والحسين (عليه السلام) الا في ولد الامام ولا يكون

-[٤٤]-

في اخ ولا قرابة) (١) .

قول الاشعري القمي :

وقال الاشعري القمي في المقالات والفرق :
(ففرقة منها وهي المعروفة بالامامية قالت لله في ارضه بعد مضي الحسن بن علي حجة على عباده وخليفة في بلاده ، قائم بامرهم من ولد الحسن بن علي بن محمد بن علي الرضا ،

... على المنهاج الاول والسنن الماضية من الائمة الجارية ،
فيمن مضى منهم القائمة فيمن بقى منهم ، الى ان تقوم
الساعة من وتيرة الاعقاب ، ونظام الولادة ، ولا يتقل ولا يزول
عن حالها ، ولا يكون الامامة ولا يعود في اخوين بعد الحسن
والحسين ، ولا يجوز ذلك ولا يكون الا في عقب الحسن بن
علي بن محمد الى فناء الخلق وانقطاع امر الله ونهيه ورفع
التكليف عن عباده ، متصل ذلك ما اتصلت امور الله ، ولو كان
في الارض رجلان كان احدهما الحجة ، ولو مات احدهما لكان
الباقى منهما الحجة ، ما اتصل امر الله ودام نهيه في عباده ،
وما كان تكليفه قائماً في خلقه ،

و لا يجوز ان تكون الامامة في عقب من يموت في حياة ابيه ،
ولا في وصي له من اخ ولا غيره ، اذا لم تثبت للميت في حياه
ابيه في نفسه امامة ولم يلزم العباد به حجة ...

وذلك ان المأثور عن الائمة الصادقين مما لا دفع بين هذه
العصاة

(١) إكمال الدين للصدوق ٩٢/ .

-[٤٥]-

من الشيعة الامامية ، ولا شك فيه عندهم ولا ارتياب ، ولم يزل
اجماعهم عليه لصحة مخرج الاخبار المروية فيه وقوة اسبابها ،
وجودة اسانيدھا وثقة ناقلیھا (١) .

قول علي بن الحسن النوبختي :

وقال علي بن الحسن النوبختي في فرق الشيعة :

« قالت الفرقة الثانية عشرة وهم (الامامية) ليس القول كما قال هؤلاء كلهم بل لله عز وجل في الارض حجة من ولد الحسن بن علي وامر الله بالغ وهو وصي لاييه على المنهاج الاول والسنن الماضية ولا تكون الامامة في اخوين بعد الحسن والحسين (عليهما السلام) . ولا يجوز ذلك ولا تكون الا في عقب الحسن بن علي الى ان ينقضي الخلق متصلا ذلك ما اتصلت امور الله تعالى . ولو كان في الارض رجلان لكان احدهما الحجة ولو مات احدهما لكان الاخر الحجة ما دام امر الله ونهيه قائمين في خلقه . ولا يجوز ان تكون الامامة في عقب من لم تثبت له امامة ولم تلزم العباد به حجة ممن مات في حياة ابيه ولا في ولده ...

وهذا الذي ذكرناه هو المأثور عن الصادقين الذي لا تدافع له بين هذه العصاة ولا شك فيه لصحة مخرجه وقوة اسبابه وجودة اسناده (٢) .

وفي ضوء ذلك فان الشيخ الطوسي كان قوله مؤكدا لما نقله

(١) المقالات والفرق / ١٠٣ .

(٢) فرق الشيعة / ١١١ ، أوردناه إلى جنب كتاب المقالات والفرق على فرض تعددهما .

-[٤٦]-

النوبختي والاشعري القمي وليس مؤسسا » .

نموذج من الروايات :

أما الاخبار في ذلك فكثيرة نذكر منها ما رواه الكليني في الكافي بأسانيد صحيحة .

عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن الحسين بن ثوير بن أبي فاختة ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال لا تعود الامامة في أخوين بعد الحسن والحسين أبدا ، إنما جرت في علي بن الحسين كما قال الله تبارك وتعالى "واولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله" فلا تكون بعد علي بن الحسين (عليه السلام) إلا في الاعقاب وأعقاب الاعقاب (١) .

وعن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن سليمان بن جعفر الجعفري ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال لا تجتمع الامامة في أخوين بعد الحسن والحسين إنما هي في الاعقاب وأعقاب الاعقاب (٢) .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن أبي الحسن الرضا (عليه السلام) أنه سئل أ تكون الامامة في عم أو خال ؟ فقال لا ، فقلت ففي أخ ؟ قال لا ، قلت ففي من ؟ قال في ولدي ، وهو يومئذ لا ولد له (٣) .

(١) الكافي ج ١ ص ٢٨٥ .

(٢) الكافي ج ١ ص ٢٨٦ .

(٣) الكافي ج ١ ص ٢٨٦ .

الفصل الثالث

روايات اهل البيت (ع) في تشخيص هوية
الامام المهدي (ع)

قوله : اما الروايات الواردة حول الغيبة والغائب فهي لا تتحدث عن غائب بالتحديد ... وهي لا تتحدث عن أمر قبل وقوعه حتى يكون ذلك إعجازا ودليلا على صحة الغيبة كما قال الشيخ الصدوق .

أقول : إن روايات أهل البيت المتداولة عند الشيعة في القرن الثاني الهجري تتحدث عن غائب بالتحديد وهو الامام الثاني عشر من أئمة أهل البيت والخامس من ولد الصادق (عليه السلام) ، وانه يغيب غيبتين إحداهما طويلة ثم يقوم بعدها ، وبالتالي فهي تتحدث عن أمر قبل وقوعه ، وفيما يلي طرف مما رواه الحسن بن محبوب السراة (١٤٩- ٢٢٤ هجرية) في كتابه المشيخة وغيره من كتبه وكتب غيره التي كانت متداولة عند الشيعة قبل ولادة المهدي بنصف قرن تقريبا .

-[٤٩]-

نص الشبهة

قال : (اما الروايات الواردة حول الغيبة والغائب فهي لا تتحدث عن غائب بالتحديد ... وهي لا تتحدث عن أمر قبل وقوعه حتى يكون ذلك إعجازا ودليلا على صحة الغيبة كما قال الشيخ الصدوق) ص ١٩٧ بيروتية .

(إن تحديد هوية الامام المهدي بالثاني عشر من إئمة أهل البيت قد حدث في وقت متأخر بعد وفاة الامام الحسن العسكري بفترة طويلة إي في بداية القرن الرابع الهجري) .

ولو كانت هوية المهدي قد تحددت من قبل منذ زمان رسول الله (صلى الله عليه وآله) أو الائمة الاحد عشر السابقين لما اختلف المسلمون ولا الشيعة ولا الامامية ولا شيعة الحسن العسكري في تحديد هوية المهدي (١٨٢) .

الرد على الشبهة

أقول : إن روايات أهل البيت (عليهم السلام) المتداولة عند الشيعة في القرن الثاني الهجري والربع الاول من القرن الثالث

الهجرى تتحدث عن غائب بالتحديد وبالتالي فهي قد أخبرت
عن أمر قبل وقوعه .

-[٥٠]-

وقد ذكرت هذه الروايات ان القائم المهدي الذي يصلي خلفه
عيسى بن مريم هو الثانى عشر من أهل البيت وهو التاسع
من ذرية الحسين وفي بعضها هو السابع من ذرية الباقر وفي
بعضها هو السادس من ذرية الصادق وفي بعض هذه
الروايات هو الخامس من ولد الكاظم هذا مضافا الى روايات
كثيرة جدا تشير الى أن هذا القائم له غيبة طويلة ، وفي روايات
اخرى ان له غيبتين إحداهما طويلة يقال له فيها مات أو هلك ،
وفي بعضها انه تخفى ولادته على الناس ، وفي بعضها هو
الذي يقول الناس عنه لم يولد بعد وفي بعضها انه اصغر الائمة
سنا وأخملهم ذكرا .

وليس بعد هذه الاوصاف من غموض كما يدعى الاستاذ
الكاتب مضافا الى ذلك العلامات التي ذكرت كمقدمة لظهوره
من قبيل زوال ملك بني العباس وخروج السفينى والصيحة في
شهر رمضان وانه لا يقوم حتى يذهب ثلثا الناس وانه لا تبقى
فئة من الناس لا تجرب حظها من الحكم والسيرة بين الناس
وانه يظهر في زمانه عيسى ويصلي خلفه .

ان هذه الصفات و العلامات لا تبقى مجالا للقول ان الروايات
الواردة في المهدي غامضة ولم تحدد هويته كما ادعى ذلك
الاستاذ الكاتب.

وقد ذكر تلك الروايات علماء الشيعة الاقدمين وقدموها
كظاهرة ملفتة للنظر وعلامة من علامات صدق إمامة أهل
البيت (عليهم السلام) .

تعليق الشيخ أبي سهل النوبختي على أخبار الغيتين :

قال الشيخ أبي سهل النوبختي (رحمه الله) : « وصحة غيبته
بالأخبار المشهورة في غيبة الإمام (عليه السلام) وإن له غيتين
إحداهما أشد من الأخرى .

ومذهبنا في غيبة الإمام في هذا الوقت لا يشبه مذهب
الممطورة في موسى (١) بن جعفر لأن موسى مات ظاهراً
ورآه الناس ميتاً ودفن دفناً مكشوفاً ومضى لموته أكثر من مائة
سنة وخمسين سنة لا يدعي أحد أنه يراه ولا يكاثره ولا يرأسه ،
ودعواهم أنه حي فيه أكاذيب الحواس التي شاهدته ميتاً وقد
قام بعده عدة أئمة فأتوا من العلوم بمثل ما أتى به موسى
وليس في دعوانا هذه غيبة الإمام أكاذيب للحس ولا محال ولا
دعوى تنكرها العقول ولا تخرج من العادات وله إلى هذا
الوقت من يدعي من شيعته الثقات المستورين أنه باب إليه
وسبب يؤدي عنه إلى شيعته أمره ونهيه ولم تطل المدة في
الغيبة طويلاً يخرج من عادات من غاب .

**فالتصديق بالأخبار يوجب : اعتقاد إمامة ابن الحسن (عليه
السلام) على ما شرحت .**

وإنه قد غاب كما جاءت الأخبار في الغيبة فإنها جاءت مشهورة
متواترة وكانت الشيعة تتوقعها وتترجأها كما ترجوا بعد هذا
من قيام القائم (عليه السلام) بالحق وإظهار العدل .

(١) هم الواقفية وهو لقب غلب عليها .

ونسأل الله عز وجل توفيقاً وصبراً جميلاً برحمته» (١) .

تعليق النعماني على اخبار الغيتين :

وقال النعماني (رحمه الله) معلقاً على أخبار الغيتين :

« هذه الاحاديث التي يذكر فيها أن للقائم (عليه السلام) غيتين أحاديث قد صحت عندنا بحمد الله ، وأوضح الله قول الأئمة (عليهم السلام) وأظهر برهان صدقهم فيها .

فأما الغيبة الاولى : فهي الغيبة التي كانت السفراء فيها بين الامام (عليه السلام) وبين الخلق قياماً منصوبين ظاهرين موجودي الاشخاص والاعيان ، يخرج على أيديهم غوامض العلم ، و عوبص الحكم ، والاجوبة عن كل ما كان يسأل عنه من المعضلات والمشكلات ، و هي الغيبة القصيرة التي انقضت أيامها وتصرمت مدتها (٢) .

والغيبة الثانية : هي التي ارتفع فيها أشخاص السفراء والوسائط للامر الذي يريد الله تعالى ، والتدبير الذي يمضيه في الخلق ، ولوقوع التمحيص والامتحان و البلية والغربة والتصفية على من يدعي هذا الامر كما قال الله عزوجل " ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب . وما كان الله ليطلعكم على الغيب " وهذا زمان ذلك قد حضر ، جعلنا الله فيه من الثابتين على الحق ، وممن لا

(١) اكمال الدين للشيخ الصدوق ٩٢/ .

(٢) يدل كلامه هذا انه ألف كتابه (الغيبة) بعد وفاة النائب الرابع علي بن محمد السمري أي بعد سنة ٣٢٩هـ .

يخرج في غربال الفتنة .

فهذا معنى قولنا " له غيبتان " ونحن في الاخيرة نسأل الله أن يقرب فرج أوليائه منها ويجعلنا في حيز خيرته وجملة التابعين لصفوته ، ومن خيار من ارتضاه وانتجبه لنصرة وليه وخليفته فإنه ولي الاحسان ، جواد منان » .

وقال (رحمه الله) معقبا على اخبار علامات الظهور وبعض صفات القائم (عليه السلام) :

« العلامات التي ذكرها الائمة : مع كثرتها واتصال الروايات بها وتواترها واتفاقها موجبة ألا يظهر القائم إلا بعد مجيئها وكونها ، إذ كانوا قد أخبروا أن لابد منها وهم الصادقون ، حتى إنه قيل لهم " نرجو أن يكون ما نؤمل من أمر القائم (عليه السلام) ولا يكون قبله السفياني " فقالوا " بلى والله إنه لمن المحتوم الذي لابد منه " . ثم حققوا كون العلامات الخمس التي أعظم الدلائل والبراهين على ظهور الحق بعدها ، كما أبطلوا أمر التوقيت وقالوا " من روى لكم عنا توقيتا فلا تهابوا أن تكذبوه كائنا من كان فإننا لا نوقت " وهذا من أعدل الشواهد على بطلان أمر كل من ادعى أو ادعى له مرتبة القائم ومنزلتهوظهر قبل مجيء هذه العلامات ، لا سيما وأحواله كلها شاهدة ببطلان دعوى من يدعى له ، ونسأل الله أن لا يجعلنا ممن يطلب الدنيا بالزخارف في الدينوالتمويه على ضعفاء المرتدين ، ولا يسلبنا ما منحنا به من نور الهدى وضيائه ، وجمال الحق وبهائه بمنه وطوله .

انظروا رحمكم الله - يا معشر الشيعة إلى ما جاء عن الصادقين (عليهم السلام)

في ذكر سن القائم (عليه السلام) وقولهم إنه وقت إفضاء أمر
الامامة إليه أصغر الائمة سنا وأحدثهم ، وإن أحدا ممن قبله لم
يفض إليه الامر في مثل سنه ، وإلى قولهم " واخملنا ذكرا "
يشيرون بخمول ذكره إلى غيبة شخصه واستتاره ، وإذا جاءت
الروايات متصلة متواترة بمثل هذه الاشياء قبل كونها ، ويحدث
هذه الحوادث قبل حدوثها ، ثم حققها العيان والوجود ، وجب
أن تزول الشكوك عن فتح الله قلبه ونوره وهده ، وأضاء له
بصره .

والحمد لله الذي يختص برحمته من يشاء من عباده بتسليمهم
لامره وأمر أوليائه ، وإيقانهم بحقيقة كل ما قاله ، وإثقا بحقيقة
كل ما يقول الائمة من غير شك فيه ولا ارتياب ، إذ كان الله
عز وجل قد رفع منزلة حججه ... وجعل الجزاء على التسليم
لقولهم والرد إليهم الهدى والثواب وعلى الشك والارتياب فيه
العمى وأليم العذاب ، وإياه نسأل الثواب على ما من به ،
والمزيد فيما أولاه وحسن البصيرة فيما هدى إليه فإنما نحن به
وله . «

تعليق الشيخ الصدوق على أخبار الغيبة :

قال الشيخ الصدوق (رحمه الله) :

(أن الائمة (عليهم السلام) قد أخبروا بغيبة ووصفوا كونها
لشيعتهم فيما نُقل عنهم واستُحفظ في الصحف ودون في
الكتب المؤلفة من قبل أن تقع الغيبة بمائتي سنة أو أقل أو
أكثر .

فليس أحد من أتباع الائمة (عليهم السلام) إلا وقد ذكر ذلك في
كثير من كتبه

ورواياته ودونه في مصنفاته وهي الكتب (١) التي تعرف بالاصول مدونة مستحفظة عند شيعة آل محمد (عليهم السلام) من قبل الغيبة بما ذكرنا من السنين ، وقد أخرجت ما حضرني من الاخبار المسندة في الغيبة في هذا الكتاب في مواضعها .

فلا يخلو حال هؤلاء الاتباع المؤلفين للكتب أن يكونوا علموا الغيب بما وقع الان من الغيبة ، فألفوا ذلك في كتبهم ودونوه في مصنفاتهم من قبل كونها ، وهذا محال عند أهل اللب والتحصيل .

أو أن يكونوا (قد) أسسوا في كتبهم الكذب فاتفق الامر لهم كما ذكروا وتحقق كما وضعوا من كذبهم على بعد ديارهم واختلاف آرائهم وتباين أقطارهم ومحالهم ، وهذا أيضا محال كسبيل الوجه الاول .

فلم يبق في ذلك إلا أنهم حفظوا عن أئمتهم المستحفظين للوصية (عليهم السلام) عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) من ذكر الغيبة وصفة كونها في مقام بعد مقام إلى آخر المقامات مادونوه في كتبهم وألفوه في اصولهم .

وبذلك وشبهه فلج الحق وزهق الباطل . إن الباطل كان زهوقا (٢) .

تعليق الطبرسي في إعلام الوري على أخبار الغيبة :

قال الطبرسي (رح) مما يدل على صحة إمامته (عليه السلام) النص عليه بذكر غيبته ، و صفتها التي يختصها ووقوعها على الحد المذكور من غير

(١) أقول ستأتي طرف من أحاديث هذه الكتب في الغيبة مما أشار اليه الشيخ الصدوق وحياة اصحابها بين السنوات (١٤٥-١٦٠) - والسنوات (٢١٠-٢٣٠) .

-[٥٦]-

اختلاف حتى لم يخرم منه شيئاً وليس يجوز في العادات أن تولد جماعة كثيرة كذبا يكون خبرا عن كائن فيتفق ذلك على حسب ما وصفوه .

وإذا كانت أخبار الغيبة قد سبقت زمان الحجة (عليه السلام) بل زمان أبيه وجده حتى تعلقت الكيسانية والناووسية والممطورة (١) بها وأثبتها المحدثون من الشيعة في اصولهم المؤلفة في أيام السيدين الباقر والصادق (عليهما السلام) (٢) وأثروها عن النبي و الائمة (عليهم السلام) واحد بعد واحد صح بذلك القول في إمامة صاحب الزمان بوجود هذه الصفة له والغيبة المذكورة ، في دلائله وأعلام إمامته ، وليس يمكن أحدا دفع ذلك .

ومن جملة ثقات المحدثين والمصنفين من الشيعة الحسن بن محبوب السراد وقد صنف كتاب المشيخة الذي هو في اصول الشيعة أشهر من كتاب المزني و أمثاله قبل زمان الغيبة بأكثر من مائة سنة فذكر فيه بعض ما أوردناه من أخبار الغيبة فوافق المخبر ، وحصل كما تضمنه الخبر بلا اختلاف (٣) .

أقول :

وفيما يلي طرف مما رواه الحسن بن محبوب السراد (١٤٩- ٢٢٤

(١) هم الواقفية .

(٢) من قبيل أصل زرارة وأصل محمد بن مسلم وإبراهيم بن عمر وأبي حمزة الثمالي وعبد الله بن بكير وأبان بن عثمان وغيرهم .

(٣) بحار الانوار ج ٥١ ص ٣٦٤ عن إعلام الوری للطبرسی .

-[٥٧]-

هجرية) في كتاب مشيخته المشهور المتداول عند الشيعة قبل ولادة المهدي بنصف قرن تقريبا وطرف مما رواه ايضا معاصرو الحسن بن محبوب في كتبهم أمثال محمد بن ابي عمير (ت ٢١٧) ، و صفوان بن يحيى (ت ٢١٠) ومحمد بن اسماعيل بن بزيع ، وعبد الله بن سنان (ت ٢٢٠) ، ومحمد بن سنان ، والحسن بن ايوب ، وعبد الله بن حماد الانصاري ، وأحمد بن الحسن الميثمي ، والعباس بن عامر القصباني ، وعثمان بن عيسى ، والحسن بن علي بن فضال (ت ٢٢٤) ، وعبد الله بن جبلة (ت ٢١٩) ، وعلي بن حسان .

روايات الحسن بن محبوب السّرّاد ومعاصريه في المهدي (عليه السلام)

الغية الكبرى :

الحسن بن محبوب (١) عن هشام بن سالم ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي إسحاق السبيعي قال سمعت من يوثق به من أصحاب أمير

(١) يكنى أبا علي ، مولى بجيلة كوفي يعد ابرز أربعة وجوه شيعية إمامية في عصره ، روى عن ستين رجلا من أصحاب أبي عبد الله (عليه السلام) ، وروى عن الامام الكاظم والرضا (عليه السلام) ، وكان جليل القدر ، وعدّه الكشي من الفقهاء الذين أجمع الشيعة على تصحيح ما يصح عنهم عند تسمية الفقهاء من أصحاب أبي إبراهيم وأبي الحسن الرضا (عليهما السلام) ، له كتب كثيرة ، منها : كتاب المشيخة ، كتاب الحدود ، كتاب الديات ، كتاب الفرائض ، كتاب النكاح ، كتاب الطلاق ، كتاب النوادر ، نحو ألف ورقة ، وزاد ابن النديم : كتاب التفسير ، وله كتاب العتق . جاءت أخباره في المهدي (عليه السلام) ضمن كتابه (المشيخة) الذي يقول

عنه الطبرسي في كتابه (إعلام الوري) : (هو في اصول الشيعة أشهر من كتاب المزني) .

-[٥٨]-

المؤمنين (عليه السلام) يقول قال أمير - المؤمنين (عليه السلام) في خطبة خطبها بالكوفة طويلة ذكرها " اللهم لا بد لك من حجج في أرضك حجة بعد حجة على خلقك ، يهدونهم إلى دينك ، ويعلمونهم علمك لكيلا يتفرق أتباع أوليائك ، ظاهر غير مطاع ، أو مكتتم خائف يترقب ... (١) .

وعنه عن علي بن رئاب ، عن زرارة قال سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول إن للقائم غيبة قبل ظهوره ، قلت ولم ؟ قال يخاف - وأوماً بيده إلى بطنه . - قال زرارة يعني القتل (٢) .

محمد بن أبي عمير (٣) عن جميل بن دراج ، عن زرارة قال قال أبو

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٣٦ قال أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد ابن عقدة قال : حدثنا محمد بن المفضل ؛ و سعدان بن إسحاق ؛ وأحمد بن الحسين بن عبد الملك ؛ ومحمد بن أحمد القطواني قالوا : حدثنا الحسن بن محبوب .

(٢) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٤٨١ : عبد الواحد بن محمد بن عبدوس العطار (رضي الله عنه) قال : حدثنا علي ابن محمد بن قتيبة ، عن حمدان بن سليمان ، عن محمد بن الحسين ، عن ابن محبوب .

(٣) قال النجاشي : " محمد بن أبي عمير زياد بن عيسى ، أبوأحمد الأزدي ، بغدادى الاصل والمقام ، لقي أبا الحسن موسى (عليه السلام) ، وسمع منه أحاديث ، وروى عن الرضا (عليه السلام) . جليل القدر ، عظيم المنزلة فينا وعند المخالفين ، الجاحظ يحكى عنه في كتبه ، وقد ذكره في المفاخرة بين العدنانية والقحطانية ، وقال في البيان والتبيين : حدثني إبراهيم بن داجة ، عن ابن أبي عمير وكان وجهاً من وجوه الرافضة . وكان حبس في أيام الرشيد فقليل ليلى القضاء ، وقيل إنه ولي بعد ذلك ، وقيل بل ليدل على مواضع الشيعة ، وأصحاب

موسى بن جعفر (عليه السلام) ، وروي أنه ضرب أسواطاً بلغت منه فكاد أن يقر لعظيم الألم ، فسمع محمد بن يونس بن عبدالرحمان وهو يقول : إتق الله يا محمد بن أبي عمير ، فصبر ففرج الله . وروي أنه حبسه المأمون حتى ولاه قضاء بعض البلاد ، وقيل إن اخته دفنت كتبه في حالة استتارها وكونه في الحبس أربع سنين ، فهلكت الكتب ، وقيل بل تركتها في غرفة فسال عليها المطر ، فهلكت ، فحدث من حفظه ، ومما كان سلف له في أيدي الناس ، فلهذا أصحابنا يسكنون إلى مراسيله ، وقد صنف كتباً كثيرة . صنف أربعة وتسعين كتاباً ، منها : كتاب الملاحم ، المغازي وكتاب الكفر والإيمان ، وكتاب البداء ، كتاب الاحتجاج في الإمامة ، كتاب الحج ، كتاب فضائل الحج . كتاب المتعة ، كتاب الاستطاعة ، كتاب يوم وليلة ، كتاب الصلاة ، كتاب مناسك الحج ، كتاب الصيام ، كتاب اختلاف الحديث ، كتاب المعارف ، كتاب التوحيد ، كتاب النكاح ، كتاب الطلاق ، كتاب الرضاع ، النوادر وغيرها . مات محمد بن أبي عمير سنة (٢١٧) " .

-[٥٩]-

عبد الله (عليه السلام) يأتي على الناس زمان يغيب عنهم إمامهم ، فقلت له ما يصنع الناس في ذلك الزمان ؟ قال يتمسكون بالامر الذي هم عليه حتى يتبين لهم (١) .

وعنه عن صفوان بن مهران الجمال قال قال الصادق جعفر بن محمد (عليهما السلام) أما والله ليغيبن عنكم مهديكم حتى يقول الجاهل منكم ما لله في آل محمد ، ثم يقبل كالشهاب الثاقب فيملأها عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً (٢) .

صفوان بن يحيى (٣) عن ابن بكير ، عن زرارة قال سمعت أبا

(١) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٥٠ : حدثنا أبي (رضي الله عنه) قال : حدثنا عبد الله بن جعفر الحميري ، عن أيوب بن نوح ، عن محمد بن أبي عمير .

(٢) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٤١ : حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى العطار (رضي الله عنه) قال : حدثنا أبي ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن محمد بن أبي عمير .

(٣) قال النجاشي : " صفوان بن يحيى أبو محمد البجلي يباع السائري ، كوفي ، ثقة ، عين ، روى أبوه عن أبي عبد الله (عليه السلام) ، وروى هو عن الرضا (عليه السلام) ، وكانت له عنده منزلة شريفة ، ذكره الكشي في رجال أبي الحسن موسى (عليه السلام) ، وقد توكل للرضا وأبي جعفر (عليهما السلام) وسلم مذهبه من الوقف ، وكانت له منزلة من الزهد والعبادة ، وكان جماعة الواقفة بذلوا له مالا كثيرا ، وكان شريكا لعبد الله بن جندب وعلي بن النعمان ، وروي أنهم تعاقدوا في بيت الله الحرام أنه من مات منهم صلى من بقي صلاته وصام عنه صيامه وزكى عنه زكاته ، فماتا وبقي صفوان ، فكان يصلي في كل يوم مائة وخمسين ركعة ، ويصوم في السنة ثلاثة أشهر ويزكي زكاته ثلاث دفعات ، وكل ما يتبرع به عن نفسه مما عدا ما ذكرناه تبرع عنهما مثله . وحكى بعض أصحابنا أن إنسانا كلفه حمل دينارين إلى أهله إلى الكوفة ، فقال : إن جمالي مكررة وأنا أستأذن الاجراء ، وكان من الورع والعبادة على ما لم يكن عليه أحد من طبقة (رحمه الله) ، وصنف ثلاثين كتابا ، كما ذكر أصحابنا يعرف منها الآن : كتاب الوضوء ، كتاب الصلاة ، كتاب الصوم ، كتاب الحج ، كتاب الزكاة ، كتاب النكاح ، كتاب الطلاق ، كتاب الفرائض ، كتاب الوصايا ، كتاب الشراء والبيع ، كتاب العتق والتدبير ، كتاب البشارات ، نوادر ، مات صفوان بن يحيى (رحمه الله) سنة عشرة ومائتين ."

-[٦٠]-

جعفر (عليه السلام) يقول إن للقائم غيبة قبل أن يقوم ، قال قلت ولم ؟ قال يخاف - وأوماً بيده إلى بطنه - (١) .

عثمان بن عيسى الكلابي (٢) عن خالد بن نجيح ، عن زرارة بن أعين قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول إن للقائم غيبة قبل أن يقوم ، قلت له ولم ؟ قال يخاف - وأوماً بيده إلى بطنه - . ثم قال يا زرارة وهو المنتظر ، وهو الذي يشك الناس في ولادته ، منهم من يقول هو حمل ، ومنهم من يقول هو غائب ، ومنهم من يقول ما ولد ، ومنهم من يقول ولد قبل وفاة أبيه بستتين . غير أن الله تبارك وتعالى يحب أن يمتحن الشيعة فعند ذلك يرتاب المبطلون . قال زرارة فقلت جعلت فداك فإن أدركت

(١) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٤٨١ : - وبهذا الاسناد ، عن محمد بن مسعود قال : حدثني محمد بن إبراهيم الوراق قال : حدثنا حمدان بن أحمد القلانسي ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى .

(٢) قال النجاشي : " عثمان بن عيسى أبو عمرو العامري الكلابي ، ثم من ولد عبيد بن رؤاس ، فتارة يقال الكلابي وتارة العامري وتارة الرؤاسي ، والصحيح : أنه مولى بني رؤاس وكان شيخ الواقفة ووجهها ، وأحد الوكلاء المستبدين بمال موسى بن جعفر (عليه السلام) ، روى عن أبي الحسن (عليه السلام) ، ذكره الكشي في رجاله وذكر نصر بن الصباح ، قال : كان له (يعني الرضا (عليه السلام)) في يده مال فمنعه فسخط عليه ، وقال : ثم تاب وبعث إليه بالمال ، وكان يروى عن أبي حمزة ، وكان رأى في المنام أنه يموت بالحائر على صاحبه السلام ، فترك منزله بالكوفة وأقام بالحائر حتى مات ، ودفن هناك صنف كتباً ، منها كتاب المياه . وكتاب القضايا والاحكام ، وكتاب الوصايا ، وكتاب الصلاة .

-[٦١]-

ذلك الزمان فأني شيء أعمل قال يا زرارة إن أدركت ذلك الزمان فأدم هذا الدعاء " اللهم عرفني نفسك ، فإنك إن لم تعرفني نفسك لم أعرف نبيك ، اللهم عرفني رسولك فإنك إن لم تعرفني رسولك لم أعرف حجتك ، اللهم عرفني حجتك فإنك إن لم تعرفني حجتك ضللت عن ديني (١) .

الحسن بن علي بن فضال (٢) عن عبد الله بن بكير ، عن زرارة بن

(١) اكمال الدين ٣٤٢ حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى العطار (رضي الله عنه) قال : حدثنا سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عثمان بن عيسى الكلابي . ورواه بسند آخر قال وحدثنا بهذا الحديث أيضا محمد بن إسحاق (رضي الله عنه) قال : حدثنا أبو علي محمد ابن همام قال : حدثنا أحمد بن محمد النوفلي قال : حدثني أحمد بن هلال ، عن عثمان ابن عيسى الكلابي ، عن خالد بن نجيح ، عن زرارة بن أعين ، عن الصادق جعفر بن محمد (عليهم السلام) .

(٢) قال النجاشي : " الحسن بن علي بن فضال ، كوفي يكنى أبا محمد . ابن عمرو ابن أيمن مولى تيم الله ، لم يذكره أبوعمر الكشي في رجال أبي الحسن الاول (عليه السلام) . قال أبوعمر : قال الفضل بن شاذان : كنت في قطيعة الربيع في مسجد الربيع أقرأ على مقرئ يقول له : إسماعيل بن عباد ، فرأيت قوما

يتأجرون ، فقال أحدهم : بالجبل رجل يقال له ابن فضال أعبد من رأينا أو سمعنا به ، قال : فإنه ليخرج إلى الصحراء فيسجد السجدة ، فيجيء الطير فيقع عليه فما يظن إلا أنه ثوب أو خرقة ، وإن الوحش لترعى حوله فما تنفر منه لما قد أنست به ، وإن عسكر الصعاليك ليجيئون يريدون الغارة أو قتال قوم فاذا رأوا شخصه طاروا في الدنيا فذهبوا . قال أبو محمد (هو الفضل بن شاذان) : فظننت أن هذا رجل كان في الزمان الاول ، فينما أنا بعد ذلك بيسير قاعد في قطيعة الربيع مع أبي (رحمه الله) ، إذ جاء شيخ حلو الوجه حسن الشمايل عليه قميص نرسي ورداء نرسي وفي رجله نعل مخضر فسلم على أبي ، فقام إليه أبي فرحب به وبجله ، فلما أن مضى يريد ابن أبي عمير قلت : من هذا الشيخ ؟ فقال : هذا الحسن بن علي بن فضال ، قلت : هذا ذاك العابد الفاضل ؟ قال : هو ذاك ، قلت : ليس هو ذلك ، ذاك بالجبل ، قال : هو ذاك كان يكون بالجبل قال : ما أغفل (أقل) عقلك من غلام ، فأخبرته بما سمعت من القوم فيه ، قال : هو ذلك . فكان بعد ذلك يختلف إلى أبي ثم خرجت إليه بعد إلى الكوفة فسمعت منه كتاب ابن بكير وغيره من الاحاديث ، وكان يحمل كتابه و يجيء إلى الحجرة فيقرأه علي ، فلما حج ختن طاهر بن الحسين وعظمه الناس لقدره وماله ومكانه من السلطان ، وقد كان وصف له فلم يصبر إليه الحسن فأرسل إليه : أحب أن تصير إلي فإنه لا يمكنني المصير إليك فأبى ، وكلمه أصحابنا في ذلك ، فقال : مالي ولطاهر لا أقربهم ليس بيني وبينهم عمل ، فعلمت بعد هذا أن مجيئه إلي كان لدينه ، وكان مصلاه بالكوفة في الجامع عند الاسطوانة التي يقال لها السابعة ويقال لها اسطوانة إبراهيم (عليه السلام) ، وكان يجتمع هو وأبو محمد الحجال وعلي بن أسباط ، وكان الحجال يدعي الكلام فكان من أجدل الناس ، فكان ابن فضال يغري بيني وبينه في الكلام في المعرفة وكان يحبني حبا شديدا . وكان الحسن عمره كله فطحيا مشهورا بذلك حتى حضره الموت فمات وقد قال بالحق (رضي الله عنه) .

أخبرنا محمد بن محمد ، قال : حدثنا أبو الحسن بن داود ، قال : حدثنا أبي عن محمد بن جعفر المؤدب ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن علي بن الريان ، قال : كنا في جنازة الحسن ، فالتفت محمد بن عبد الله بن زرارة إلي وإلى محمد بن الهيثم التميمي فقال لنا ألا أبشركما ؟ فقلنا له : وما ذاك ؟ فقال : حضرت الحسن بن علي قبل وفاته وهو في تلك الغمرات وعنده محمد بن الحسن بن الجهم ، قال : فسمعتة يقول له : يا أبا محمد تشهد ، فقال : فتشهد الحسن فعبر عبد الله ، وصار إلى أبي الحسن (عليه السلام) ، فقال له محمد بن الحسن : وأين عبد الله ؟ ! فسكت ثم عاد فقال له : تشهد فتشهد وصار إلى أبي الحسن (عليه السلام) ، فقال لهو أين عبد الله ؟ ! يردد ذلك ثلاث مرات . فقال الحسن : قد نظرنا في الكتب فما رأينا لعبد الله شيئا . قال أبو عمرو الكشي : كان الحسن بن علي فطحيا يقول بإمامة عبد الله ابن جعفر فرجع ، قال ابن داود في تمام الحديث : فدخل علي بن أسباط ، فأخبره محمد بن الحسن بن الجهم الخبر ، قال : فأقبل علي بن أسباط يلومه ، قال : فأخبرت أحمد بن الحسن بن علي بن فضال ، بقول محمد بن

عبدالله ، فقال : حرف محمد ابن عبدالله على أبي ، قال : وكان والله محمد بن عبدالله أصدق عندي لهجة من أحمد بن الحسن فإنه رجل فاضل دين . وذكره أبو عمرو في أصحاب الرضا (عليه السلام) خاصة ، قال : الحسن بن علي بن فضال مولى بني تيم الله بن ثعلبة كوفي وله كتب الزيارات ، البشارات ، النوادر ، الرد على الغالية ، الشواهد من كتاب الله ، المتعة ، الناسخ والمنسوخ ، الملاحم ، الصلاة ، كتاب يرويه القميون خاصة عن أبيه علي ، عن الرضا (عليه السلام) فيه نظرو كتاب الرجال مات الحسن سنة أربع وعشرين ومائتين " .

-[٦٢]-

أعين ، عن الصادق جعفر بن محمد (عليهما السلام) أنه قال إن للقائم غيبة قبل أن يقوم - وذكر الحديث مثله سواء (١) .

(١) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٤٢ وحدثنا محمد بن الحسن (رضي الله عنه) قال : حدثنا عبد الله بن جعفر الحميري ، عن علي بن محمد الحجال ، عن الحسن بن علي بن فضال .

-[٦٣]-

و عنه عن مروان بن مسلم ، عن أبي بصير قال قال الصادق جعفر بن محمد (عليهما السلام) طوبى لمن تمسك بأمرنا في غيبة قائمنا فلم يزغ قلبه بعد الهداية ... (١) .

و عنه عن ثعلبة بن ميمون ، عن مالك الجهني ، عن الاصبع بن نباتة قال أتيت أمير المؤمنين (عليه السلام) فوجدته متفكرا ينكت في الارض فقلت يا أمير المؤمنين ما لي أراك متفكرا تنكت في الارض ؟ أرغبة منك فيها ؟ فقال لا والله ما رغبت فيها ولا في الدنيا يوما قط ، ولكن فكرت في مولود يكون من ظهر الحادي عشر من ولدي هو المهدي ، الذي يملاها قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا ، تكون له حيرة وغيبة يضل فيها أقوام ويهتدي فيها آخرون (٢) .

محمد ابن إسماعيل بزيع (٣) عن صالح بن عقبة ، عن أبيه ، عن أبي

(١) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٥٨ : المظفر بن جعفر بن المظفر العلوي السمرقندي (رضي الله عنه) قال : حدثنا جعفر بن محمد بن مسعود ، عن أبيه محمد بن مسعود العياشي ، عن جعفر ابن أحمد ، عن العمركي بن علي البوفكي ، عن الحسن بن علي بن فضال .

(٢) الشيخ الطوسي- الغيبة ص ٣٣٦ : سعد بن عبد الله الاشعري ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن الحسن بن علي بن فضال . الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٢٨٨ : أبي ، ومحمد بن الحسن (رضي الله عنه) ما قالا : حدثنا سعد بن عبد الله ، وعبد الله بن جعفر الحميري ، ومحمد بن يحيى العطار ، وأحمد بن إدريس جميعا ، عن محمد ابن الحسين بن أبي الخطاب ، وأحمد بن محمد بن عيسى ، وأحمد بن محمد بن خالد البرقي وإبراهيم بن هاشم جميعا ، عن الحسن بن علي بن فضال .

(٣) قال النجاشي : " محمد بن إسماعيل بن بزيع : أبوجعفر : مولى المنصور أبي جعفر . وولد بزيع بيت ، منهم حمزة بن بزيع ، كان من صالحى هذه الطائفة وثقاتهم ، كثير العمل ، له كتب ، منها كتاب ثواب الحج ، وكتاب الحج . قال محمد بن عمر الكشي : كان محمد بن إسماعيل بن بزيع من رجال أبي الحسن موسى (عليه السلام) ، وأدرك أبا جعفر الثاني (عليه السلام) . وقال حمدويه عن أشياخه : إن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، وأحمد بن حمزة كانا في عداد الوزراء ، وكان علي بن النعمان وصى بكبه لمحمد بن إسماعيل . وقال أبوالعباس بن سعيد في تأريخه : إن محمد بن إسماعيل بن بزيع سمع منصور بن يونس ، وحماد بن عيسى ، ويونس بن عبدالرحمان ، وهذه الطبقة كلها ، وقال : سألت عنه علي بن الحسن ، فقال : ثقة ، ثقة عين .

-[٦٤]-

جعفر محمد بن علي الباقر ، عن أبيه سيد العابدين علي بن الحسين ، عن أبيه سيد الشهداء الحسين بن علي ، عن أبيه سيد الاوصياء أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليهم السلام) قال قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) المهدي من ولدي ، تكون له غيبة وحيرة تضل فيها الامم ، يأتي بذخيرة الانبياء (عليهم السلام) فيملاها عدلا وقسطا كما ملئت جورا وظلما (١) .

الحسن بن أيوب (٢) عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي ، عن محمد

(١) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٢٨٧ : حدثنا عبد الواحد بن محمد بن عبدوس العطار النيسابوري قال : حدثنا علي بن محمد بن قتيبة النيسابوري قال : حدثنا حمدان بن سليمان النيسابوري ، عن محمد بن اسماعيل بن بزيع .

(٢) من أصحاب الكاظم (عليه السلام) قال النجاشي : " الحسن بن أيوب ، له كتاب أصيل قال النجاشي : " عبدالله بن حماد الانصاري : من شيوخ أصحابنا ، له كتابان أحدهما أصغر من الآخر . أخبرنا بهما علي بن شبل بن أسد ، عن ظفر بن حمدون ، عن الاحمري ، عنه " . وقال الشيخ (٤٤٧) " عبدالله بن حماد ، له كتاب ، أخبرنا به عدة من أصحابنا ، عن أبي المفضل ، عن ابن بطة ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عنه " . وعده في رجاله من أصحاب الكاظم (عليه السلام) (٢٣) ، قائلا : " عبدالله ابن حماد الانصاري ، له كتاب " . وعده البرقي أيضا من أصحاب الكاظم (عليه السلام) . وقال ابن الغضائري : " عبدالله بن حماد أبو محمد الانصاري نزل قم ، لم يرو عن أحد من الائمة (عليهم السلام) ، وحديثه يعرف تارة وينكر أخرى ويخرج شاهدا " .

-[٦٥]-

بن عصام ، قال حدثني المفضل بن عمر قال " كنت عند أبي عبد الله (عليه السلام) في مجلسه ومعى غيري ، فقال لنا إياكم والتتوبه - يعني باسم القائم (عليه السلام) - وكنت أراه يريد غيري ، فقال لي يا أبا عبد الله إياكم والتتوبه ، والله ليغيبن سبتا من الدهر ، وليخملن حتى يقال مات ، أو هلك ؟ بأي واد سلك ؟ ولتفيضن عليه أعين المؤمنين وليكفأن كتكفى السفينة في أمواج البحر حتى لا ينجو إلا من أخذ الله ميثاقه ، وكتب الايمان في قلبه ، وأيده بروح منه ، ولترفعن اثنتا عشرة راية مشتهة لا يعرف أي من أي قال المفضل ، فبكيت ، فقال لي ما يبكيك ؟ قلت جعلت فداك كيف لا أبكي وأنت تقول ترفع اثنتا عشرة راية مشتهة لا يعرف أي من أي ، قال فنظر إلى كوة في البيت التي تطلع فيها الشمس في مجلسه فقال أهذه الشمس مضيئة ، قلت نعم ، فقال والله لامرنا أضوء منها " (١) .

عبد الله بن حماد الانصاري (٢) عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال قال لي " يا أبا - الجارود إذا دار الفلك وقالوا مات أو هلك ، وبأي واد سلك ، وقال الطالب له أنى يكون ذلك وقد بليت عظامه فعند ذلك

(١) محمد بن ابراهيم النعماني كتاب الغيبة ص ١٥١ : عبد الواحد بن عبد الله بن يونس قال حدثنا أحمد بن محمد بن رباح الزهري ، عن أحمد بن علي الحميري .

(٢) قال النجاشي : " عبدالله بن حماد الانصاري : من شيوخ أصحابنا ، له كتابان أحدهما أصغر من الآخر . وقال الشيخ (٤٤٧) : " عبدالله بن حماد ، له كتاب ، أخبرنا به عدة من أصحابنا ، عن أبي المفضل ، عن ابن بطة ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عنه " . وعده في رجاله من أصحاب الكاظم (عليه السلام) (٢٣) ، قائلا : " عبدالله ابن حماد الانصاري ، له كتاب " . وعده البرقي أيضا من أصحاب الكاظم (عليه السلام) . وقال ابن الغضائري : " عبدالله بن حماد أبو محمد الانصاري نزل قم ، لم يرو عن أحد من الائمة : ، وحديثه يعرف تارة وينكر أخرى وبخرج شاهدا " .

-[٦٦]-

فارتجوه ، وإذا سمعتم به فأتوه ولو حبوا على الثلج (١) " .

وعنه عن أبان بن تغلب ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال " يا أبان يصيب العلم سبطة ... قلت فما السبطة ؟ قال دون الفترة ، فينماهم كذلك إذ طلع لهم نجمهم ، فقلت جعلت فداك فكيف نضع وكيف يكون ما بين ذلك ؟ فقال لي (كونوا على) ما أتم عليه حتى يأتيكم الله بصاحبها " (٢) .

أحمد بن الحسن الميثمي (٣) عن زائدة بن قدامة ، عن بعض رجاله عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال " إن القائم إذا قام يقول الناس أنى ذلك ؟ وقد بليت عظامه " (٤) .

وعنه عن زائدة بن قدامة ، عن عبد الكريم قال " ذكر عند أبي عبد الله **(عليه السلام)** القائم ، فقال أنى يكون ذلك ولم يستدر الفلك حتى يقال مات أو هلك في أي واد سلك ، فقلت وما استدارة الفلك ؟ فقال اختلاف الشيعة

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٥٤ : أخبرنا أبو سليمان أحمد بن هوزة الباهلي قال : حدثنا إبراهيم بن إسحاق النهاوندي سنة ثلاث وسبعين ومائتين قال : حدثنا عبد الله بن حماد الانصاري سنة تسع وعشرين ومائتين .

(٢) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٦٠ : حدثنا أحمد بن هوزة الباهلي أبو سليمان ، قال : حدثنا إبراهيم بن إسحاق النهاوندي ، قال : حدثنا عبد الله بن حماد الانصاري .

(٣) قال النجاشي : " أحمد بن الحسن بن إسماعيل بن شعيب بن ميثم التمار ، مولى بني أسد ، قال أبو عمرو الكشي : كان واقفا ، وذكر هذا عن حمدويه ، عن الحسن بن موسى الخشاب ، قال أحمد بن الحسن واقف ، وقد روى عن الرضا **(عليه السلام)** ، وهو على كل حال ثقة ، صحيح الحديث ، معتمد عليه ، له كتاب النوادر .

(٤) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٥٤ : أخبرنا محمد بن همام **(رحمه الله)** قال : حدثنا حميد بن زياد ، عن الحسن ابن محمد بن سماعة ، عن أحمد بن الحسن الميثمي .

-[٦٧]-

بينهم " (١) .

العباس بن عامر القصباني (٢) عن ابن بكير ، عن زرارة قال سمعت

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٥٧ : محمد بن همام قال : حدثنا حميد بن زياد الكوفي ، قال : حدثنا الحسن بن محمد بن سماعة ، عن أحمد بن الحسن الميثمي . أقول وقد عقب النعماني على هذا الحديث بقوله : - محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٥٧ الاحاديث دالة على ما قد آلت إليه أحوال الطوائف المنتسبة إلى التشيع ممن خالف الشريعة المستقيمة على إمامة الخلف بن الحسن بن علي **(عليه السلام)** لان الجمهور منهم من يقول في الخلف : أين هو ؟

وأنى يكون هذا ؟ وإلى متى يغيب ؟ وكم يعيش هذا ؟ وله الآن نيف وثمانون سنة فمنهم من يذهب إلى أنه ميت ؟ ومنهم من ينكر ولادته ويجحد وجوده بواحدة ويستهزء بالمصدق به ، ومنهم من يستبعد المدة ويستطيل الامد ولايري أن الله في قدرته ونافذ سلطانه وماضي أمره وتديره قادر على أن يمد لوليه في العمر كأفضل ما مده وبمده لاحد من أهل عصره وغير أهل عصره ، ويظهر بعد مضي هذه المدة وأكثر منها ، فقد رأينا كثيرا من أهل زماننا ممن عمر مائة سنة وزيادة عليها وهو تام القوة ، مجتمع العقل فكيف ينكر لحجة الله أن يعمره أكثر من ذلك ، وأن يجعل ذلك من أكبر آياته التي أفرد بها من بين أهله لانه حجتة الكبرى التي يظهر دينه على كل الاديان ، ويغسل بها الارجاس والادران . كأنه لم يقرأ في هذا القرآن قصة موسى في ولادته وما جرى على النساء والصبيان بسببه من القتل والذبح حتى هلك في ذلك الخلق الكثير تحرزا من واقع قضاء الله ونافذ أمره ، حتى كونه الله عزوجل على رغم أعدائه وجعل الطالب له المغني لامثاله من الاطفال بالقتل والذبح بسببه هو الكافل له والمربي ، وكان من قصته في نشوئه وبلوغه وهربه في ذلك الزمان الطويل ما قد نبأ نال الله في كتابه ، حتى حضر الوقت الذي أذن الله عزوجل في ظهوره ، فظهرت سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنته تبديلا ، فاعتبروا يا أولى الابصار واثبتوا أيها الشيعة الاختيار على ما دلکم الله عليه وأرشدکم إليه ، واشكروه على ما أنعم به علیکم وأفردکم بالحنوة فيه فإنه أهل الحمد والشكر .

(٢) قال النجاشي : " العباس بن عامر بن رباح أبو الفضل الثقي القصباني ، الشيخ الصدوق الثقة كثير الحديث ، له كتب . وقال الشيخ : " عباس بن عامر القصباني ، له كتاب أخبرنا به أبو عبد الله المفيد (رحمه الله) ، عن محمد بن علي بن الحسين بن بابويه ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن الحسن بن علي الكوفي ، وأيوب بن نوح ، عنه . وعده في رجاله (تارة) من أصحاب الكاظم (عليه السلام) ، قائلا : " العباس بن عامر " .

-[٦٨]-

أبا جعفر الباقر (عليه السلام) يقول " إن للغلام غيبة قبل أن يقوم ، وهو المطلوب تراثه قلت ولم ذلك ؟ قال يخاف - وأوماً بيده إلى بطنه - يعني القتل " (١) .

وعنه عن موسى بن هلال ، عن عبد الله بن عطاء المكي قال خرجت حاجا من واسط ، فدخلت على أبي جعفر محمد بن علي (عليهما السلام) فسألني عن الناس والاسعار ، فقلت تركت الناس مادين أعناقهم إليك لو خرجت لا تبعك الخلق ،

فقال يا ابن عطا قد أخذت تفرش أذنك للنوكى ، لا والله ما أنا بصاحبكم ولا يشار إلى رجل منا بالأصابع وبمط إليه بالحواجب (٢) إلا مات قتيلا أو حتف أنفه ، قلت وما حتف أنفه ؟ قال يموت بغيظه على فراشه حتى يبعث الله من لا يؤبه لولادته ، قلت ومن لا يؤبه لولادته ؟ فقال انظر من لا يدري الناس أنه ولد أم لا ، فذاك صاحبكم " (٣) .

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٧٧ : وأخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا علي بن الحسن التيملي ، عن العباس بن عامر بن رباح .

(٢) مطه يملطه أى مده ، ومط حاجبيه أى مدهما .

(٣) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٦٨ : علي بن أحمد ، عن عبيد الله بن موسى العلوي قال : حدثني محمد ابن أحمد القلانسي بمكة سنة سبع وستين ومائتين قال : حدثنا علي بن الحسن [التيملي] ، عن العباس بن عامر . الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٢٥ : حدثنا أحمد بن هارون الفامي ، وعلي بن الحسين بن شاذويه المؤدب ، وجعفر بن محمد بن مسرور ، وجعفر بن الحسين رضي الله عنهم قالوا : حدثنا محمد بن عبد الله ابن جعفر الحميري ، عن أبيه ، عن أيوب بن نوح ، عن العباس بن عامر القصباني .

وحدثنا جعفر بن علي بن الحسن بن علي عبد الله بن المغيرة الكوفي قال : حدثني جدي الحسن بن علي بن عبد الله ، عن العباس بن عامر القصباني .

-[٦٩]-

وعنه قال : سمعت أبا الحسن موسى ابن جعفر **(عليهما السلام)** يقول صاحب هذا الامر من يقول الناس لم يولد بعد (١) .

وعنه عن عمر بن أبان الكلبي ، عن أبان بن تغلب قال قال لي أبو عبد الله **(عليه السلام)** يأتي على الناس زمان يصيبهم فيه سبطة (٢) يارز العلم فيها ...

فبينما هم كذلك إذ أطلع الله عزوجل لهم نجمهم ، قال قلت وما السبطة ؟ قال الفترة والغية لامامكم ، قال قلت فكيف نصنع فيما بين ذلك ؟ فقال كونوا على ما أتم عليه حتى يطلع الله لكم نجمكم (٣) .

محمد بن سنان (٤) عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) أنه ؟

(١) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٦٠ : أبي (رضي الله عنه) قال : حدثنا سعد بن عبد الله قال : حدثنا الحسن ابن موسى الخشاب ، عن العباس بن عامر القصباني .

(٢) اسبط : سكت فرقا . ويأرز العلم أي ينقبض .

(٣) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٤٩ : حدثنا جعفر بن علي بن الحسن بن علي بن عبد الله بن المغيرة الكوفي (رضي الله عنه) قال : حدثني جدي الحسن بن علي ، عن العباس بن عامر القصباني .

(٤) قال النجاشي : " محمد بن سنان أبو جعفر الزاهري : من ولد زاهر ، مولى عمرو بن الحمق الخزاعي ، كان أبو عبد الله بن عياش يقول : حدثنا أبو عيسى محمد بن أحمد بن محمد بن سنان ، قال : هو محمد بن الحسن بن سنان مولى زاهر ، توفي أبوه الحسن وهو طفل وكفله جده سنان فنسب إليه . وقال أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد ، إنه روى عن الرضا (عليه السلام) ، قال : وله مسائل عنه معروفة ، وهو رجل ضعيف جدا لا يعول عليه ، ولا يلتفت إلى ما تفرد به . وقد ذكر أبو عمرو في رجاله : أبو الحسن علي بن محمد بن قتيبة النيشابوري ، قال : قال أبو محمد الفضل بن شاذان : لا أحل لكم أن ترووا أحاديث محمد بن سنان ، وذكر أيضا أنه وجد بخط أبي عبد الله الشاذاني : إني سمعت القاضي (العاصمي) يقول : إن عبد الله بن محمد بن عيسى الملقب ببنان قال : كنت مع صفوان بن يحيى بالكوفة في منزل إذ دخل علينا محمد بن سنان ، فقال صفوان : إن هذا ابن سنان ، لقد هم أن يطير غير مرة ، فقصصناه حتى ثبت معنا . وهذا يدل على اضطراب كان وزال . وقد صنف كتبنا منها : كتاب الطرائف أخبرناه الحسين ، عن أبي غالب ، عن جده أبي طاهر محمد بن سليمان ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عنه ، بهوكتاب الاظلة ، وكتاب المكاسب ، وكتاب الحج ، وكتاب الصيد والذبائح ، وكتاب الشراء والبيع ، وكتاب الوصية ، وكتاب النوادر . أخبرنا جماعة شيوخنا ، عن أبي

غالب أحمد بن محمد ، عن عم أبيه علي بن سليمان عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عنه ، بها . ومات محمد بن سنان سنة عشرين ومائتين " .

-[٧٠]-

سمعه يقول " الامر في أصغرنا سنا ، واخملنا ذكرا (١) " .

عبد الله بن جبلة (٢) عن إبراهيم بن خلف بن عباد الانماطي ، عن

(١) محمد بن إبراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٣٢٢ : نا علي بن أحمد ، عن عبيد الله بن موسى ، قال : حدثني محمد بن الحسين عن أبي الخطاب ، عن محمد بن سنان . وروى أيضا في ص ٣٢٢ : عن محمد بن همام قال : حدثنا أحمد بن ما بنداذ ، قال : حدثنا أحمد بن هلال ، عن أبي مالك الحضرمي ، عن أبي السفاج ، عن أبي بصير ، قال : " قلت لهما - لابي عبد الله أو لابي جعفر - (عليهما السلام) : أيكون أن يفضي هذا الامر إلى من لم يبلغ ؟ قال : سيكون ذلك ، قلت : فما يصنع ؟ قال : يورثه علما وكتبا ولا يكله إلى نفسه " .

(٢) قال النجاشي : " عبدالله بن جبلة بن حنان بن الحر (أبجر) الكنائي أبو محمد . عربي صليب ، ثقة ، روى عن أبيه ، عن جده حنان بن الحر ، كان الحر أدرك الجاهلية ، وبيت جبلة بيت مشهور بالكوفة ، وكان عبدالله واقفا ، وكان فقيها ، ثقة ، مشهورا . له كتب منها : كتاب الرجال ، وكتاب الصفة في الغيبة على مذهب الواقفة ، كتاب الصلاة ، كتاب الزكاة ، كتاب الفطرة ، كتاب الطلاق ، كتاب موارث الصلب ، كتاب النوادر ، أخبرنا بجميعها الحسين بن عبيد الله ، عن أحمد ابن جعفر ، عن حميد - وأحمد بن عبدالواحد ، عن علي بن حبشي بن قوني ، عن حميد - قال : حدثنا أحمد بن الحسن البصري ، عن عبدالله بن جبلة ، ومات عبدالله بن جبلة سنة تسع عشرة ومائتين ، أخبرنا بها أحمد بن محمد ، عن أحمد ابن محمد بن سعيد " . وتقدم عنه في ترجمة جعفر بن عبدالله رأس المذري عد ابن جبلة من أجلة أصحابنا . وقال الشيخ (٤٥٤) : " عبدالله بن جبلة ، له روايات رويناه بالاسناد الاول ، عن حميد ، عن أحمد بن ميثم بن أبي نعيم الفضل بن دكين، عنهما أخبرنا بها ابن أبي جيد، عن ابن الوليد، عن الصفار، عن محمد بن الحسين، عنه " .

وأراد بالاسناد الاول : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن حميد . وعده في رجاله من أصحاب الكاظم (عليه السلام) (٣٣) . وعده البرقي أيضا ، في أصحاب الكاظم (عليه السلام) ، قائلا : " عبدالله بن جبلة الكنائي " .

مفضل بن عمر قال كنت عند أبي عبد الله (عليه السلام) وعنده في البيت أناس فظننت أنه إنما أراد بذلك غيري ، فقال أما والله ليغيبن عنكم صاحب هذا الامر وليخملن هذا حتى يقال مات ، هلك ، في أي واد سلك ؟ ولتكفأن كما تكفأ السفينة في أمواج البحر ، لا ينجو إلا من أخذ الله ميثاقه ، وكتب الايمان في قلبه ، وأيده بروح منه ولترفعن اثنتا عشرة راية مشتبهة لا يدري أي من أي ، قال فبكيت ، فقال ما يبكيك يا ابا عبد الله ؟ فقلت جعلت فداك كيف لا ابكي وأنت تقول اثنتا عشرة راية مشتبهة لا يدري أي من أي ! ؟ قال وفي مجلسه كوة تدخل فيها الشمس فقال أبينة هذه ؟ فقلت نعم ، قال أمرنا أبين من هذه الشمس (١) .

وعنه عن عبد الله بن بكير ، عن زرارة ، قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول " إن للقائم (عليه السلام) غيبة قبل أن يقوم ، قلت ولم ذلك ؟ قال إنه يخاف - وأوما بيده إلى بطنه - يعني القتل " (٢) .

الغيبتان :

الحسن بن محبوب عن إسحاق بن عمار الصيرفي قال قال أبو عبد الله (عليه السلام) " للقائم غيبتان إحداهما قصيرة ، والاخرى طويلة (٣) ...

(١) الشيخ الكليني - الكافي ج ١ ص ٣٣٨ : الحسين بن محمد ومحمد بن يحيى ، عن جعفر بن محمد ، عن الحسن بن معاوية عن عبد الله بن جبلة .

(٢) غيبة النعماني ١٧٧ أخبرنا محمد بن يعقوب الكليني ، عن محمد بن يحيى ، عن جعفر بن محمد ، عن الحسن بن معاوية (٢) ، عن عبد الله بن جبلة .

(٣) غيبة النعماني ص ١٧٠ حدثنا محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن الحسن بن محبوب . محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٧٠ : حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد ابن عقدة قال : حدثنا علي بن الحسن التيملي ، عن عمر بن عثمان ، عن الحسن بن محبوب .

-[٧٢]-

وعنه عن إبراهيم بن زياد الخارقي ، عن أبي بصير قال " قلت لابي عبد الله (عليه السلام) كان أبوجعفر (عليه السلام) يقول لقائم آل محمد غيبتان إحداهما أطول من الاخرى ؟ فقال نعم (١) ...

عبد الرحمن بن أبي نجران (٢) عن حماد بن عيسى عن ابراهيم بن

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٧٢ : أحمد بن محمد بن سعيد ابن عقدة قال حدثنا محمد بن المفضل بن إبراهيم ابن قيس ؛ وسعدان بن إسحاق بن سعيد ؛ وأحمد بن الحسين بن عبد الملك ؛ ومحمد بن أحمد بن الحسن القطواني قالوا جميعا : حدثنا الحسن بن محبوب .

(٢) قال النجاشي : " عبدالرحمان بن أبي نجران واسمه عمرو بن مسلم التميمي ، مولى ، كوفي ، أبو الفضل ، روى عن الرضا (عليه السلام) ، وروى أبوه أبو نجران ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) ، وروى عن أبي نجران حنان ، وكان عبدالرحمان ثقة ، معتمدا على ما يرويه ، له كتب كثيرة ، قال أبو العباس : لم أر منها إلا كتابه في البيع والشراء . أخبرنا القاضي أبو عبد الله وغيره ، عن أحمد بن محمد ، قال : حدثنا عبد الله بن محمد بن خالد ، عن عبدالرحمان ، بكتبه ، وأخبرنا أبو عبد الله بن شاذان ، قال : حدثنا علي بن حاتم ، عن محمد بن جعفر الرزاز ، عن عبد الله بن محمد بن خالد ، عن عبدالرحمان بن أبي نجران ، بكتابه القضايا ، وهو كتاب محمد بن قيس ، ورواه عن عاصم بن حميد ، عن محمد وزاد عبدالرحمان فيه زيادات ، وأخبرنا بكتابه المطعم والمشراب محمد بن علي الكاتب ، قال : حدثنا هارون بن موسى ، قال : حدثنا محمد بن علي بن معمر الكوفي ، قال : حدثنا حمدان ابن المعافى أبو جعفر الصيحي ، عن عبدالرحمان به ، وكتاب يوم وليلة ، وكتاب النوادر ، أخبرنا محمد بن عثمان ، عن جعفر بن محمد ، عن عبيد الله بن أحمد ، عن عبدالرحمان بن أبي نجران ، بكتابه النوادر " . وقال الشيخ (٤٧٦) : " عبدالرحمان بن أبي نجران ، له كتب ، أخبرنا بها جماعة ، عن أبي المفضل ، عن ابن بطة ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عنه " . وعده في رجاله (تارة) من أصحاب الرضا (عليه

(السلام) ، قائلا : " عبدالرحمان بن أبي نجران التميمي : مولى كوفي " . و (أخرى) من أصحاب الجواد **(عليه السلام)** . وعده البرقي في أصحاب الرضا **(عليه السلام)** ، وفي نسخة من أصحاب الجواد أيضا . ولكن الظاهر عدم صحة هذه النسخة ، وإلا كان عليه أن يذكره في أصحاب الجواد ممن أدرك الرضا **(عليه السلام)** ، لا في أصحابه المختصين به ، وفي التهذيب : الجزء ٢ ، باب أحكام السهو من الزيادات ، الحديث ١٤٤٠ ، رواية سعد بن عبدالله ، عن ابن أبي نجران . ولازم ذلك بقاء ابن أبي نجران إلى زمان العسكري **(عليه السلام)** لا محالة ، ولعله متسالم على عدمه ، والله العالم . قال السيد الخوئي **(رحمه الله)** : وكيف كان ، فالظاهر صحة ما ذكره الشيخ من كونه من أصحاب الجواد **(عليه السلام)** وإن كان ظاهر كلام النجاشي يعطى اختصاص روايته بالرضا **(عليه السلام)** ، وذلك لكثرة روايته عن الجواد **(عليه السلام)** (معجم رجال الحديث) .

-[٧٣]-

عمر اليماني قال سمعت أن لصاحب هذا الامر غيبتين (١) .

الحسن بن أيوب عن عبد الكريم بن عمرو عن أبي حنيفة السايق عن حازم بن حبيب قال " قلت لأبي عبد الله **(عليه السلام)** إن أبي هلك وهو رجل أعجمي وقد أردت أن أحج عنه وأتصدق فما ترى في ذلك ؟ فقال افعل فإنه يصل إليه ، ثم قال لي يا حازم إن لصاحب هذا الامر غيبتين - و ذكر مثل ما ذكر في الحديث الذي قبله سواء - (٢) " .

وعنه عن عبد الكريم بن عمرو ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم الثقفي ، عن الباقر أبي جعفر **(عليه السلام)** أنه سمعه يقول " إن للقائم غيبتين يقال له في أحدهما هلك ولا يدري في أي واد سلك " (٣) .

عبد الله بن جبلة عن إبراهيم بن المستشير عن المفضل بن عمر

(١) غيبة النعماني ١٧١ . ح دثا أحمد بن محمد سعيد قال حدثنا علي بن الحسين قال حدثنا عبد الرحمن بن أبي نجران .

(٢) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٧٢ : عبد الواحد بن عبد الله قال : حدثنا أحمد بن محمد بن رباح الزهري قال : حدثنا أحمد بن علي الحميري ، عن الحسن بن أيوب .

(٣) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٧٣ : الواحد بن عبد الله قال : حدثنا أحمد بن محمد بن رباح قال حدثنا أحمد بن علي الحميري قال حدثنا الحسن بن أيوب.

-[٧٤]-

الجعفي ، عن أبي عبد الله الصادق (عليه السلام) قال " إن لصاحب الامر غيبتين إحداهما تطول حتى يقول بعضهم مات ، وبعضهم يقول قتل ، وبعضهم يقول ذهب ، فلا يبقى على أمره من أصحابه إلا نفر يسير ، لا يطلع على موضعه أحد من ولي ولا غيره إلا المولى الذي يلي أمره " (١) .

وعنه عن سلمة بن جناح ، عن حازم بن حبيب قال دخلت على أبي عبد الله (عليه السلام) فقلت له " أصلحك الله إن أبوي هلكا ولم يحجا و إن الله قد رزق وأحسن فما تقول في الحج عنهما ؟ فقال افعل فإنه يبرد لهما ، ثم قال لي يا حازم إن لصاحب هذا الامر غيبتين يظهر في الثانية ، فمن جاءك يقول إنه نفض يده من تراب قبره فلا تصدقه " (٢) .

المهدي هو الثاني عشر من الائمة (عليهم السلام) :

الحسن بن محبوب عن أبي الجارود عن أبي جعفر (عليه السلام) ، عن جابر بن عبد الله الانصاري قال دخلت على فاطمة (عليهما السلام) وبين يديها لوح (مكتوب) فيه أسماء الاوصياء فعددت اثني عشر آخرهم القائم ، ثلاثة منهم محمد وأربعة منهم علي (عليهم السلام) (٣) .

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٧١ : وأخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا القاسم بن محمد بن الحسن بن حازم من كتابه قال : حدثنا عيسى بن هشام ، عن عبد الله بن جبلة .

(٢) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٧٢ : أحمد بن محمد بن سعيد قال : حدثنا القاسم بن محمد بن الحسن بن حازم من كتابه قال : حدثنا عيسى بن هشام عن عبد الله بن جبلة .

(٣) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٣١١ : أحمد بن محمد بن يحيى العطار (رضي الله عنه) قال : حدثني أبي ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن الحسن بن محبوب الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٣١٣ : الحسين بن أحمد بن إدريس (رضي الله عنه) قال : حدثنا أبي ، عن أحمد ابن محمد بن عيسى ، وإبراهيم بن هاشم جميعا ، عن الحسن بن محبوب .

-[٧٥]-

عبد الله بن حماد الانصاري قال حدثنا عمرو بن شمر ، عن المبارك بن فضالة ، عن الحسن بن أبي الحسن البصري يرفعه قال " أتى جبرئيل النبي (صلى الله عليه وآله) فقال يا محمد إن الله عزوجل يأمرك أن تزوج فاطمة من علي أخيك فأرسل رسول الله (صلى الله عليه وآله) إلى علي (عليه السلام) فقال له يا علي إنني مزوجك فاطمة ابنتي سيدة نساء العالمين وأحبهن إلى بعدك ، وكائن منكما سيذا شباب أهل الجنة ، والشهداء المضرجون المقهورون في الأرض من بعدي ، والنجباء الزهر الذين يطفئهم الله بهم الظلم ، ويحيي بهم الحق ، ويميت بهم الباطل ، عدتهم عدة أشهر السنة ، آخرهم يصلي عيسى بن مريم (عليه السلام) خلفه " (١) .

المهدي من ذرية الحسين (عليه السلام) :

الحسن بن محبوب عن علي بن رئاب قال قال أبو عبد الله (عليه السلام) لما أن حملت فاطمة (عليها السلام)

بالحسين (عليه السلام) قال لها رسول الله (صلى الله عليه وآله) إن الله عزوجل قد وهب لك غلاما اسمه الحسين ، تقتله امتي ، قالت فلا حاجة لي فيه ، فقال إن الله عزوجل قد وعدني فيه عدة ، قالت وما وعدك ؟

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٥٧ : أخبرنا أبوسليمان أحمد بن هوزة أبي هراسة الباهلي(ت٣٣٣) ص٧٠ قال : حدثنا إبراهيم بن إسحاق النهاوندي سنة ثلاث وسبعين ومائتين قال : حدثنا أبو محمد عبد الله بن حماد الانصاري سنة تسع وعشرين ومائتين .

-[٧٦]-

قال وعدني أن يجعل الامامة من بعده في ولده ، فقالت رضيت (١) .

محمد بن أبي عمير عن غياث بن إبراهيم ، عن الصادق جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه علي بن الحسين ، عن أبيه الحسين بن علي (عليهم السلام) قال سئل أمير المؤمنين صلوات الله عليه ، عن معنى قول رسول الله (صلى الله عليه وآله) إني مخلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي ، من العترة؟ فقال أنا والحسن والحسين والائمة التسعة من ولد الحسين تاسعهم مهديهم وقائمهم ، لا يفارقون كتاب الله ولا يفارقهم حتى يردوا على رسول الله (صلى الله عليه وآله) حوضه (٢) .

وعنه عن غياث بن إبراهيم ، عن الصادق جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه علي بن الحسين ، عن أبيه الحسين بن علي (عليهم السلام) قال سئل أمير المؤمنين صلوات الله عليه ، عن معنى قول رسول الله (صلى الله عليه وآله) إني مخلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي ، من العترة ، فقال أنا والحسن والحسين والائمة التسعة من ولد الحسين

تاسعهم مهديهم وقائهم ، لا يفارقون كتاب الله ولا يفارقهم
حتى يردوا على رسول الله (صلى الله عليه وآله) حوضه (٣) .

(١) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٤١٦ : محمد بن موسى بن المتوكل (رضي الله عنه) قال : حدثنا عبد الله بن جعفر الحميري قال : حدثنا أحمد بن محمد بن عيسى قال حدثنا الحسن بن محبوب .

(٢) كمال الدين وتمام النعمة ص ٢٤٠ : محمد بن زياد بن جعفر الهمداني (رضي الله عنه) قال حدثنا علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه عن ابن أبي عمير .

(٣) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٢٤٠ : محمد بن زياد بن جعفر الهمداني (رضي الله عنه) قال : حدثنا علي بن - إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير .

-[٧٧]-

وعنه عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن الصادق جعفر بن محمد عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه علي بن الحسين (عليهما السلام) قال قال الحسين بن علي (عليهما السلام) في التاسع من ولدي سنة من يوسف ، وسنة من موسى بن عمران (عليهما السلام) وهو قائمنا أهل البيت ، يصلح الله تبارك وتعالى أمره في ليلة واحدة (١) .

محمد بن سنان عن فضيل الرسان ، عن أبي حمزة الثمالي قال " كنت عند أبي جعفر محمد بن علي الباقر (عليهما السلام) ذات يوم فلما تفرق من كان عنده قال لي يا أبا حمزة من المحتوم الذي لا تبديل له عند الله قيام قائمنا ... السابع من بعدي ، بأبي من يملا الأرض عدلا وقسطا كما ملئت ظلما وجورا (٢) .

عبد الله بن حماد الانصاري عن أبان بن عثمان قال قال أبو عبد الله جعفر بن محمد (عليهما السلام) " بينا رسول الله (صلى الله عليه وآله) ذات يوم في البقيع حتى أقبل علي

(عليه السلام) فسأل عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) ف قيل
إنه بالبقيع ، فأتاه علي (عليه السلام) فسلم عليه فقال رسول
الله (صلى الله عليه وآله) اجلس فأجلسه عن يمينه ، ثم جاء
جعفر بن أبي طالب فسأل عن رسول الله (صلى الله عليه
وآله) ف قيل له هو بالبقيع فأتاه فسلم عليه

(١) روى الشيخ الصدوق في كمال الدين وتمام النعمة ص ٣١٦ قال حدثنا عبد
الواحد بن محمد بن عبدوس العطار قال : حدثنا أبو عمرو الكشي قال : حدثنا محمد
بن مسعود (العياشي) قال : حدثنا علي بن محمد بن شجاع ، عن محمد بن
عيسى ، عن ، .

(٢) محمد بن إبراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٨٦ : أخبرنا علي بن الحسين ، قال
: حدثنا محمد بن يحيى العطار قال : حدثنا محمد بن حسان الرازي ، عن محمد بن
علي الكوفي ، عن إبراهيم بن محمد بن يوسف ، عن محمد بن عيسى ، عن عبد
الرزاق ، عن محمد بن سنان .

-[٧٨]-

فأجلسه عن يساره ، ثم جاء العباس فسأل عن رسول
الله (صلى الله عليه وآله) ف قيل له هو بالبقيع فأتاه فسلم عليه
فأجلسه أمامه ، ثم التفت رسول الله (صلى الله عليه وآله) إلى
علي (عليه السلام) فقال ألا أبشرك ؟ ألا أخبرك يا علي ، فقال
بلى يا رسول الله ، فقال كان جبرئيل (عليه السلام) عندي آنفا
وأخبرني أن القائم الذي يخرج في آخر الزمان فيملا الأرض
عدلا (كما ملئت ظلما وجورا) من ذريتك من ولد الحسين ...
ثم التفت إلى العباس فقال يا عم النبي ألا أخبرك بما أخبرني
به جبرئيل (عليه السلام) ؟ فقال بلى يا رسول الله قال قال لي
جبرئيل وبل لذريتك من ولد العباس ، فقال يا رسول الله أفلا
أجتنب النساء ؟ فقال له (قد) فرغ الله مما هو كائن " (١) .

وعنه عن إبراهيم بن عبيد الله بن العلاء ، قال حدثني أبي ،
عن أبي عبد الله جعفر بن محمد (عليهما السلام) " أن أمير

المؤمنين (عليه السلام) سئل عن أشياء تكون بعده إلى قيام القائم ، فقال الحسين يا أمير المؤمنين متى يطهر الله الأرض من الظالمين ؟ فقال أمير المؤمنين (عليه السلام) لا يطهر الله الأرض من الظالمين حتى يسفك الدم الحرام . ثم ذكر أمر بني أمية وبني العباس ... ثم يقوم القائم المأمول ، والامام المجهول ، له الشرف والفضل وهو من ولدك يا حسين ، لا ابن مثله ... (٢) .

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٢٤٧ : حدثنا أبوسليمان أحمد بن هوزة الباهلي ، قال : حدثنا أبوإسحاق إبراهيم بن إسحاق النهاوندي بنهاوند سنة ثلاث وتسعين ومائتين ، قال : حدثنا عبد الله بن حماد الانصاري في شهر رمضان سنة تسع وعشرين ومائتين .

(٢) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٢٧٤ : أخبرنا علي بن أحمد قال : حدثنا عبيد الله بن موسى العلوي ، قال : حدثنا عبد الله بن حماد الانصاري .

-[٧٩]-

المهدي هو الثاني عشر من الائمة وهو من ذرية الصادق (عليه السلام) :

محمد بن إسماعيل بن بزيع عن حيان السراج قال سمعت السيد بن محمد الحميري يقول كنت أقول بالغلو وأعتقد غيبة محمد بن علي - ابن الحنفية - قد ضللت في ذلك زمانا ، فمن الله علي بالصادق جعفر بن محمد (عليهما السلام) وأنقذني به من النار ، وهداني إلى سواء الصراط ، فسألته بعدما صح عندي بالدلائل التي شاهدتها منه أنه حجة الله علي وعلى جميع أهل زمانه وأنه الامام الذي فرض الله طاعته وأوجب الاقتداء به ، فقلت له ، يا ابن رسول الله قد روي لنا أخبار عن

آبائك (عليهم السلام) في الغيبة وصحة كونها فأخبرني بمن
تقع ؟ فقال (عليه السلام) إن الغيبة ستقع بالسادس من ولدي
وهو الثاني عشر من الائمة الهداة بعد رسول الله (صلى الله
عليه وآله) أولهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وآخرهم
القائم بالحق بقية الله في الارض و صاحب الزمان ، والله لو
بقي في غيبته ما بقي نوح في قومه لم يخرج من الدنيا حتى
يظهر فيملا الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً . قال
السيد فلما سمعت ذلك من مولاي الصادق جعفر بن محمد
(عليهما السلام) تبت إلى الله تعالى ذكره على يديه ، وقلت
قصيدي التي أولها :

فلما رأيت الناس في الدين قد غووا تجعفرت باسم الله فيمن
تجعفروا

وناديت باسم الله والله اكبر وأيقنت أن يعفو ويغفر

-[٨٠]-

ودنت بدين الله ماكنت دينا به ونهاني سيد الناس جعفر
فقلت فهبني قد تهودت برهة وإلا فدينني دين من يتنصر
واني إلى الرحمن من ذاك تائب إني قد أسلمت والله أكبر
فلمست بغال ما حييت وراجع إلى ما عليه كنت اخفي واظهر
ولا قائل حي برضوى محمد وإن عاب جهال مقالي وأكثروا
ولكنه ممن مضى لسبيله على أفضل الحالات يقفي ويخبر
و مع الطيبين الطاهرين الاولى لهم من المصطفى فرع زكي
وعنصر

إلى آخر القصيدة ، (وهي طويلة) .

وقلت بعد ذلك قصيدة اخرى :

أيا راكبا نحو المدينة جسرة عذافرة يطوى بها كل سبب (١)
إذا ما هداك الله عاينت جعفرا فقل لولي الله وابن المذهب

(١) الجسرة : البعير الذى أعيا وغلظ من السير . والعذافرة : العظمة الشديدة من الابل ، والناقة الصلبة القوية . والسبب : المفازة ، أو الارض المستوية البعيدة .

-[٨١]-

ألا يا أمين الله وابن أمينه أتوب إلى الرحمن ثم تأوي
إليك من الامر الذي كنت مبطنا أحارب فيه جاهدا كل معرب
وما كان قولي في ابن خولة مطبنا معاندة مني لنسل المطيب
ولكن رونا عن وصي محمد وما كان فيما قال بالمتكذب
بأن ولي الامر يفقد لا يرى ستيرا كفعل الخائف المترقب
فتقسم أموال الفقيد كأنما تغيبه بين الصفيح المنصب
فيمكث حينا ثم ينبع نبعة كنبعة جدي من الافق كوكب
يسير بنصر الله من بيت ربه على سؤدد منه وأمر مسبب
يسير إلى أعدائه بلوائه فيقتلهم قتلا كحران مغضب (١)
فلما روي أن ابن خولة غائب صرفنا إليه قولنا لم نكذب
وقلنا هو المهدي والقائم الذي يعيش به من عدله كل مجذب

فان قلت لافالحق قولك والذي أمرت فحتم غير ما متعصب
واشهد ربي أن قولك حجة على الناس طرا من مطيع ومذنب
بأن ولي الامر والقائم الذي تطلع نفسي نحوه بتطرب
له غيبة لابد من أن يغيبها فصلى عليه الله من متغيب
فيمكث حيناً ثم يظهر حينه فيملك من في شرقها والمغرب
بذاك أدين الله سرا وجهرة ولست وإن عوتبت فيه بمعتب (٢)

(١) فرس حرون : الذي لاينقاد .

(٢) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٣ : عبد الواحد بن محمد العطار
النيسابوري (رضي الله عنه) قال : حدثنا علي بن محمد قتيبة النيسابوري ، عن
حمدان بن سليمان ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع .

-[٨٢]-

المهدي هو الثاني عشر من الائمة (عليهم السلام) وهو من ذرية الكاظم (عليه السلام):

الحسن بن محبوب عن عبد العزيز العبدى عن عبد الله بن أبي
يعفور قال قال أبوعبد الله الصادق (عليه السلام) من أقر
بالائمة من آبائي وولدي وجحد المهدي من ولدي كان كمن أقر
بجميع الانبياء وجحد محمدا (صلى الله عليه وآله) نبوته . فقلت
يا سيدي ومن المهدي من ولدك ؟ قال الخامس من ولد
السابع يغيب عنكم شخصه ، ولا يحل لكم تسميته (١) .

وعنه عن إبراهيم الكرخي قال " دخلت على أبي عبد الله
جعفر بن محمد (عليهما السلام) فإني عنده جالس إذ دخل
أبو الحسن موسى وهو غلام فقامت إليه فقبلته وجلست فقال

لي أبو عبد الله (عليه السلام) يا إبراهيم أما إنه صاحبك من
بعدي ، أما ليهلكن فيه أقوام ويسعد آخرون ، فلعن الله قاتله
وضاعف على روحه العذاب ، أما ليخرجن الله عز وجل من
صلبه خير أهل الأرض في زمانه ، سمي جده ووارث علمه
وأحكامه و قضاياه ، ومعدن الامامة ورأس الحكمة يقتله جبار
بنى فلان بعد عجائب طريقة حسدا له ، ولكن الله بالغ أمره
ولو كره المشركون ، يخرج الله من صلبه تكملة اثني عشر إماما
مهديا اختصهم الله بكرامته ، وأحلهم دار قدسه ، المنتظر للثاني
عشر (الشاهر سيفه بين يديه) كان كالشاهر سيفه بين يدي
رسول الله (صلى الله عليه وآله) يذب عنهودخل رجل من
موالي بني امية فانقطع

(١) الشيخ الصدوق كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٣٨ : علي بن أحمد الدقاق
(رضي الله عنه) قال : حدثنا محمد بن أبي عبد الله الكوفي ، عن سهل بن زياد
الادمي ، عن الحسن بن محبوب .

-[٨٣]-

الكلام ، فعدت إلى أبي عبد الله (عليه السلام) احدى عشرة
مرة أريد أن يستتم الكلام فما قدرت على ذلك ، فلما كان قابل
السنة الثانية دخلت عليه وهو جالس ، فقال يا إبراهيم هو
المفرج للكرب عن شيعته بعد ضنك شديد وبلاء طويل ، وجور
وخوف ، فطوبى لمن أدرك ذلك الزمان حسبك يا إبراهيم ،
قال فما رجعت بشيء أسر إلى من هذا لقلبي ولا أقر
لعيني (١) .

محمد بن سنان عن صفوان بن مهران عن الصادق جعفر بن
محمد (عليهما السلام) أنه قال من أقر بجميع الائمة وجحد
المهدي كان كمن أقر بجميع الانبياء وجحد محمدا (صلى الله
عليه وآله) نبوته ، فقل له يا ابن رسول الله فمن المهدي من

ولدك ؟ قال الخامس من ولد السابع ، يغيب عنكم شخصه ولا
يحل لكم تسميته (٢) .

المهدي من ذرية الرضا (عليه السلام) :

الحسن بن محبوب قال قال لي الرضا (عليه السلام) ستكون فتنة صماء
صيلم (٣) يذهب فيها كل وليجة وبطانة - وفي رواية " يسقط فيها كل

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٩٠ : حدثنا أبو علي أحمد بن محمد
بن يعقوب بن عمار الكوفي (٨٢) قال : حدثني أبي ، قال : حدثنا القاسم بن هشام
اللؤلؤي ، عن الحسن بن محبوب ،

(٢) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٣٣ : حدثنا الحسين بن أحمد بن
إدريس (رضي الله عنه) ، قال : حدثنا أبي ، عن أيوب بن نوح ، عن محمد بن
سنان .

(٣) الفتنة الصماء هي التي لا سبيل إلى تسكينها لتتأهيا في دهائها لان الاصم لا
يسمع الاستغاثة والصيلم : الداهية .

-[٨٤]-

وليجة وبطانة " - وذلك عند فقدان الشيعة الثالث من ولدي (١) ...

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ١٨٠ : وحدثنا محمد بن همام قال :
حدثنا أحمد بن ما بن داؤد ؛ وعبد الله بن جعفر الحميري قالا : حدثنا أحمد بن هلال ،
قال : حدثنا الحسن بن محبوب الزرادي قال : قال لي الرضا (عليه السلام) .

أقول : ورواه غير الحسن بن محبوب : قال محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة
ص ١٦٨ : حدثنا محمد بن يعقوب قال : حدثنا عدة من أصحابنا ، عن سعد بن عبد
الله عن أيوب بن نوح قال : قلت لأبي الحسن الرضا (عليه السلام) (عليهم
السلام) " إنا نرجو أن تكون صاحب هذا الامر ، وأن يسوقه الله إليك عفوا بغير
سيف (٨٥) ، فقد بويع لك ، وقد ضربت الدراهم باسمك ، فقال : ما منا أحد اختلفت
الكتب إليه واشير إليه بالاصابع وسئل عن المسائل وحملت إليه الاموال إلا اغتيل أو

مات على فراشه حتى يبعث الله لهذا الامر غلاما منا خفى المولد والمنشأ ، غير خفى في نسبه " .

وقال الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٢٦٠ : حدثنا محمد بن علي ماجيلويه (رضي الله عنه) قال : حدثنا علي بن إبراهيم عن أبيه ، عن علي بن معبد ، عن الحسين بن خالد ، عن علي بن موسى الرضا ، عن أبيه ، عن آبائه ، (عليهم السلام) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) من ولد الحسين تسعة أئمة ، تاسعهم القائم من ولدي ، طاعتهم طاعتي ومعصيتهم معصيتي .

وقال في إكمال اكمال الدين ٢٦٠ حدثنا أحمد بن زياد بن جعفر قال : حدثنا علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، أيضاً عن الحسين بن خالد ، عن أبي الحسن علي بن موسى الرضا عن أبيه ، عن آبائه (عليهم السلام) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : من ولد الحسين تسعة أئمة طاعتهم طاعتي ، ومعصيتهم معصيتي ، تاسعهم قائمهم ومهديهم .

وقال الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٠٤ : حدثنا أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني (رضي الله عنه) قال : حدثنا علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، عن علي بن معبد عن الحسين بن خالد ، عن علي بن موسى الرضا ، عن أبيه موسى بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه علي بن الحسين ، عن أبيه الحسين بن علي ، عن أبيه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليهم السلام) : إنه قال : التاسع من ولدك يا حسين هو القائم بالحق ، المظهر للدين ، والباسط للعدل .

وقال الشيخ الصدوق كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٧١ : أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني (رضي الله عنه) قال : حدثنا علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، عن علي بن معبد ، عن الحسين بن خالد قال : قال علي بن موسى الرضا (عليهما السلام) : قيل له : يا ابن رسول الله من القائم منكم أهل البيت ؟ قال الرابع من ولدي ابن - سيدة الاماء ، يطهر الله به الارض من كل جور ، ويقدرها من كل ظلم ، وهو الذي يشك الناس في ولادته ، وهو صاحب الغيبة قبل خروجه ، ... وهو الذي ينادي مناد من السماء يسمعه جميع أهل الارض بالدعاء إليه يقول : ألا إن حجة الله قد ظهر عند بيت الله فاتبعوه ، فإن الحق معه وفيه .

وقال الشيخ الصدوق كمال الدين وتمام النعمة ص ٥١ : محمد بن موسى بن المتوكل (رضي الله عنه) قال : حدثنا علي بن - إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد السلام بن صالح الهروي عن أبي الحسن علي بن موسى الرضا ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن علي (عليهم السلام) قال : قال النبي (صلى الله عليه وآله) : والذي بعثني بالحق بشيرا ليغيبن القائم من ولدي بعهد معهود إليه مني حتى يقول أكثر الناس : ما لله في آل محمد حاجة ، ويشك آخرون في ولادته ، فمن أدرك زمانه فليتمسك بدينه ، ولا يجعل للشيطان إليه سبيلا بشكه .

الشيخ الصدوق - كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٧٢ : حدثنا أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني (رضي الله عنه) قال : حدثنا علي ابن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد السلام بن صالح الهروي قال سمعت دعبل بن علي الخزاعي يقول : أنشدت مولاي الرضا علي بن موسى (عليهما السلام) فصيديتي التي أولها : مدارس آيات خلت من تلاوة * ومنزل وحى مقفر العرصات فلما انتهيت إلى قولي : خروج إمام لا محالة خارج * يقوم على اسم الله والبركات يميز فينا كل حق وباطل * ويجزي على النعماء والنقمات بكى الرضا (عليه السلام) بكاء شديدا ، ثم رفع رأسه إلي فقال لي : يا خزاعي نطق روح القدس على لسانك بهذين البيتين ، فهل تدري من هذا الامام ومتى يقوم ؟ فقلت : لا يا مولاي إلا أني سمعت بخروج إمام منكم يطهر الارض من الفساد ويملاها عدلا كما ملئت جورا . فقال : يا دعبل الامام بعدي محمد ابني ، وبعد محمد ابنه علي ، وبعد علي ابنه الحسن ، وبعد الحسن ابنه الحجة القائم المنتظر في غيبته ، المطاع في ظهوره ، لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله عزوجل ذلك اليوم حتى يخرج فيملا الارض عدلا كما ملئت جورا وأما " متى " فأخبار عن الوقت ، فقد حدثني أبي ، عن أبيه عن آبائه (عليهم السلام) أن النبي (صلى الله عليه وآله) قيل له : يا رسول الله متى يخرج القائم من ذريتك ؟ فقال (عليه السلام) : مثله مثل الساعة التي " لا يعلمها لوقتها إلا هو ثقلت في السموات والارض لا تأتيكم إلا بغتة " .

الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٧٦ : حدثنا أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني (رضي الله عنه) قال : حدثنا علي ابن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الريان بن الصلت قال : قلت للرضا (عليه السلام) : أنت صاحب هذا الامر ؟ فقال : أنا صاحب هذا الامر ولكني لست بالذي أملأها عدلا كما ملئت جورا ، وكيف أكون ذلك على ما ترى من ضعف بدني ، وإن القائم هو الذي إذا خرج كان في سن الشيوخ ومنظر الشبان ، قويا في بدنه حتى لو مد يده إلى أعظم شجرة على وجه الارض لقلعها ، ولو صاح بين الجبال لتكدكت صخورها ، يكون معه عصا موسى ، وخاتم سليمان (عليهما السلام) . ذاك الرابع من ولدي ، يغيبه الله في ستره ما شاء ، ثم يظهره فيملا (به) الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما .

-[٨٥]-

-[٨٦]-

الحسن بن علي بن فضال عن أبي الحسن علي بن موسى الرضا (عليهما السلام) أنه قال كأي بالشيعه عند فقدهم الثالث من ولدي كالنعم يطلبون المرعى فلا يجدونه ، قلت له ولم ذاك يا ابن رسول الله ؟ قال لان إمامهم يغيب عنهم ،

فقلت ولم ؟ قال لئلا يكون لاحد في عنقه بيعة إذا قام بالسيف
(١) .

علامات ظهوره و سيرته (عليه السلام) :

الحسن بن محبوب حدثنا عبد الله بن جبلة ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال لو قد قام القائم (عليه السلام) لانكره الناس لانه يرجع إليهم شابا موقفا لا يثبت عليه إلا مؤمن قد أخذ الله ميثاقه في الذر الاول " (٢) .

وعنه عن عمرو بن شمر ، عن جابر قال " دخل رجل على أبي جعفر الباقر (عليه السلام) فقال له عافاك الله اقبض مني هذه الخمسمائة درهم فإنها زكاة مالي ، فقال له أبوجعفر (عليه السلام) خذها أنت فضعها في جيرانك من أهل الاسلام والمساكين من إخوانك المؤمنين ثم قال إذا قام قائم أهل

(١) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٤٨٠ : محمد بن إبراهيم بن إسحاق (رضي الله عنه) قال : حدثنا أحمد بن محمد الهمداني قال : حدثنا علي بن الحسن بن علي بن فضال ، عن أبيه .

(٢) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٢١١ : علي بن الحسين قال : حدثنا محمد بن يحيى العطار ، قال : حدثنا محمد بن حسان الرازي ، عن محمد بن علي الكوفي ، عن الحسن بن محبوب .

-[٨٧]-

البيت قسم بالسوية وعدل في الرعية ، فمن أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله ، وإنما سمي المهدي مهديا لا نه يهدي إلى أمر خفي ، ويستخرج التوراة وسائر كتب الله عزوجل من غار بأنطاكية ويحكم بين أهل التوراه بالتوراة وبين أهل الانجيل بالانجيل ، وبين أهل الزبور بالزبور ، وبين أهل القرآن بالقرآن وتجمع اليه أموال الدنيا من بطن الارض

وظهرها ، فيقول للناس تعالوا إلى ما قطعتم فيه الارحام ،
وسفكتم فيه الدماء الحرام ، وركبتم فيه ما حرم الله
عزوجل فيعطي شيئا لم يعطه أحد كان قبله ، ويملا الارض
عدلا وقسطا ونورا كما ملئت ظلما وجورا وشرًا" (١) .

وعنه عن أبي أيوب الخزاز ، عن محمد بن مسلم قال سمعت
أبا جعفر الباقر **(عليه السلام)** يقول " اتقوا الله واستعينوا على
ما أنتم عليه بالورع والاجتهاد في طاعة الله ، فإن أشد ما يكون
أحدكم أغتباطا بما هو فيه من الدين لو قد صار في حد
الآخرة ، وانقطعت الدنيا عنه ، فإذا صار في ذلك الحد عرف
أنه قد استقبل النعيم والكرامة من الله والبشرى بالجنة ، وأمن
مما كان يخاف ، وأيقن أن الذي كان عليه هو الحق ، وأن من
خالف دينه على باطل ، وأنه هالك فأبشروا ، ثم أبشروا بالذي
تريدون ، أستم ترون أعداءكم يقتتلون في معاصي الله ،
ويقتل بعضهم بعضا على الدنيا دونكم وأنتم في بيوتكم آمنون
في عزلة عنهم ، وكفى بالسفيا نية

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٢٣٧ : أخبرنا علي بن الحسين قال
: حدثنا محمد بن يحيى ، قال : حدثنا محمد بن حسان الرازي قال : حدثنا محمد بن
علي الصيرفي ، عن الحسن بن محبوب ،

-[٨٨]-

لكم من عدوكم ، وهو من العلامات لكم ، مع أن الفاسق لو
قد خرج لمكثتم شهرا أو شهرين بعد خروجه لم يكن عليكم
بأس حتى يقتل خلقا كثيرا دونكم . فقال له بعض أصحابه
فكيف نصنع بالعيال إذا كان ذلك ؟ قال يتغيب الرجال منكم
عنه ، فإن حنقه وشرهه إنما هو على شيعتنا ، وأما النساء
فليس عليهن بأس إن شاء الله تعالى ، قيل فإلى أين مخرج
الرجال ويهربون منه ؟ فقال من أراد منهم أن يخرج يخرج إلى

المدينة أو إلى مكة أو إلى بعض البلدان ، ثم قال ما تصنعون بالمدينة وإنما يقصد جيش الفاسق إليها ، ولكن عليكم بمكة ، فأنها مجمعكم ، وإنما فتنه حمل امرأة تسعة أشهر ، ولا يجوزها إن شاء الله " (١) .

وعنه عن علي بن رئاب ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال في قول الله عز وجل " يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل " ، فقال (عليه السلام) : الآيات هم الائمة ، والاية المنتظرة القائم (عليه السلام) (٢) .

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٣٠٠ : أحمد بن محمد بن سعيد ابن عقدة قال حدثنا علي بن الحسن التيملي في صفر سنة أربع وسبعين ومائتين ، قال : حدثنا الحسن بن محبوب ،

(٢) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٣٣٦ : أبي (رضي الله عنه) قال : حدثنا سعد بن عبد الله قال : حدثنا محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن الحسن بن محبوب .

الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٦٤١ : جعفر بن محمد بن مسرور (رضي الله عنه) قال : حدثنا الحسين ابن محمد بن عامر ، عن عمه عبد الله بن عامر ، عن محمد بن أبي عمير ، عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : ما بال أمير المؤمنين عليه السلام لم يقاتل مخالفه في الاول ؟ قال : لاية في كتاب الله تعالى : " لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما " ، قال : قلت : وما يعني بترايلهم ؟ قال : ودائع مؤمنون في أصلاب قوم كافرين . وكذلك القائم عليه السلام لم يظهر أبدا حتى تخرج ودايع الله عزوجل فإذا خرجت ظهر على من ظهر من أعداء الله عزوجل فقتلهم .

-[٨٩]-

وعنه عن إبراهيم الكرخي قال قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) - أو قال له رجل - أصلحك الله ألم يكن علي (عليه السلام) قويا في دين الله عزوجل ؟ قال بلى ؟ قال فكيف ظهر عليه القوم ، وكيف لم يدفعهم وما يمنعه من ذلك ؟ قال

آية في كتاب الله عزوجل منعه ؟ قال قلت وآية آية هي ؟ قال قوله عزوجل " لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما " إنه كان لله عزوجل ودائع مؤمنون في أصلاب قوم كافرين ومنافقين فلم يكن علي (عليه السلام) ليقتل الالباء حتى يخرج الودائع فلما خرجت الودائع ظهر علي من ظهر فقاتله . وكذلك قائمنا أهل البيت لن يظهر أبدا حتى تظهر ودايع الله عزوجل فاذا ظهرت ظهر علي من يظهر فقتله (١) .

وعنه عن أبي حمزة الثمالي قال قلت لابي عبد الله (عليه السلام) إن أبا جعفر (عليه السلام) كان يقول إن خروج السفيناني من الامر المحتوم ؟ قال (لي) نعم ، واختلاف ولد العباس من المحتوم ، وقتل النفس الزكية من المحتوم ، وخروج القائم (عليه السلام) من المحتوم ، فقلت له كيف يكون (ذلك) النداء ؟ قال ينادي مناد من السماء أول النهار ألا إن الحق في علي

(١) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٦٤١ : المظفر بن جعفر بن المظفر العلوي (رضي الله عنه) قال : حدثنا جعفر بن محمد بن مسعود ، عن أبيه ، عن علي بن محمد ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب .

الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٦٤١ حدثنا المظفر بن جعفر بن المظفر السمرقندي العلوي (رضي الله عنه) قال : حدثنا جعفر بن محمد بن مسعود ، عن أبيه قال : حدثنا جبرئيل ابن أحمد قال : حدثني محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس بن عبد الرحمن عن منصور بن حازم ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) في قول الله عزوجل : " لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما " ، لو أخرج الله عزوجل ما في أصلاب المؤمنين من الكافرين وما في أصلاب الكافرين من المؤمنين لعذب الذين كفروا .

-[٩٠]-

وشييعته ، ثم ينادي إبليس لعنه الله في آخر النهار ألا إن الحق في السفيناني وشييعته فيرتاب عند ذلك المبطلون (١) .

وعنه عن عمرو بن أبي المقدام ، عن جابر بن يزيد الجعفي ،
عن أبي جعفر (عليه السلام) قال " الزم الارض ولا تحرك يدا
ولا رجلا حتى ترى علامات أذكرها لك ، وما أراك تدرك (ذلك)
اختلاف بني العباس ، ومناد ينادي من السماء ، وخسف قرية
من قرى الشام تسمى الجابية ، ونزول الترك الجزيرة ، ونزول
الروم الرملة ، واختلاف كثير عند ذلك في كل أرض حتى تخرب
الشام ، ويكون سبب خرابها اجتماع ثلاث رايات فيها راية
الاصهبوراية الابقع ، وراية السفيناني (٢) .

وعنه عن يعقوب السراج ، قال قلت لابي - عبد الله (عليه
السلام) متى فرج شيعتكم ؟ فقال إذا اختلف ولد العباس ،
ووهى سلطانهم وطمع فيهم من لم يكن يطمع وخلعت العرب
أعنتها ، ورفع كل ذي صيصية صيصيته ، وظهر السفيناني ، وأقبل
اليمني ، وتحرك الحسني ، خرج صاحب هذا الامر من المدينة
إلى مكة بتراث رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، قلت وما تراث
رسول الله (صلى الله عليه وآله) ؟ فقال سيفه ، ودرعه ،
وعمامته ، وبرده ، ورايته ، وقضيبه ، وفرسه ، ولامته وسرجه "
(٣) ...

(١) الشيخ الصدوق- كمال الدين وتمام النعمة ص ٦٥٢ : حدثنا محمد بن موسى بن
المتوكل (رضي الله عنه) قال : حدثنا عبد الله بن جعفر الحميري ، عن أحمد بن
محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب .

(٢) الشيخ الطبرسي - إعلام الوري بأعلام الهدى ج ٢ ص ٢٨١ : الحسن بن محبوب ،

(٣) حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد قال : حدثنا محمد بن المفضل ؛ وسعدان بن
إسحاق بن سعيد ؛ وأحمد بن الحسين بن عبد الملك ، ومحمد بن أحمد بن الحسن
القطواني قالوا جميعا : حدثنا الحسن بن محبوب ،

محمد بن أبي عمير عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله **(عليه السلام)** أنه قال " ما يكون هذا الامر حتى لا يبقى صنف من الناس إلا وقد ولوا على الناس حتى لا يقول قائل " إنا لو ولينا لعدلنا " ثم يقوم القائم بالحق والعدل " (١) .

وعنه عن هشام بن سالم ، عن زرارة قال " قلت لأبي عبد الله **(عليه السلام)** النداء حق ؟ قال إي والله حتى يسمعه كل قوم بلسانهم . وقال **(عليه السلام)** لا يكون هذا الامر حتى يذهب تسعة أعشار الناس (٢) " .

الحسن بن أيوب عن عبد الكريم بن عمرو قال حدثنا أحمد بن الحسن بن أبان قال حدثنا عبد الله بن عطاء المكي ، عن شيخ من الفقهاء - يعنى أبا عبد الله **(عليه السلام)** - قال " سألته عن سيرة المهدي كيف سيرته ؟ فقال يصنع كما صنع رسول الله **(صلى الله عليه وآله)** ، يهدم ما كان قبله كما هدم رسول الله **(صلى الله عليه وآله)** أمر الجاهلية ، ويستأنف الاسلام جديدا " (٣) .

الحسن بن علي بن فضال قال حدثنا ثعلبة بن ميمون عن معمر بن يحيى ، عن داود الدجاني ، عن أبي جعفر محمد بن علي **(عليهما السلام)** ، قال : "سئل أمير المؤمنين **(عليه السلام)** عن قوله تعالى (فاختلف الأحزاب من بينهم)

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٢٧٤ : حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا علي بن الحسن ، قال : حدثنا محمد بن عبد الله ، عن محمد بن أبي عمير .

(٢) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٢٧٤ : - أحمد بن محمد بن سعيد عنا علي بن الحسن ، قال : حدثنا محمد بن عبد الله ، عن محمد بن أبي عمير .

(٣) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٢٣٠ : أخبرنا عبد الواحد بن عبد الله بن يونس قال : حدثنا أحمد بن محمد بن رباح ، قال : حدثني أحمد بن علي الحميري قال : حدثني الحسن بن أيوب .

-[٩٢]-

فقال : أنتظروا الفرج من ثلاث ، فقل يا أمير المؤمنين وما هن ؟ فقال اختلاف أهل الشام بينهم ، والرايات السود من خراسان ، والفرجة في شهر رمضان . فقل وما الفرجة في شهر رمضان ؟ فقال أو ما سمعتم قول الله عزوجل في القرآن " إن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين " هي آية تخرج الفتاة من خدرها ، وتوقظ النائم ، وتفرع اليقظان " (١) .

وعنه عن المثنى الحنط ، عن الحسن بن زياد الصيقل قال سمعت أبا عبد الله جعفر بن محمد (عليه السلام) يقول إن القائم لا يقوم حتى ينادي مناد من السماء تسمع الفتاة في خدرها ويسمع أهل المشرق والمغرب . وفيه نزلت هذه الآية (إن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين) (٢) .

وعنه عن ثعلبة ، عن شعيب الحداد ، عن صالح (٣) قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول ليس بين قيام القائم وبين قتل النفس الزكية إلا خمس عشرة ليلة (٤) .

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٢٥١ : أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد ، قال حدثنا محمد بن المفضل بن إبراهيم ابن قيس ، قال : حدثنا الحسن بن علي بن فضال .

(٢) الشيخ الطوسي الغيبة ص ١٧٧ : وأخبرنا الحسين بن عبيدالله ، عن أبي جعفر محمد بن سفيان البزوفري ، عن أحمد بن ادريس ، عن علي بن محمد بن قتيبة النيشابوري ، عن الفضل بن شاذان النيشابوري ، عن الحسن بن علي بن فضال .

(٣) هو صالح بن ميثم التمار .

(٤) الشيخ الطوسي- الغيبة ص ٤٤٥ : الفضل ، عن الحسن بن علي بن فضال .

-[٩٣]-

عبد الله بن حماد الانصاري قال حدثنا أبو الجارود زياد بن المنذر ، قال قال أبو جعفر محمد بن علي **(عليهما السلام)** " إذا ظهر القائم **(عليه السلام)** ظهر براية رسول الله **(صلى الله عليه وآله)** ، وخاتم سليمان ، وحجر موسى وعصاه ، ثم يأمر مناديه فينادي ألا لا يحملن رجل منكم طعاما ولا شرابا ولا علفا فيقول أصحابه إنه يريد أن يقتلنا ويقتل دوابنا من الجوع والعطش ، فيسير ويسرون معه ، فأول منزل ينزله يضرب الحجر فينبع منه طعام وشراب وعلف فيأكلون ويشربون ، ودوابهم حتى ينزلوا النجف بظهر الكوفة " (١) .

وعنه عن عبد الله بن بكير ، عن حمران بن أعين عن أبي جعفر **(عليه السلام)** أنه قال " كأنتي بدينكم هذا لا يزال متخضخضا يفحص بدمه ثم لا يرده عليكم إلا رجل منا أهل البيت ، فيعطيكُم في السنة عطاءين ، ويرزقكم في الشهر رزقين ، وتؤتون الحكمة في زمانه حتى أن المرأة لتقضي في بيتها بكتاب الله تعالى وسنة رسول الله **(صلى الله عليه وآله)** " (٢) .

وعنه عن عبد الله بن سنان ، قال سمعت أبا عبد الله **(عليه السلام)** يقول " لا يكون هذا الامر الذي تمدون إليه أعناقكم حتى ينادي مناد من السماء ألا إن فلانا صاحب الامر ، فعلى م القتال ؟ " (٣) .

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٢٣٨ : أبوسليمان أحمد بن هوزة قال : حدثنا إبراهيم بن إسحاق النهاوندي قال : حدثنا عبد الله بن حماد الانصاري .

(٢) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٢٣٨ : أخبرنا أحمد بن هوزة الباهلي قال حدثنا إبراهيم بن إسحاق النهاوندي / صفحة ٢٣٩ / قال : حدثنا عبد الله بن حماد الانصاري .

(٣) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٢٦٦ : أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا أبو سليمان أحمد بن هوزة الباهلي ، قال : حدثنا إبراهيم بن إسحاق النهاوندي بنهاوند سنة ثلاث وسبعين ومائتين ، قال : حدثنا عبد الله بن حماد الانصاري في شهر رمضان سنة تسع وعشرين ومائتين .

-[٩٤]-

وعنه عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال يقوم القائم يوم عاشوراء " (١) .

وعنه عن عمرو بن شمر عن جابر الجعفي قال " سألت أبا جعفر الباقر (عليه السلام) عن السفيناني ، فقال وأنى لكم بالسفيناني حتى يخرج قبله الشيصباني يخرج من أرض كوفان ينبع كما ينبع الماء ، فيقتل وفدكم ، فتوقعوا بعد ذلك السفيناني ، وخروج القائم (عليه السلام) " (٢) .

وعنه عنه عبد الله بن بكير ، عن أبان بن تغلب ، قال " كنت مع جعفر بن محمد (عليهما السلام) في مسجد بمكة ، وهو آخذ بيدي ، فقال يا أبان سيأتي الله بثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا في مسجد كم هذا ، يعلم أهل مكة أنه لم يخلق آباؤهم ولا أجدادهم بعد ، عليهم السيوف ، مكتوب على كل سيف اسم الرجل واسم أبيه وحليته ونسبه ، ثم يأمر مناديا فينادي هذا المهدي يقضى بقضاء داود وسليمان ، لا يسأل على ذلك بينة " (٣) .

وعنه عن محمد بن جعفر بن محمد (عليهما السلام) عن أبيه (عليه السلام) قال " إذا قام

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٢٨٢ : أبوسليمان أحمد بن هوزة الباهلي قال حدثنا إبراهيم بن إسحاق النهاوندي قال : حدثنا عبد الله بن حماد الانصاري .

(٢) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٣٠٢ : أبوسليمان أحمد بن هوزة الباهلي قال حدثنا إبراهيم بن إسحاق النهاوندي بنهاوند سنة ثلاث وسبعين ومائتين ، قال : حدثنا أبو محمد عبد الله بن حماد الانصاري سنة تسع وعشرين ومائتين ،

(٣) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٣١٣ : أبوسليمان أحمد بن هوزة الباهلي قال حدثنا إبراهيم بن إسحاق النهاوندي بنهاوند سنة ثلاث وسبعين ومائتين ، قال : حدثنا عبد الله بن حماد الانصاري سنة تسع وعشرين ومائتين .

-[٩٥]-

القائم بعث في أقاليم الارض ، في كل إقليم رجلا ، يقول
عهدك في كفك فإذا ورد عليك أمر لا تفهمه ولا تعرف القضاء
فيه فانظر إلى كفك (١) واعمل بما فيها ، قال وبعث جندا إلى
القسطنطينية ، فإذا بلغوا الخليج كتبوا على أقدامهم شيئا
ومشوا على الماء ، فإذا نظر إليهم الروم يمشون على الماء ،
قالوا هؤلاء أصحابه يمشون على الماء ، فكيف هو ؟ ! فعند
ذلك يفتحون لهم أبواب المدينة ، فيدخلونها ، فيحكمون فيها ما
يشاؤون " (٢) .

وعنه عن عمرو بن شمر ، عن جابر الجعفي قال " سألت أبا
جعفر الباقر (عليه السلام) عن السفيناني ، فقال وأنى لكم
بالسفيناني حتى يخرج قبله الشيصباني يخرج من أرض كوفان
ينبع كما ينبع الماء ، فيقتل وفدكم ، فتوقعوا بعد ذلك
السفيناني ، وخروج القائم (عليه السلام) (٣) " .

العباس بن عامر قال حدثني محمد بن الربيع الاقرع ، عن
هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله جعفر بن محمد (عليهما
السلام) أنه قال " إذا استولى السفيناني على الكور الخمس
فعدوا له تسعة أشهر . - وزعم هشام أن

(١) في بعض النسخ " في كنفك " . أقول وهو الصحيح وذلك لان العلم في عهد المهدي (عليه السلام) سيكون في كوميتتر صغير يحمل في المحفظة الصغيرة ، راجع لفظة كنف في لسان العرب .

(٢) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٣١٩ : حدثنا أبوسليمان أحمد بن هوزة ، قال حدثنا أبواسحاق إبراهيم بن إسحاق النهاوندي ، قال : حدثني عبد الله بن حماد الانصاري .

(٣) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٣٠٢ : حدثنا أبوسليمان أحمد بن هوزة الباهلي قال : حدثنا إبراهيم بن إسحاق النهاوندي بنهاوند سنة ثلاث وسبعين ومائتين ، قال : حدثنا أبومحمد عبد الله بن حماد الانصاري سنة تسع وعشرين ومائتين .

-[٩٦]-

الكور الخمس دمشق ، وفلسطين ، والاردن ، وحمص وحلب (١) .

عبد الله بن جبلة عن محمد بن سليمان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر محمد بن علي (عليهما السلام) أنه قال " السفياي والقائم في سنة واحدة " (٢) .

المهدي في روايات اهل السنة :

إن الروايات التي اوردها اهل السنة في كتبهم حول المهدي أقل تشخيصا بمقارنتها مع روايات الشيعة ولكنها مع ذلك قد ذكرت هذه - الروايات السنية - انه من ذرية فاطمة (عليها السلام) وأنه الذي يصلي خلفه عيسى بن مريم (عليه السلام) ، ونص كثير منها انه من ذرية الحسين (عليه السلام) .

وذكرت ايضا كثيرا من الملاحم التي تسبق ظهوره .

ومن المفيد جدا ان نقتصر على ذكر طرف من الروايات التي وردت في كتاب نعيم بن حماد البغدادي المروزي السني الذي كان معاصرا للحسن بن محبوب وغيره من مؤلفي الشيعة الذين أوردنا طرفا من أحاديثهم لتكون المقارنة أكثر وضوحا وإدراكا ونفعاً .

(١) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٣٠٤ : أحمد بن محمد بن سعيد قال : حدثنا علي بن الحسن التيملي من كتابه في صفر سنة أربع وسبعين ومائتين ، قال : حدثنا العباس بن عامر بن رباح الثقفي .

(٢) محمد بن ابراهيم النعماني- كتاب الغيبة ص ٢٦٧ : أحمد بن محمد بن سعيد قال : حدثنا القاسم بن محمد بن الحسن بن حازم ، قال : حدثنا عيسى بن هشام ، عن عبد الله بن جبلة .

-[٩٧]-

طرف من كتاب الملاحم لنعيم بن حماد المهدي من أهل البيت :

نعيم بن حماد المروزي (١) قال حدثنا الوليد عن ابن لهيعة واخبرني عياش بن عباس عن ابن زبير عن علي (رضي الله عنه) عن النبي (صلى الله عليه وآله) قال (هو رجل من أهل بيتي) (٢) .

نعيم بن حماد المروزي وعنه قال حدثنا القاسم بن مالك المزني عن ياسين بن سيار قال سمعت إبراهيم بن محمد بن الحنفية قال حدثني أبي حدثني علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) قال قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) (المهدي منا أهل البيت) (٣) .

وعنه عن الوليد عن علي بن حوشب سمع مكحولا يحدث عن

(١) قال الرازي في الجرح والتعديل ٤٦٣/٨ : نعيم بن حماد وكنيته أبو عبد الله المروزي الخزاعي الاعور المعروف بالفارص سكن مصر ، مات سنة ثمان وعشرين روى عنه أبي قال اخبرنا عبد الرحمن قال سمعت أبي يقول ذلك وسأله عنه فقال محله الصدق قلت له نعيم بن حماد وعبد بن سليمان أيهما أحب إليك قال ما أقربهما . وقال ابن عدي في الكامل ١٦/٧ نعيم بن حماد المروزي خزاعي يعرف بالفارص سكن مصر حمل الى العراق ومات في الحبس قال لنا بن حماد يروى عن بن المبارك ضعيف قاله أحمد بن شعيب قال بن حماد قال غيره كان يضع الحديث في تقوية السنة وحكايات عن العلماء في ثلب أبي حنيفة مزورة كذب أخبرنا الحسن بن سفيان حدثني عبد العزيز بن سلام حدثني أحمد بن ثابت أبو يحيى قال سمعت أحمد ويحيى يقولان نعيم بن حماد معروف بالطلب ثم ذمه يحيى فقال انه يروى عن غير الثقات سمعت أبا عروة يقول كان نعيم بن حماد مظلماً الامر سمعت زكريا بن يحيى البستي يقول ثنا يوسف بن عبد الله الخوارزمي قال سألت أحمد بن حنبل عن نعيم بن حماد فقال لقد كان من الثقات .

(٢) كتاب الفتن ص ٢٢٩ .

(٣) كتاب الفتن ص ٢٣١ .

-[٩٨]-

علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) قال قلت يا رسول الله المهدي منا أئمة الهدى أم من غيرنا ؟ قال (بل منا ، بنا يختم الدين كما بنا فتح وبنا يستقذون من ضلالة الفتنة كما استقذوا من ضلالة الشرك وبنا يؤلف الله بين قلوبهم في الدين بعد عداوة الفتنة كما ألف الله بين قلوبهم ودينهم بعد عداوة الشرك) (١) .

وعنه عن الوليد ورشدين عن ابن لهيعة عن إسرائيل بن عباد عن ميمون القداح عن أبي الطفيل (رضي الله عنه) النبي (صلى الله عليه وآله) وابن لهيعة عن أبي زرعة عن عمر بن علي عن علي عن النبي (صلى الله عليه وآله) قال (بنا يختم الدين كما بنا فتح وبنا يستقذون من الشرك) وقال أحدهما

من الضلالة وبنا يؤلف الله بين قلوبهم بعد عداوة الشرك وقال
أحدهما الضلالة والفتنة (٢) .

المهدي من ذرية فاطمة (عليها السلام) :

نعيم بن حماد المروزي عن أبي هارون عن عمرو بن قيس
الملائي عن المنهال بن عمرو عن زر بن حبيش سمع عليا
(رضي الله عنه) يقول المهدي رجل منا من ولد فاطمة رضي
الله عنها (٣) .

وعنه عن سعيد أبو عثمان عن جابر عن أبي جعفر قال هو
من بني هاشم من ولد فاطمة (٤) .

(١) كتاب الفتن ص ٢٢٩

(٢) كتاب الفتن ص ٢٢٩

(٣) كتاب الفتن ص ٢٣١

(٤) كتاب الفتن ص ٢٣٠

-[٩٩]-

المهدي من ذرية الحسين (عليه السلام) :

نعيم بن حماد المروزي عن الوليد ورشدين عن ابن لهيعة عن
أبي قبيل عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال يخرج
رجل من ولد الحسين من قبل المشرق ولو استقبلته الجبال
لهدمها واتخذ فيها طرقا (١) .

وعنه عن ابن عياش وأخبرني بعض أهل العلم عن محمد بن جعفر قال قال علي بن أبي طالب يخرج رجل من ولد حسين اسمه اسم نبيكم يفرح بخروجه أهل السماء (٢) .

رواياته عن علي (عليه السلام) في الملاحم :

نعيم بن حماد المروزي عن أبي بكر محمد بن عبد الله بن أحمد بن ريدة أنا أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني أنا أبو زيد عبد الرحمن بن حاتم المرادي بمصر سنة ثمانين ومائتين ثنا نعيم بن حماد ثنا الوليد ورشدين عن ابن لهيعة عن أبي قبيل عن أبي رومان عن علي (رضي الله عنه) قال يلتقي السفيناني والرايات السود فيهم شاب من بني هاشم في كفه اليسرى خال وعلى مقدمته رجل من بني تميم يقال له شعيب بن صالح باب اصطخر فتكون بينهم ملحمة عظيمة فتظهر الرايات السود وتهرب

(١) كتاب الفتن ص ٢٢٩ .

(٢) كتاب الفتن ص ٤٢٥ .

-[١٠٠]-

خيل السفيناني فعند ذلك يتمنى الناس المهدي ويطلبونه (١) .

وعنه عن عبد الله بن مروان عن الهيثم بن عبد الرحمن عمن حدثه عن علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) قال يخرج رجل قبل المهدي من أهل بيته بالمشرق يحمل السيف على عاتقه ثمانية أشهر يقتل ويمثل ويتوجه إلى بيت المقدس فلا يبلغه حتى يموت (٢) .

وعنه بسنده عن ابن عباس قال سمعت عليا (رضي الله عنه) يقول لا يخرج المهدي حتى يقتل ثلث ويموت ثلث ويبقى ثلث (٣) .

وعنه قال حدثنا الوليد ورشدين عن ابن لهيعة عن أبي قبيل عن أبي رومان عن علي (رضي الله عنه) قال بعد الخسف ينادي مناد من السماء إن الحق في آل محمد في أول النهار ثم ينادي مناد في آخر النهار إن الحق في ولد عيسى وذلك نحوه من الشيطان (٤) .

وعنه عن الوليد بن مسلم عن عنبة القرشي عن مسلمة بن أبي سلمة عن شهر بن حوشب قال قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) (في المحرم ينادي مناد من السماء ألا إن صفوة الله من خلقه فلان فاسمعوا له وأطيعوا في سنة الصوت والمعمعة) (٥) .

وعنه قال حدثنا رشدين عن ابن لهيعة قال حدثني أبو زرعة عن عبد الله بن زريق عن عمار ابن ياسر (رضي الله عنه) قال إذا قتل النفس الزكية وأخوه يقتل بمكة ضيعة نادى مناد من السماء إن أميركم فلان وذلك

(١) كتاب الفتن ص ١٩٧ .

(٢) كتاب الفتن ص ١٩٨ .

(٣) كتاب الفتن ص ٢٠٦ .

(٤) كتاب الفتن ص ٢٠٩ .

(٥) كتاب الفتن ص ٢٠٩ .

المهدي الذي يملأ الارض حقا وعدلا (١) .

روايته عن ابن عباس في الملاحم :

نعيم بن حماد المروزي عن أبي المغيرة عن أرطاة بن المنذر
عن حدثه عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه أتاه رجل
وعنده حذيفة فقال يا بن عباس قوله تعالى (حم عسق)
فأطرق ساعة وأعرض ساعة ثم كررها فلم يجبه بشيء فقال
حذيفة أنا أنبئك قد عرفت لم كرهها إنما نزلت في رجل من
أهل بيته يقال له عبد الاله أو عبد الله (٢) ينزل على نهر من
أنهار المشرق يبنى عليه مدينتان يشق النهر بينهما شقا جمع
فيها كل جبار عنيد . قال أرطاة إذا بنيت مدينة على شاطئ
الفرات ثم أتكم الفواصل والقواصم وانفرجتم عن دينكم كما
تنفرج المرأة عن قبلها حتى لا تمتنعوا عن ذل ينزل بكم وإذا
بنيت مدينة بين النهرين بأرض منقطعة من أرض العراق أتكم
الدهيماء (٣) .

روايته عن الباقر (عليه السلام) في الملاحم :

نعيم بن حماد المروزي عن سعيد أبو عثمان حدثنا جابر
الجعفي عن أبي جعفر قال إذا بلغت سنة تسع وعشرين مائة
واختلفت سيوف بني أمية ووثب حمار الجزيرة فغلب على
الشام ظهرت الرايات السود

(١) كتاب الفتن ص ٢٠٩ .

(٢) في هذا إشارة إلى أبي جعفر المنصور وبناء مدينة بغداد .

(٣) كتاب الفتن ص ١١٩ .

في سنة عشرين ومائة ويظهر الاكبش مع قوم لا يؤبه لهم قلوبهم كزير الحديد شعورهم إلى المناكب ليست لهم رافة ولا رحمة على عدوهم أسماؤهم الكنى وقبائلهم القرى عليهم ثياب كلون الليل المظلم يقود بهم إلى آل العباس وهي دولتهم فيقتلون أعلام ذلك الزمان حتى يهربوا منهم إلى البرية فلا تزال دولتهم حتى يظهر النجم ذو الذناب ويختلفون فيما بينهم (١) .

وعنه عن سعيد أبو عثمان عن جابر عن أبي جعفر قال إذا ظهر السفيفاني على الابقع والمنصور اليماني خرج الترك والروم فظهر عليهم السفيفاني (٢) .

وعنه عن سعيد أبو عثمان عن جابر عن أبي جعفر قال يملك السفيفاني حمل امرأة (٣) .

وعنه عن عبد القدوس وغيره عن ابن عياش عن حدثه عن محمد بن جعفر عن علي قال السفيفاني من ولد خالد بن يزيد بن أبي سفيان رجل ضخم الهامة بوجهه آثار جدري وبعينه نكتة بياض يخرج من ناحية مدينة دمشق في واد يقال له وادي الياض يخرج في سبعة نفر مع رجل منهم لواء معقود يعرفون في لوائه النصر يسرون بين يديه على ثلاثين ميلا لا يرى ذلك العلم أحد يريده إلا انهزم (٤) .

وعنه عن الوليد حدثني شيخ عن جابر عن أبي جعفر محمد بن

(١) كتاب الفتن ص ١١٨ .

(٢) كتاب الفتن ص ١٢٩ .

(٣) كتاب الفتن ص ١٦٥ .

(٤) كتاب الفتن ص ١٦٦ .

علي قال يقتل أربعة نفر بالشام كلهم ولد خليفة رجل من بني مروان ورجل من آل أبي سفيان قال فيظهر السفياي على المروانيين فيقتلهم ثم يتبع بني مروان فيقتلهم ثم يقبل على أهل المشرق وبني العباس حتى يدخل الكوفة (١) .

وعنه عن سعيد أبي عثمان عن جابر عن أبي جعفر قال إذا ظهر الابقع مع قوم ذوي أجسام فتكون بينهم ملحمة عظيمة ثم يظهر الاخوص السفياي الملعون فيقاتلها جميعا فيظهر عليهما جميعا ثم يسير إليهم منصور اليماني من صنعاء بجنوده وله فورة شديدة يستقتل الناس قتل الجاهلية فيلتقي هو والاخوص وراياتهم صفر وثيابهم ملونة فيكون بينهما قتال شديد ثم يظهر الاخوص السفياي عليه ثم يظهر الروم وخروج إلى الشام ثم يظهر الاخوص ثم يظهر الكندي في شارة حسنة فإذا بلغ تل سما فأقبل ثم يسير إلى العراق وترفع قبل ذلك ثتا عشرة راية بالكوفة معروفة منسوبة ويقتل بالكوفة رجل من ولد الحسن أو الحسين يدعو إلى أبيه ويظهر رجل من الموالي فإذا استبان أمره وأسرف في القتل قتله السفياي (٢) .

وعنه سعيد أبي عثمان عن جابر عن أبي جعفر قال يخرج شاب من بني هاشم بكفه اليمنى خال من خراسان برايات سود بين يديه شعيب بن صالح يقاتل أصحاب السفياي فيهزمهم (٣) .

(١) كتاب الفتن ص ١٧١ .

(٢) كتاب الفتن ص ١٧٤ .

(٣) كتاب الفتن ص ١٧٤ .

وعنه عن سعيد أبي عثمان عن جابر عن أبي جعفر قال تنزل الرايات السود التي تخرج من خراسان الكوفة فإذا ظهر المهدي بمكة بعث إليه بالبيعة (١) .

وعنه قال حدثنا سعيد أبو عثمان عن جابر عن أبي جعفر قال بيث السفيناني جنوده في ألافاق بعد دخوله الكوفة وبغداد فيبلغه فرعه من وراء النهر (٢) من أهل خراسان فتقبل أهل المشرق عليهم قتلا ويذهب نجيهم فإذا بلغه ذلك بعث جيشا عظيما إلى اصطخر (٣) عليهم رجل من بني أمية فتكون لهم وقعة بقومس ووقعة بدولات (٤) الري ووقعة بتخوم زرنج (٥) فعند ذلك يأمر السفيناني بقتل أهل الكوفة وأهل المدينة عند ذلك تقبل الرايات السود من خراسان على جميع الناس شاب من بني هاشم بكفه اليمنى خال يسهل الله أمره وطريقه ثم تكون له وقعة بتخوم خراسان ويسير الهاشمي في طريق الري فيسرح رجل من بني تميم من الموال يقال له شعيب بن صالح إلى اصطخر إلى الاموي فيلتقي هو والمهدي والهاشمي ببضاء اصطخر فتكون بينهما ملحمة عظيمة عليهم رجل من بني عدي فيظهر الله أنصاره وجنوده ثم تكون وقعة بالمدائن بعد وقعتي الري وفي عاقرقوفا وقعة صيلمية يخبر عنها كل ناج ثم

(١) كتاب الفتن ص ١٩٠ .

(٢) كورة واسعة تشتمل على مدن وقرى ومزارع وهي في ذيل جبال طبرستان . معجم البلدان .

(٣) من أقدم مدن الفرس وأول دار لملكهم . معجم البلدان .

(٤) في (بدولاب) والري الان ضاحية لمدينة طهران .

(٥) زربخ هي قصبة سجستان . معجم البلدان .

يكون بعدها ذبح عظيم ببابل ووقعة في أرض من أرض نصيبين ثم يخرج على الاخوص قوم من سوادهم وهم العصب عامتهم من الكوفة والبصرة حتى يستقذوا ما في أيديه من سبي كوفان (١) .

وعنه سعيد أبو عثمان عن جابر عن أبي جعفر قال تنزل الرايات السود التي تقبل من خراسان الكوفة فإذا ظهر المهدي بمكة بعث بالبيعة إلى المهدي (٢) .

خروج المهدي في مكة :

نعيم بن حماد المروزي عن سعيد أبو أبي عثمان عن جابر عن أبي جعفر قال ثم يظهر المهدي بمكة عند العشاء ومعه راية رسول الله (صلى الله عليه وآله) وقميصه وسيفه وعلامات ونور وبيان فإذا صلى العشاء نادى بأعلى صوته يقول أذكركم الله أيها الناس ومقامكم بين يدي ربكم فقد اتخذ الحجة وبعث الانبياء وأنزل الكتاب وأمركم أن لا تشركوا به شيئاً وأن تحافظوا على طاعته وطاعة رسوله وأن تحيوا ما أحيا القرآن وتميتوا ما أمات وتكونوا أعوانا على الهدى ووزرا على التقوى فإن الدنيا قد دنا فناؤها وزوالها وأذنت بالوداع فإني أدعوكم إلى الله وإلى رسوله والعمل بكتابه وإماته الباطل وإحياء سنته فيظهر في ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً عدة أهل بدر على غير ميعاد قزعا كقزع الخريف رهبان بالليل أسد بالنهار فيفتح الله للمهدي أرض الحجاز ويستخرج من كان في السجن

(١) كتاب الفتن ص ١٩٢ .

(٢) كتاب الفتن ص ١٩٨ .

من بني هاشم وتنزل الرايات السود الكوفة فيبعث بالبيعة إلى المهدي ويبعث المهدي جنوده في الافاق ويميت الجور وأهله وتستقيم له البلدان ويفتح الله على يديه القسطنطينية (١) .

وعنه عن غير واحد عن حماد بن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن رجل عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال المهدي الذي ينزل عليه عيسى بن مريم وبصلي خلفه (٢) .

الدجال :

نعيم بن حماد المروزي عن ضمرة ثنا عبد الله بن شاذب عن أبي التياح عن خالد بن سبيع عن حذيفة بن اليمان (رضي الله عنه) قال سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول (يخرج الدجال ثم عيسى بن مريم (عليه السلام)) (٣) .

وعنه عن سفيان عن واصل الاحدب عن أبي وائل قال أكثر تبع الدجال اليهود (٤) .

الباقر (عليه السلام) يخبر بعذاب القذف والخسف :

نعيم بن حماد المروزي عن عبد الله بن موسى عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالیه عن أبي بن كعب (رضي الله عنه) في قوله تعالى (هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم) الآية قال هي أربع وكلهن

(١) كتاب الفتن ص ٢١٣ .

(٢) كتاب الفتن ص ٢٣٠ .

(٣) كتاب الفتن ص ٣٢٥ .

(٤) كتاب الفتن ص ٣٣٣ .

-[١٠٧]-

عذاب فجاء بمستقر اثنتين بعد وفاة رسول الله (صلى الله عليه وآله) بخمس وعشرين سنة فألبسوا شيعة وأذيق بعضهم بأس بعض وبقيت إشتان وهما لا بد واقعتان الخسف والقذف (١) .

أقول :

ومن خلال المقارنة بين التراث الروائي المهدوي الشيعي السائد في القرن الثاني الهجري والربع الاول من القرن الثالث مع التراث الروائي المهدوي السني في الفترة نفسها نلاحظ أمرين :

أولا :

يؤكد كلا التراثين على ان المهدي هو من ذرية النبي من فاطمة من ذرية الحسين . وان عيسى يصلي خلف المهدي وانه آخر الائمة الاثني عشر الذي بشر بهم النبي مع أختلافهم في تشخيص بقية الائمة . ويذكر كلاهما ملاحم مشتركة تسبق الظهور كظهور السفيناني والخراساني وشعيب بن صالح وحرب عالمية تطيح بثلي الناس وغير ذلك .

ثانيا :

ينفرد التراث الشيعي بتشخيص المهدي (عليه السلام) بكونه السادس من ذرية الصادق (عليه السلام) ثم الخامس من ذرية

الكاظم ثم الرابع من ذرية الرضا (عليه السلام) ، وينفرد ايضا
بذكر الغيبتين .

(١) كتاب الفتن ص ٣٧٥ .

-[١٠٨]-

ويتضح من البحث ان إدعاء الاستاذ الكاتب :

(الروايات الواردة حول الغيبة والغائب لا تتحدث عن غائب
بالتحديد ... ولا تتحدث عن أمر قبل وقوعه حتى يكون ذلك
إعجازا ودليلا على صحة الغيبة ... وإن تحديد هوية الامام
المهدي بالثاني عشر من إئمة أهل البيت قد حدث في وقت
متأخر بعد وفاة الامام الحسن العسكري بفترة طويلة إي في
بداية القرن الرابع الهجري) .

لم يكن مطابقا لما عليه واقع تراث أهل البيت (عليهم السلام)
الذي رواه عنهم شيعتهم قبل ولادة المهدي (عليه السلام)
وغيبته وقد عرضنا للقارئ الكريم طرفا من كتاب الحسن بن
محبوب المتوفى سنة ٢٢٤ وكتب ثلاثة عشر مصنفاً ممن
عاصره من مصنفى الشيعة وقاربه في تاريخ وفاته إذ ذكرت
هذه الكتب خصوصيات عن المهدي الموعود تجعل من هويته
واضحة مضافا الى ما أخبرت به من وقوع غيبته الصغرى
والكبرى .

أما قوله : (ان كانت هوية المهدي قد تحددت من قبل منذ
زمان رسول الله (ص) أو الائمة الاحد عشر السابقين لما
اختلف المسلمون ولا الشيعة ولا الامامية ولا شيعة الحسن
العسكري في تحديد هوية المهدي)

فجوابه : ان النصوص ووضوح مطلبها غير مانعة من الاختلاف أو الانحراف ، ولا يوجد أوضح من وجود الله تعالى وقد اختلف الناس فيه تعالى بين ملحد ومؤمن ، ولا أوضح من معجزة عيسى في اتباع

-[١٠٩]-

موسى (عليه السلام) وامته وقد اختلفوا فمنهم من آمن بعيسى ومنهم من كذب به بل سعى لقتله وهكذا لم يُروَ حديث عن النبي كما روي حديث الغدير في تواتره ووضوح دلالاته ومع ذلك قوتل علي (عليه السلام) من قبل المسلمين الذين سمعوا حديث الغدير ولعن من قبل الكثير منهم .

الفصل الرابع

استدلال متكلمي الشيعة في الغيبة الصغرى

على وجود الامام المهدي (عليه السلام)

-[١١٣]-

سلك متكلمو الشيعة في فترة الغيبة الصغرى طريقين لاثبات وجود الامام المهدي (عليه السلام) :

الطريق الاول :

طريق الاستدلال بحديث الثقلين وحديث الائمة من بعدي إثنا عشر وغيرهما من الاحاديث والاصول الثابتة عن النبي (صلى الله عليه وآله) والائمة (عليهم السلام) حيث يفرض الايمان بها الايمان ان لا يموت الامام الحسن العسكري (عليه السلام) دون ان يخلف ولدا يكون هو الامام من بعده وهو المهدي

الموعود ويكون صاحب عمر طويل جدا . وهذا الدليل يسمى تسامحا بالدليل العقلي وسماه الكاتب بالدليل الفلسفي ! .

الطريق الثاني :

إعتماد إخبار جمهور أصحاب الامام الحسن العسكري (عليه السلام) بوجود ولد للامام الحسن العسكري (عليه السلام) وانه (عليه السلام) نص على ولده بالامامة واخبر أنه المهدي الموعود . وهذا الدليل هو الدليل التاريخي وهو الدليل المعتمد عادة لاثبات أي قضية تاريخية .

وفيما يلي نموذج لثلاثة منهم تنقلها من كتاب إكمال الدين للشيخ الصدوق :

-[١١٤]-

استدلال أبي سهل النوبختي (١) :

قال ابو سهل اسماعيل بن علي النوبختي في آخر كتاب التنبيه :

"وقد سألونا فقالوا : ابن الحسن لم يظهر ظهوراً تاماً للخاصة والعامّة فمن اين علمتم وجوده في العالم؟ وهل رأيتموه او اخبرتكم جماعة قد تواترت اخبارها انها شاهدته وعايته؟

فيقال لهم :

ان امر الدين كله بالاستدلال يعلم ، فنحن عرفنا الله عز وجل بالادلة ولم نشاهده ، وعرفنا نبوته وصدقه بالاستدلال ، وعرفنا انه استخلف علي بن ابي طالب (عليه السلام) بالاستدلال وعرفنا أن النبي (عليه السلام) وسائر الائمة (عليهم السلام) بعده عالمون بالكتاب والسنة ولا يجوز عليهم في شيء من ذلك الغلط ولا النسيان ولا تعمد الكذب بالاستدلال ،

وكذلك عرفنا ان الحسن بن علي (عليه السلام) امام مفترض الطاعة .

وعلمنا بالاخبار المتواترة عن الائمة الصادقين (عليه السلام) ان الامامة لا تكون بعد كونها في الحسن والحسين (عليه السلام) الا في ولد الامام ولا يكون في اخ ولا قرابة ،

فوجب من ذلك ان الامام لا يمضي الا ان يخلف من ولده اماما .

(١) قال ابن النديم في الفهرست : أبو سهل إسماعيل بن علي بن نوبخت من كبار الشيعة وقال ابن حجر في لسان الميزان كان من وجوه المتكلمين ثم ذكر كتبه ، وقال : أخذ عنه أبو عبد الله بن النعمان المعروف بالمفيد شيخ الشيعة في زمانه وغيره . أقول وهو خال النوبختي صاحب فرق الشيعة وقد مر شيء من ترجمته سابقاً .

-[١١٥]-

فلما صحت امامة الحسن (عليه السلام) وصحت وفاته ثبت انه قد خلف من ولده اماماً ،

هذا وجه الدلالة عليه .

ووجه آخر وهو :

ان الحسن (عليه السلام) خلف جماعة من ثقاته ممن يروي عنه الحلال والحرام ويؤدي كتب شيعته واموالهم ويخرجون الجوابات وكانوا بموضع من الستر والعدالة بتعديله اياهم في حياته ، فلما مضى اجمعوا جميعاً على انه قد خلف ولداً هو الامام وامروا الناس ان لا يسألوا عن اسمه وان يستروا ذلك من اعدائه ، و طلبه السلطان اشد طلب ووكل بالدور والحبالي من جوارى الحسن (عليه السلام) .

ثم كانت كتب ابنه الخلف بعده تخرج الى الشيعة بالامر والنهي على ايدي رجال ابيه الثقات اكثر من عشرين سنة .

ثم انقطعت المكاتبة ومضى اكثر رجال الحسن (عليه السلام) الذين كانوا شهدوا بأمر الامام بعده وبقي منهم رجل واحد قد اجمعوا على عدالته وثقته فأمر الناس بالكتمان وان لا يذيعوا شيئاً من امر الامام ، وانقطعت المكاتبة .

فصح لنا ثبات عين الامام بما ذكرت من الدليل ،

وبما وصفتُ عن اصحاب الحسن (عليه السلام) ورجاله ونقلهم خبره ،

وصحة غيبته بالاخبار المشهورة في غيبة الامام (عليه السلام) وان له غيبتين احديهما اشد من الاخرى .

ومذهبنا في غيبة الامام في هذا الوقت لا يشبه مذهب الممطورة

-[١١٦]-

في موسى (١) بن جعفر لان موسى مات ظاهراً ورآه الناس ميتاً ودفن دفناً مكشوفاً ومضى لموته اكثر من مائة سنة وخمسين سنة لا يدعي احد انه يراه ولا يكاتبه ولا يرأسه ، ودعواهم انه حي فيه اكذاب الحواس التي شاهدته ميتاً وقد قام بعده عدة ائمة فأتوا من العلوم بمثل ما اتى به موسى وليس في دعوانا هذه غيبة الامام اكذاب للحس ولا محال ولا دعوى تنكرها العقول ولا تخرج من العادات وله الى هذا الوقت من يدعي من شيعته الثقات المستورين انه باب اليه وسبب يؤدي عنه الى شيعته امره ونهيه ولم تطل المدة في الغيبة طويلاً يخرج من عادات من غاب ،

فالتصديق بالاخبار يوجب :

اعتقاد امامة ابن الحسن (عليه السلام) على ما شرحت .

وانه قد غاب كما جاءت الاخبار في الغيبة فانها جاءت مشهورة متواترة وكانت الشيعة تتوقعها وتترجاها كما ترجو بعد هذا من قيام القائم (عليه السلام) بالحق واظهار العدل .

ونسأل الله عز وجل توفيقا وصبرا جميلاً برحمته (٢) .

رد ابن قبة (ت قبل سنة ٣١٩) على ابن بشار :

قال الشيخ الصدوق (رحمه الله) : وقد تكلم علينا أبو الحسن علي بن أحمد بن بشار في الغيبة وأجابه أبو جعفر محمد بن عبد الرحمن بن قبة

(١) هم الواقفية وهو لقب غلب عليها .

(٢) كمال الدين للصدوق ص ٩٢ .

-[١١٧]-

الرازي (١) وكان من كلام علي بن أحمد بن بشار علينا في ذلك أن قال في كتابه :

كلام ابن بشار :

(أقول : إن كل المبطلين أغنياء عن تثبيت إنية من يدعون له ، وبه يتمسكون ، وعليه يعكفون ، ويعطفون لوجود أعيانهم وثبات إنياتهم وهؤلاء (يعني أصحابنا) فقراء إلى ما قد غني عنه كل مبطل سلف من تثبيت إنية من يدعون له وجوب الطاعة ، فقد افتقروا إلى ما قد غني عنه سائر المبطلين

واختلفوا بخاصة ازدادوا بها بطلانا وانحطوا بها عن سائر
المبطلين ، لان الزيادة من الباطل تحط والزيادة من الخير
تعلو ، والحمد لله رب العالمين .

وأقول قولا تعلم فيه الزيادة على الانصاف منا وإن كان ذلك
غير واجب علينا .

(١) محمد بن عبد الرحمن بن قبة أبو جعفر الرازي - بالقاف المكسورة وفتح الباء
الموحدة من متكلمي الامامية وحذاقهم وكان أولا معتزليا ثم انتقل الى القول
بالامامة وحسنت بصيرته وله كتب في الامامة ، قال ابوالحسين السوسنجردى مضيت
الى ابي القاسم البلخي ببلخ بعد زيارة الرضا (عليه السلام) بطوس فسلمت عليه
وكان عارفا بي ومعى كتاب ابي جعفر بن قبة في الامامة المعروف بالانصاف
فوقف عليه ونقضه بـ (المسترشد في الامامة) فعدت الى الري فدفعت الكتاب الى
ابن قبة فنقضه بـ (المستثبت في الامامة) فحملته الى ابي القاسم فنقضه بنقض
المستثبت فعدت الى الري فوجدت ابا جعفر قد مات (رحمه الله). (قاموس الرجال
للعلامة التستري (رحمه الله)). أقول توفي ابو القاسم البلخي سنة ٣١٩ هجرية. وفي
فهرست النجاشي بترجمة الحسن بن موسى النوبختي ذكر للنوبختي هذا كتابين
باسم (جواباته لابي جعفر بن قبة) والظاهر ذلك منه على ابن قبة قبل ان
يستبصر.

-[١١٨]-

أقول : إنه معلوم أنه ليس كل مدع ومدعى له بمحق ، وإن كل
سائل لمدع تصحيح دعواه بمنصف وهؤلاء القوم ادعوا أن لهم
من قد صح عندهم أمره ووجب له على الناس الانقياد
والتسليم وقد قدمنا أنه ليس كل مدع ومدعى له بواجب له
التسليم ، ونحن نسلم لهؤلاء القوم الدعوى ونقر على أنفسنا
بالابطال - وإن كان ذلك في غاية المحال - بعد أن يوجدنا
إنية المدعى له ولانسألهم تثبيت الدعوى ، فإن كان معلوما أن
في هذا أكثر من الانصاف فقد وفينا بما قلنا (١) ، فإن قدروا
عليه فقد أبطلوا ، وإن عجزوا عنه فقد وضع ما قلناه من
زيادة عجزهم عن تثبيت ما يدعون على عجز كل مبطل عن

تشيت دعواه . وأنهم مختصون من كل نوع من الباطل بخاصة يزدادون بها انحطاطا عن المبطلين أجمعين لقدرة كل مبطل سلف على تشيت دعواه إنية من يدعون له وعجز هؤلاء عما قدر عليه كل مبطل إلا ما يرجعون إليه من قولهم " إنه لابد ممن تجب به حجة الله عزوجل " وأجل لابد من وجوده فضلا عن كونه ، فأوجدونا الانية من دون إيجاد الدعوى .

ولقد خبرت عن أبي جعفر بن أبي غانم أنه قال لبعض من سأله فقال : بم تحتاج الذين كنت تقول ويقولون : إنه لابد من شخص قائم من أهل هذا البيت ؟ قال له : أقول لهم : هذا جعفر .

فيا عجباً أيخصم الناس بمن ليس هو بمخصوم (٢) .

(١) هو غير علي بن أبي غانم الذي عنونه متجب الدين بل هو رجل آخر لم أعر على عنوانه في كتب الرجال .

(٢) لما كان جواب أبي جعفر ابن أبي غانم للمعترض : " أقول انه جعفر " . تعجب منه ابن بشار لان جعفر ليس بقابل أن يخاصم فيه أو لم يكن موردا لها .

-[١١٩]-

وقد كان شيخ في هذه الناحية (رحمه الله) يقول : قد وسمت هؤلاء باللابدية أي أنه لا مرجع لهم ولا معتمد إلا إلى أنه لابد من أن يكون هذا الذي (ليس) في الكاينات ، فوسمهم من أجل ذلك ، و نحن نسميهم بها أي أنهم دون كل من له بد يعكف عليه إذ كان أهل الاصنام التي أحدها البد قد عكفوا على موجود وان كان باطلا ، وهم قد تعلقوا بعدم ليس وباطل محض وهم اللابدية حقا ، أي لابد لهم يعكفون عليه إذ كان كل مطاع معبود ، وقد وضع ما قلنا من اختصاصهم من كل نوع الباطل بخاصة يزدادون بها انحطاطا و الحمد لله .

ثم قال : نختم الان هذا الكتاب بأن نقول : إنما تناظر ونخاطب من قد سبق منه الاجماع على أنه لابد من إمام قائم من أهل هذا البيت تجب به حجة الله وبسد به فقر الخلق وفاقتهم ومن لم يجتمع معنا على ذلك فقد خرج من النظر في كتابنا فضلا عن مطالبتنا به ونقول لكل من اجتمع معنا على هذا الاصل من الذي قدمنا في هذا الموضع : كنا وإياكم قد أجمعنا على أنه لا يخلو أحد من بيوت هذه الدار من سراج زاهر ، فدخلنا الدار فلم نجد فيها إلا بيتا واحدا فقد وجب وصح أن في ذلك البيت سراجا . والحمد لله رب العالمين .

رد ابن قبة:

فأجابه أبو جعفر محمد بن عبد الرحمن بن قبة الرازي بأن قال :

إنا نقول : - وبالله التوفيق : - ليس الاسراف في الادعاء والتقول

-[١٢٠]-

على الخصوم مما يثبت بهما حجة ، ولو كان ذلك كذلك لارتفع الحجاج بين المختلفين واعتمد كل واحد على إضافة ما يخطر بباله من سوء القول إلى مخالفه وعلى ضد هذا بني الحجاج ووضع النظر والانصاف أولى ما يعامل به أهل الدين وليس قول أبي الحسن ليس لنا ملجأ نرجع إليه ولا قيما نعطف عليه ولا سنداً تتمسك بقوله حجة لان دعواه هذا مجرد من البرهان والدعوى إذا انفردت عن البرهان كانت غير مقبولة عند ذوي العقول والالباب .

ولسنا نعجز عن أن نقول :

بلى ، لنا - والحمد لله - من نرجع إليه ونقف عند أمره ومن كان
ثبتت حجته وظهرت أدلته ،

فان قلت : فأين ذلك ؟ دلونا عليه .

قلنا : كيف تحبون أن ندلكم عليه ؟ أتسألوننا أن نأمره أن يركب
وبصير إليكم ويعرض نفسه عليكم ؟ أو تسألونا أن نبني له دارا
ونحوله إليها ونعلم بذلك أهل الشرق والغرب ؟ فان رمتم ذلك
فلسنا نقدر عليه ولا ذلك بواجب عليه .

فان قلت : من أي وجه تلزمنا حجته وتجب علينا طاعته ؟

قلنا : إنا نقر أنه لا بد من رجل من ولد أبي الحسن علي بن
محمد العسكري (عليهما السلام) تجب به حجة الله دلائلكم
على ذلك حتى نضطركم إليه إن أنصفتهم من أنفسكم ،

وأول ما يجب علينا وعليكم أن لا تتجاوز ما قد رضي به أهل
النظر واستعملوه ورأوا أن من حاد عن ذلك فقد ترك سبيل
العلماء ، وهو أنا لا

-[١٢١]-

تتكلم في فرع لم يثبت أصله وهذا الرجل الذي تجحدون
وجوده فانما يثبت له الحق بعد أبيه وأنتم قوم لا تخالفونا في
وجود أبيه فلا معنى لترك النظر في حق أبيه والاشتغال بالنظر
معكم في وجوده فانه إذا ثبت الحق لأبيه ، فهذا ثابت ضرورة
عند ذلك باقراركم ، وإن بطل أن يكون الحق لأبيه فقد آل الامر
إلى ما تقولون وقد أبطلنا ، وهيهات لن يزداد الحق إلا قوة ولا
الباطل إلا وهنا ، وإن زخرفه المبطلون .

الدليل على صحة امر الامام الحسن العسكري (عليه السلام) :

والدليل على صحة أمر أبيه أنا وإياكم مجتمعون على أنه لا بد من رجل من ولد أبي الحسن (علي الهادي ع) تثبت به حجة الله وينقطع به عذر الخلق وإن ذلك الرجل تلزم حجته من نأى عنه من أهل الاسلام كما تلزم من شاهده وعايينه ونحن وأكثر الخلق ممن قد لزمنا الحجة من غير مشاهدة فننظر في الوجه الذي لزمنا منه الحجة ما هي ؟

ثم ننظر من أولى من الرجلين اللذين لا عَقِبَ لابي - الحسن غيرهما فأيهما كان أولى فهو الحجة والامام ولا حاجة بنا إلى التطويل ،

ثم نظرنا من أي وجه تلزم الحجة من نأى عن الرسل والائمة (عليهم السلام) فإذا ذلك بالاخبار التي توجب الحجة وتزول عن ناقلها تهمة التواطؤ عليها والاجماع على تخرصها ووضعها .

ثم فحصنا عن الحال فوجدنا فريقين ناقلين :

يزعم أحدهما أن الماضي (عليه السلام) نص على الحسن (عليه السلام) وأشار إليه ويروون مع الوصية وما له من خاصة الكبر أدلة يذكرونها وعلماء يثبتونه .

ووجدنا الفريق الآخر يروون مثل ذلك لجعفر لا يقول غير هذا

-[١٢٢]-

(ثم) نظرنا :

فإذا الناقل لاخبار جعفر جماعة يسيرة والجماعة اليسيرة يجوز عليها التواطؤ والتلاقي والتراسل فوقع نقلهم موقع شبهة لا موقع حجة وحجج الله لا تثبت بالشبهات .

ونظرنا في نقل الفريق الآخر فوجدناهم جماعات متبايدي
الديار والاقطار ، مختلفي الهمم والاراء متغايرين ، فالكذب لا
يجوز عليهم لنأي بعضهم عن بعض ولا التواطؤ ولا التراسل
والاجتماع على تخرص خبر ووضعه ، فعلمنا أن النقل الصحيح
هو نقلهم وأن المحق هؤلاء ، ولانه إن بطل ما قد نقله هؤلاء
على ما وصفنا من شأنهم لم يصح خبر في الارض وبطلت
الاخبار كلها .

فتأمل - وفقك الله - في الفريقين فانك تجدهم كما وصفت ،
وفي بطلان الاخبار هدم الاسلام وفي تصحيحها تصحيح
خبرنا ، وفي ذلك دليل على صحة أمرنا ، والحمد لله رب
العالمين .

ثم رأيت الجعفرية (أي الذي يقولون بإمامة جعفر الكذاب)
تختلف في إمامة جعفر من أي وجه تجب ؟ فقال قوم : بعد
أخيه محمد ، وقال قوم : بعد أخيه الحسن ، وقال قوم : بعد
أبيه .

لا بد من رجل من ولد الامام الحسن العسكري (عليه السلام) :

ورأيناهم لا يتجاوزون ذلك ورأينا أسلافهم وأسلافنا قدروا قبل
الحادث ما يدل على إمامة الحسن وهو ما روي عن أبي عبد
الله (عليه السلام) قال : " إذا تواتت ثلاثة أسماء : محمد وعلي
والحسن فالرابع القائم " وغير ذلك من الروايات وهذه وحدها
توجب الامامة للحسن ، وليس إلا

-[١٢٣]-

الحسن وجعفر . فاذا لم تثبت لجعفر حجة على من شاهده
في أيام الحسن والامام ثابت الحجة على من رآه ومن لم يره
فهو الحسن اضطرارا ، وإذا ثبت الحسن (عليه السلام) وجعفر

عندكم مبرء تبرأ منه والامام لا يتبرأ من الامام والحسن قد مضى ولا بد عندنا وعندكم من رجل من ولد الحسن (عليه السلام) تثبت به حجة الله ، فقد وجب بالاضطرار للحسن ولد قائم (عليه السلام) .

وقل يا أبا جعفر - أسعدك الله - لابي الحسن أعزه الله (أي ابن بشار) : يقول محمد بن عبد الرحمن قد أوجدناك إنية المدعى له فأين المهرب ؟ هل تقر على نفسك بالابطال كما ضمنت أو يمنعك الهوى من ذلك فتكون كما قال الله تعالى : " وإن كثيرا ليضلون بأهوائهم بغير علم " .

فأما ما وسم به أهل الحق من الابدية لقولهم : " لا بد ممن تجب به حجة الله " :

فيا عجباً فلا يقول أبو الحسن لا بد ممن تجب به حجة الله ؟ وكيف لا يقول وقد قال عند حكايته عنا وتعييره إيانا : " أجل لا بد من وجوده فضلا عن كونه " فان كان يقول ذلك فهو وأصحابه من الابدية وإنما وسم نفسه وعاب ، وإن كان لا يقول ذلك فقد كفينا مؤونة تنظيره ومثله بالبيت والسراجوكذا يكون حال من عاند أولياء الله يعيب نفسه من حيث يرى أنه يعيب خصمه ، والحمد لله المؤيد للحق بأدلته .

ونحن نسمي هؤلاء بالبُدِّيَّة إذ كانوا عبدة البُدِّ قد عكفوا على ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنهم شيئا . وهكذا هؤلاء .

-[١٢٤]-

كلامه في الغيبة :

ونقول : يا أبا الحسن - هداك الله - هذا حجة الله على الجن والانس ومن لا تثبت حجته على الخلق إلا بعد الدعاء والبيان محمد (صلى الله عليه وآله) وآله قد أخفى شخصه في الغار

حتى لم يعلم بمكانه ممن احتج الله عليهم به إلا خمسة نفر
(١) .

فان قلت : إن تلك غيبة بعد ظهوره وبعد أن قام على فراشه
من يقوم مقامه .

قلت لك : لسنا نحتج عليك في حال ظهوره ولا استخلافه لمن يقوم مقامه
من هذا في قبيل ولا دبير (٢) وإنما نقول لك : أليس تثبت

(١) المراد بالخمسة : على بن أبي طالب ، وأبو بكر ، وعبد الله بن اريقط الليثي ،
واسماء بنت أبي بكر ، وعامر بن فهيرة . والقصة كما في اعلام الورى هكذا : بقى
رسول (صلى الله عليه وآله) في الغار ثلاثة أيام ، ثم اذن الله له في الهجرة وقال :
يا محمد اخرج عن مكة فليس لك بها ناصر بعد أبي طالب . فخرج رسول الله (صلى
الله عليه وآله) وأقبل راع لبعض قريش يقال له ابن اريقط فدعا رسول الله (صلى
الله عليه وآله) وقال : يا ابن اريقط أئتمنك على دمي ؟ قال إذا احرسك وحفظك
ولا أدل عليك ، فأين تريد يا محمد ؟ قال : يثرب ، قالوا لله لاسلكن بك مسلكا لايهتدى
اليه أحد ، قال له رسول الله (صلى الله عليه وآله) : انت عليا وبشره بان الله قد اذن
لى في الهجرة فيهيء لى زادا وراحلة . وقال أبو بكر : انت اسماء بنتى وقل لها :
تهيء لى زادا وراحتين ، وأعلم عامر بن فهيرة أمرنا - وكان من موالى أبي بكر وقد
كان أسلم - قل له : اتنا بالزاد والراحتين ، فجاء ابن اريقط إلى على وأخبره بذلك
فبعث على بن أبي طالب (عليه السلام) إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) بزاد و
راحلة ، وبعث ابن فهيرة بزاد وراحتين . وخرج رسول الله (صلى الله عليه وآله) من
الغار وأخذ به ابن اريقط على طريق نخلة بين الجبال فلم يرجعوا إلى الطريق الا
بقديد .

(٢) القبيل ما اقبلت به إلى صدرك . والدبير ما أدبرت به عن صدرك ، ويقال : فلان
ما يعرف قبيل ولا دبيرا . والمراد ما أقبلت به المرأة من غزلها وما أدبرت . وهذا
الكلام تعريض لابن بشار يعنى أنه لا يدري ما يقول ولسنا نحتج عليه في هذا
الامر .

-[١٢٥]-

حجته في نفسه في حال غيبته على من لم يعلم بمكانه لعله
من العلل فلا بد من أن تقول : نعم ، قلنا : وثبت حجة الامام
وان كان غائبا لعله اخرى وإلا فما الفرق ؟

ثم نقول : وهذا أيضا لم يغب حتى ملا آباؤه (عليهم السلام) آذان شيعتهم بأن غيبته تكون ، وعرفوهم كيف يعملون عند غيبته .

فان قلت في ولادته ، فهذا موسى (عليه السلام) مع شدة طلب فرعون إياه وما فعل بالنساء والاولاد لمكانه حتى أذن الله في ظهوره ، وقد قال الرضا (عليه السلام) في وصفه : " بأبى و امي شيبه وسمي جدي وشبيه موسى بن عمران .

وحجة اخرى نقول لك : يا أبا الحسن أتقر أن الشيعة قد روت في الغيبة أخبارا ؟ فان قال : لا ، أوجدناه الاخبار ، وإن قال : نعم ، قلنا له فكيف تكون حالة الناس إذا غاب إمامهم فكيف تلزمهم الحجة في وقت غيبته ، فان قال : يقيم من يقوم مقامه ، فليس يقوم عندنا وعندكم مقام الامام إلا الامام ، وإذا كان إماما قائما فلا غيبة وإن احتج بشيء آخر في تلك الغيبة فهو بعينه حجتنا في وقتنا لا فرق فيه ولا فصل .

كلام في فساد امر جعفر :

ومن الدليل على فساد أمر جعفر : موالاته وتركيبته فارس بن حاتم - لعنه الله - (١) وقد برىء منه أبوه ، وشاع ذلك في الامصار حتى وقف

(١) هو فارس بن حاتم بن ماهويه القزويني نزيل العسكر من اصحاب الرضا (عليه السلام) غال ملعون أهدر أبوالحسن العسكري (عليه السلام) دمه وضمن لمن يقتله الجنة فقتله جنيد . راجع منهج المقال ص ٢٥٧ .

ومن الدليل على فساد أمره استعانت به بمن استعان في طلب الميراث من أم الحسن (عليه السلام) وقد أجمعت الشيعة أن آباءه (عليهم السلام) أجمعوا أن الأخ لا يرث مع الأم .

ومن الدليل على فساد أمره قوله : إني إمام بعد أخي محمد ، فليت شعري متى تثبت إمامة أخيه وقد مات قبل أبيه حتى تثبت إمامة خليفته ، وبما عجبنا إذا كان محمد يستخلف ويقيم إماما بعده وأبوه حي قائم وهو الحجة والامام فما يصنع أبوه ، و متى جرت هذه السنة في الأئمة وأولادهم حتى نقبلها منكم ، فدلونا على ما يوجب إمامة محمد حتى إذا تثبت قبلنا إمامة خليفته . والحمد لله الذي جعل الحق مؤبدا والباطل مهتوكا ضعيفا زاهقا .

فأما ما حكى عن ابن أبي غانم (رحمه الله) فلم يرد الرجل بقوله عندنا يثبت إمامة جعفر ، وإنما أراد أن يعلم السائل أن أهل هذه البيت لم يفنوا حتى لا يوجد منهم أحدا .

رد على كلماته الأخرى :

قوله : " وكل مطاع معبود " فهو خطأ عظيم لانا لا نعرف معبوداً إلا الله ونحن نطيع رسول الله (صلى الله عليه وآله) ولا نعبده .

رد على خاتمة كتابه :

وأما قوله : نختم الان هذا الكتاب بأن نقول : إنما تناظر ونخاطب من قد سبق منه الاجماع بأنه لا بد من إمام قائم من أهل هذا البيت تجب به حجة الله - إلى قوله - وصح أن في ذلك البيت سراجا ، ولا

حاجة بنا إلى دخوله .

فنحن - وفقك الله - لا نخالفه وأنه لا بد من إمام قائم من أهل هذا البيت تجب به حجة الله وإنما نخالفه في كيفية قيامه وظهوره وغيبته .

وأما ما مثل به من البيت والسراج فهو منى ، وقد قيل : إن المنى رأس أموال المغاليس .

ولكننا نضرب مثلا على الحقيقة لا نميل فيه على خصم ولا نحيف فيه على ضد ، بل نقصد فيه الصواب .

فنقول : كنا ومن خالفنا قد أجمعنا على أن فلانا مضي وله ولدان وله دار وأن الدار يستحقها منهما من قدر على أن يحمل باحدى يديه ألف رطل وأن الدار لا تزال في يدي عقب الحامل (١) إلى يوم القيامة ، ونعلم أن أحدهما يحمل والآخر يعجز ،

ثم احتجنا أن نعلم من الحامل منهما فقصدنا مكانهما لمعرفة ذلك فعاق عنهما عائق منع عن مشاهدتهما ،

غير أننا رأينا جماعات كثيرة في بلدان نائية متباعدة بعضها عن بعض يشهدون أنهم رأوا أن الأكبر منهما قد حمل ذلك ،

ووجدنا جماعة يسيرة في موضع واحد يشهدون أن الأصغر منهما فعل ذلك ، ولم نجد لهذه الجماعة خاصة يأتوا بها ،

فلم يجز في حكم النظر وحفيظة الانصاف وما جرت به العادة وصحت به التجربة رد شهادة تلك الجماعات وقبول شهادة هذه الجماعة و التهمة تلحق هؤلاء وتبعد عن أولئك .

(١) يعنى اولاده وأحفاده .

فان قال خصومنا : فما تقولون في شهادة سلمان وأبي ذر وعمار والمقداد لامير المؤمنين (عليه السلام) ، وشهادة تلك الجماعات وأولئك الخلق لغيره أيهما كان أصوب ؟

قلنا لهم : لامير المؤمنين (عليه السلام) وأصحابه امور خص بها وخصوا بها دون من بازائهم ، فان أوجدتمونا مثل ذلك أو ما يقاربه لكم فأنتم المحقون : أو لها أن أعداءه كانوا يقرون بفضله وطهارته وعلمه ، وقد روينا ورووا له معنا أنه (صلى الله عليه وآله) خبر " أن الله يوالي من يواليه ويبغضه من يبغضه " فوجب لهذا أن يتبع دون غيره ، والثاني أن أعداءه لم يقولوا له : نحن نشهد أن النبي (صلى الله عليه وآله) أشار إلى فلان بالامامة ونصبه حجة للخلق وإنما نصبوه لهم على جهة الاختيار كما قد بلغك ، والثالث أن أعداءه كانوا يشهدون على أحد أصحاب أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه لا يكذب لقوله (صلى الله عليه وآله) : " ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر " فكانت شهادته وحده أفضل من شهادتهم ، والرابع أن أعداءه قد نقلوا ما نقله أولياؤه مما تجب به الحجة وذهبوا عنه بفساد التأويل ، والخامس أن أعداءه رووا في الحسن والحسين أنهما سيدا شباب أهل الجنة ، ورووا أيضا أنه (صلى الله عليه وآله) قال : " من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار " فلما شهدا لبيهما بذلك وصح أنهما من أهل الجنة بشهادة الرسول وجب تصديقهما لانهما لو كذبا في هذا لم يكونا من أهل الجنة وكانا من أهل النار وحاشا لهما الزكيين الطيبين الصادقين ، فليوجدنا أصحاب جعفر خاصة هي لهم دون خصومهم حتى يقبل ذلك ، وإلا فلا معنى لترك خبر متواتر لا تهمة في نقله ولا على ناقله وقبول خبر لا

يؤمن على ناقله تهمة التواطؤ عليه ، ولا خاصة معهم يشتون بها ولن يفعل ذلك إلا تائه حيران .

دعاؤه للخصم بالهداية :

فتأمل - أسعدك الله - في النظر فيما كتبت به إليك مما ينظر به الناظر لدينه ، المفكر في معاده المتأمل بعين الخيفة والحذار إلى عواقب الكفر والجحود موفقا إن شاء الله تعالى أطال الله بقاءك وأعزك وأيدك وثبتك و جعلك من أهل الحق وهداك له وأعاذك من أن تكون من الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . ومن الذين يستزلهم الشيطان بخدعه و غروره وإملائه وتسويله وأجرى لك أجمل ما عودك .

استدلال آخر :

قال الشيخ الصدوق : وقال غيره (أي غير ابن قبة) من مشايخ الامامية :

إن عامة مخالفينا قد سألونا في هذا الباب عن مسائل ويجب عليهم أن يعلموا أن القول بغيبة صاحب الزمان (عليه السلام) مبني على القول بإمامة آبائه (عليهم السلام) ، والقول بإمامة آبائه (عليهم السلام) مبني على القول بتصديق محمد (صلى الله عليه وآله) وإمامته ، وذلك أن هذا باب شرعي وليس بعقلي محض والكلام في الشرعيات مبني على الكتاب والسنة كما قال الله عزوجل : " فإن تنازعتم في شيء (يعني في الشرعيات) فردوه إلى الله وإلى الرسول " فمتى شهد لنا الكتاب والسنة وحجة العقل فقولنا هو المجتبي .

ونقول : إن جميع طبقات الزيدية و الامامية قد اتفقوا على أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال : " إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي وهما الخليفتان من بعدي وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض " وتلقوا هذا الحديث بالقبول .

فوجب : أن الكتاب لا يزال معه من العترة من يعرف التنزيل والتأويل علما يقينيا يخبر عن مراد الله عزوجل كما كان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يخبر عن المراد ولا يكون معرفته بتأويل الكتاب استنباطا ولا استخراجا كما لم تكن معرفة الرسول (صلى الله عليه وآله) بذلك استخراجا ولا استنباطا ولا استدلالا ولا على ما تجوز عليه اللغة وتجري عليه المخاطبة ، بل يخبر عن مراد الله ويبين عن الله بيانا تقوم بقوله الحجة على الناس كذلك يجب أن يكون معرفة عترة الرسول (صلى الله عليه وآله) بالكتاب على يقين ومعرفة وبصيرة .

قال الله عزوجل في صفة رسول الله (صلى الله عليه وآله) : " قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني " فأتباعه من أهله وذريته وعترته هم الذين يخبرون عن الله عزوجل مراده من كتابه على يقين ومعرفة وبصيرة ، ومتى لم يكن المخبر عن الله عزوجل مراده ظاهرا مكشوفاً فإنه يجب علينا أن نعتقد أن الكتاب لا يخلو من مقرون به من عترة الرسول (صلى الله عليه وآله) يعرف التأويل والتنزيل إذ الحديث يوجب ذلك (١) .

(١) كمال الدين وتمام النعمة ص ٦٣ .

كلمتنا حول منهج اثبات وجود الامام المهدي (عليه السلام) :

أقول : إن الايمان بوجود ولد للحسن العسكري هو المهدي الذي بشر به النبي (صلى الله عليه وآله) وأنه غاب غيبة صغرى باشر فيها توجيه شيعته من خلال النواب الاربعة دامت سبعين سنة تقريبا ثم غيبة كبرى استمرت الى اليوم وفيها أرجع شيعته الى الفقهاء العدول رواة حديث آبائه (عليهم السلام) يتوقف على التصديق بقضيتين :

القضية الاولى :

أصل معتقد الامامة الالهية عند الشيعة ويتمثل بالوصية والعصمة وأن المهدي الذي بشر به النبي هو من أهل البيت ومن ولد فاطمة (عليها السلام) وأن الائمة بعد النبي (صلى الله عليه وآله) اثنا عشر يُعرفون بالنص والوصية من النبي ثم نص السابق على اللاحق ، وأن الامامة بعد الحسن هي للحسين ثم في تسعة من ذريته وانها لا تعود بعد الحسن والحسين في أخوين بل هي في ولد الامام السابق بوصية وتعريف منه .

القضية الثانية :

الايمان بأن الشيعة الاثني عشرية هم الذين حملوا عن الائمة الاحد عشر فقههم وأحاديثهم وتاريخهم الخاص ومن ثم قبول تشخيص علماء الشيعة الاثني عشرية لحواريي أئمتهم وحملة علومهم وثقاة الرواة عنهم.

وسر الاحتياج للقضية الاولى هو : أن الايمان بكون محمد بن

الحسن العسكري الغائب هو الامام الثاني عشر بنص من ابيه
انما هو فرع لها وليس قضية مستقلة عنها أو في عرضها .

وسر الاحتياج للقضية الثانية هو : أن الشيعة رووا عن الائمة
كثيرا من الامور التي انفردوا بها عن غيرهم ومنها ما رواه
عنهم (عليهم السلام) : بأن الثاني عشر منهم سيغيب غيبة
كبرى وتطول أيامه ومنها ما أخبر به الحسن العسكري خواصه
وحواريه بوجود ولد له هو الامام من بعده وهو المهدي
الموعود وغير ذلك ، ثم إن الشيعة اجتمعت كلمة جمهورهم
وغالبيتهم في عصر الغيبة الصغرى على الايمان بمحمد بن
الحسن العسكري وبغيته وانتظار ظهوره والوقوف عند
امامته .

وفي ضوء هاتين القضيتين يصبح البحث حول وجود ولد
للحسن العسكري وكونه الامام الثاني عشر وهو الغائب
المنتظر موضوعيا ومنتجا ، أما إذا ألغينا التصديق بالقضيتين
الانفتي الذكر فإن الطريق لاثبات الغائب المنتظر محمد بن
الحسن العسكري سيكون مسدودا تماما .

والذي صنعه الاستاذ الكاتب اللاري في كتابه هو رده لكلا
القضيتين :

أما القضية الاولى : (وهي أصل المعتقد الشيعي بالوصية
والعصمة والاثني عشرية) فانتهى فيها بزعمه الى :

- أن الوصية التي يقول بها الشيعة فكرة ادخلها الى التشيع عبد
الله بن سبأ في النصف الاول من القرن الاول الهجري .

- وأن العصمة فكرة مستحدثة في الفكر الشيعي ظهرت في
القرن

الثاني الهجري تأثرا بالفكر الاموي .

- وانتهى بزعمه أيضا الى ضعف الاحاديث التي تحدد الائمة بعد النبي بإثني عشر ، فضلا عن تضعيف روايات النص على الامام اللاحق من الامام السابق .

وأما القضية الثانية : (وهي وثاقة الشيعة فيما يروون عن أئمتهم) فانتهى فيها الى :

- اتهام الشيعة الاوائل القائلين بالوصية المشابهة لوصية موسى لهارون أو وصية موسى ليوشع بانهم تلقوا الفكرة من عبد الله بن سبا اليهودي الذي أسلم على عهد عثمان .

- واتهام متكلمي الشيعة الاوائل أمثال أبي بصير ليث بن البخترى المرادي الكوفي (١) وحرمان بن أعين الشيباني الكوفي (٢) وهشام بن الحكم (٣) وعلي بن إسماعيل بن شعيب بن ميثم التمار (٤) ومحمد بن الخليل السكاك صاحب هشام ومؤمن الطاق وهشام بن سالم وغيرهم بأنهم أدخلوا فكرة العصمة والنص إلى التشيع .

- ثم اتهم مراجعهم الاوائل النواب الاربعة في عصر الغيبة الصغرى بانتحال ولد للحسن العسكري كذبا والقول بغيبته وانتظاره .

- ثم اتهم الذين جاءوا بعدهم أمثال ابن شاذان والشيخ الكليني

(١) من خواص الامام الباقر والصادق (عليهما السلام) .

(٢) من خواص الامام الباقر والامام الصادق (عليهما السلام) .

(٣) تلميذ الامام الصادق وأحد خواص الامام الكاظم .

(٤) قال النجاشي : كوفي سكن البصرة من أصحاب الكاظم والرضا من وجوه المتكلمين من أصحابنا كلم أبا الهذيل والنظام .

-[١٣٤]-

والشيخ الصدوق وابو سهل النوبختي وابن قبة و الشيخ المفيد
والشريف المرتضى والطوسي وغيرهم من أعلام الشيعة
الاثني عشرية الى اليوم كرسوا النهج التحريفي للتشيع المتمثل
بالوصية والعصمة والقول بوجود ولد للحسن العسكري وحصر
الائمة باثني عشر والقول بالغيبة .

أقول :

والمنهج العلمي يقتضي البحث في القضية الاولى و الاستدلال
على مفرداتها الاساسية (الوصية و النص والعصمة والاثني
عشرية) ، فإذا تم الدليل عليها من الكتاب والسنة يرتفع
الاتهام عن قدماء الشيعة بكونهم استوردوا فكرة الوصية من
عبد الله بن سبأ او أدخلوا فكرة العصمة وغيرها ، وتعود
لروايتهم عن أخبار أئمتهم وخصوصيات تاريخهم الحجية
والاعتبار كما هو الحال في إعتبار رواية قدماء مذهب المالكي
أو الحنبلي والشافعي أو الحنفي عن خصوصيات أئمتهم
وأخبارهم (١) .

ومن الجدير ذكره ان اتهام الشيخ الكاتب اللاري لقدماء الشيعة بشبهه باتهام
عامر الشعبي وخلفائه لخواص أصحاب علي (عليه السلام) وصفوتهم
كالاصبغ بن نباتة (٢) والحارث الاعور الهمداني (٣) ورشيد الهجري

(١) وقد مر علينا في البحوث السابقة ان جمهور شيعة الحسن العسكري قد اثبتوا له
الولد والوصية لهذا الولد من ابيه بالامامة وكونه المهدي الموعود .

(٢) قال ابن سعد : روى عن علي وكان من أصحابه وكان صاحب شرط علي . وقا
ل نصر بن مزاحم : كان الاصبغ بن نباتة شيخا عابدا وكان من ذخائر علي ممن
بايعه على الموت وكان علي يرضن به عن الحرب والقتال (وقعة صفين / ٥٠٣) . قال

البزار أكثر أحاديثه عن علي لا يروي عن غيره . قال بن عدي : والاصبغ بن نباتة لم أخرج له ها هنا شيئاً لان عامة ما يروي عن علي لا يتابعه عليه أحد .

(٣) قال ابن عبد البر : وأظن الشعبي عوقب لقوله في الحارث الهمداني (حدثني الحارث وكان أحد الكذابين) ولم يبين من الحارث كذب وإنما نقم عليه إفراطه في حب علي وتفضيله على غيره ومن هاهنا والله أعلم كذبه الشعبي لان الشعبي يذهب الى تفضيل ابي بكر والى انه اول من اسلم (جامع بيان العلم ص ٤٤٥ .

-[١٣٥]-

وحبة العربي ونظراءهم حين قالوا عنهم انهم ليسوا يساؤون شيئاً فيما ينفردون به من رواية ومن ثم اهتملوا جل تراثهم الذي روه عن علي (عليه السلام) ودونوه في صحف .

الفصل الخامس

الضرورة التي تفرض الايمان بأن المهدي الموعود

هو ابن الامام الحسن العسكري (عليه السلام)

-[١٣٩]-

سؤاله

ماهي المشكلة في الايمان بولادة الامام المهدي في المستقبل وعندما يأذن الله؟ لماذا الاصرار على ولادته في الماضي السحيق وبقائه على قيد الحياة بصورة غير طبيعية ؟
(١) .

جوابنا

إن الامر الذي يفرض الايمان بولادة المهدي الموعود في الماضي السحيق وكونه الثاني عشر من الائمة والتاسع من ذرية الحسين هو صحة اطروحة التشيع الامامي الاثني عشري وصحة إمامة آباء المهدي (عليه السلام) فلو لم تصح إمامة آباءه (عليهم السلام) لم تصح إمامته ، ثم الدليل القاطع تاريخيا على ولادته ونص ابيه عليه وممارسته وظيفته كإمام بعد وفاة ابيه كما مرت الاشارة الى ذلك من خلال البحوث السابقة .

أما الامر الذي يفرض الايمان ببقاء المهدي على قيد الحياة بصورة غير طبيعية فهو النقل المتواتر للشيعة عن الائمة (عليهم السلام) بان الثاني عشر منهم له غيبة طويلة ، مضافا الى سبق تجارب مماثلة في الامم السابقة

(١) كان هذا السؤال ضمن اسئلته التي عرضها في موقع اسلام ٢١ على الانترنت .

-[١٤٠]-

قص القرآن علينا خبرها كقصة غيبة عيسى وقصة طول عمر نوح وقد شاء الله تعالى ان يتكرر ما جرى في الامم السابقة في امة النبي الخاتم ان يكون عمره كعمر نوح وغيبة كغيبة عيسى (١) .

وإضافة الى هذا النقل المتواتر عن المعصومين الذي يفرض علينا

(١) نبه القرآن على ظواهر خاصة مضت في الامم السابقة انها سيجري نظيرها في الآخرين ، ونموذج ذلك ما جاء في سورة الصافات حيث ذكر الله تعالى اربعة انبياء بظواهر متميزة في سيرتهم وهم ١ . نوح وأبطاء نزول العذاب الذي أنذر به وطول عمره ، ٢ . رجعة ارميا . ٣ . قصة ابراهيم واسماعيل ٣ . قصة موسى وهارون . ثم ذكر عنهم القرآن انه ابقى ذكرهم في أمة محمد (صلى الله عليه وآله) كما في قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ (٧٧) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (٧٨) سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ

فِي الْعَالَمِينَ (٧٩) (الصافات/٧٧-٧٩ . وقوله تعالى : (وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ (١١٤) ... وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ (١١٩) سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ (١٢٠) (الصافات/١١٤-١٢٠ . وقال تعالى (وَقَدْ يَذْبَحُ عَظِيمٌ (١٠٧) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٠٨) سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ (١٠٩) (الصافات/١٠٧-١٠٩ . (وَأَنَّا إِنَّمَا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (١٢٣) ... وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٢٩) (الصافات/١٢٣-١٢٩ . و (الآخِرِينَ (مصطلح قرآني اراد به القرآن الامم المحجوجة بالقرآن ، وقوله تركنا عليه أي ابقينا ذكره وإذا كان المراد هو الذكر العام فإن غير هؤلاء الانبياء قد ذكر ايضا إذن مراده الذكر الخاص وهو ان يكون لذكرهم خصوصية في هذه الامة لاثبات أمر مشابه يحصل يستكره البعض أو يستغربه ، فتجيء التجربة النبوية السابقة لترفع الغرابة او لتثبت الامر الذي يستكر ، من قبيل الاستغراب من العمر الطويل للمهدي وبطء نزول العذاب الذي أنذر به النبي (صلى الله عليه وآله) فتأتي قصة نوح شاهدا ، أو من قبيل حصر الامامة بعد النبي في اثني عشر من أهل بيته فتأتي قصة ابراهيم واسماعيل ورفع القواعد من البيت وابتلائه بذبح ولده وابتلاء الولد بطاعة ابيه ثم مكافأة الولد بان جعل الله في ذريته النبي محمد واثني عشر اماما وتكون القصة خير شاهد على صحة أمر الاثني عشرية ، أو من قبيل منزلة علي من النبي وجعل الامامة فيه وفي ذريته فتجيء قصة منزلة هارون من موسى وجعل الامامة في هارون وذريته . أو من قبيل الاعتقاد برجعة علي (عليه السلام) في آخر الزمان فتجيء قصة رجعة ارميا حيث اماته الله مائة عام ثم بعثه وهو ايليا المذكور هنا وقد فصلنا ذلك في كتابنا (امامة أهل البيت في القرآن الكريم) نرجوان نوفق لانجازه ونشره .

- [١٤١] -

الايمان بولادة المهدي فهناك أمر مهم متفق على وقوعه في آخر الزمان ينبه على صحة الاطروحة الشيعية للمهدي الموعود وكفاءتها في تحقيق الاهداف المرجوة وعدم كفاءة الاطروحة السنية للمهدي الموعود في تحقيق ذلكويتمثل هذا الامر بظهور عيسى في آخر الزمان وفيما يلي عرض موجز لهذه القضية :

إن التصور القرآني عن عيسى يفيد ان الله تعالى بعثه مبشرا بالنبي الموعود (وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ) الصف/٦ ، وبؤكد التصور القرآني ان التبشير

بالنبي محمد (صلى الله عليه وآله) لم يبدأ بعيسى بل مارسه
الانبياء جميعا .

ومما لا شك فيه هو ان احد ابرز الاهداف من المجيء الثاني
لعيسى هو إقامة الشهادة للنبي المكي ودعوة المسيحيين
والنصارى للاسلام . وسواء افترضنا ان عيسى سوف يظهر قبل
المهدي للتمهيد لظهوره أو يظهر بعد ظهوره مؤيدا للمهدي في
مواجهته للمسيحيين واليهود لاتمام الحجة عليهم قبل وقوع
العذاب الالهي الشامل الموعد على المكذبين منهم فإن ظهور
عيسى سوف يكون بحاجة الى استيعاب علمي وقياديمن قبل
المهدي الموعد باعتباره يقوم شاهدا له وللرسالة التي يرفع
شعارها وكتابها وتابعا له .

والمهدي على التصور السني لن يكون قادرا على استيعاب
المسيح بل هو غير قادر على استيعاب طوائف المسلمين .

-[١٤٢]-

لن يكون قادرا على استيعاب المسيح لان المسيح نبي ورسول
معصوم ومؤيد الهيا بالمعجزات ومثله لا يمكن ان يستوعبه
انسان غير مؤيد بالمعجزات والعصمة والعلم التام .

ولن يكون قادرا على استيعاب الامة المسلمة بلا تأييد الهى
بالمعجزة والعصمة والعلم التام لوجود مشكلات اساسية :

منها : مشكلة إثبات كونه المهدي الموعد ، فهو من دون التأييد
الالهي الخاص لن يكون قادرا على كسب القناعة الموضوعية
التامة من الآخرين .

ومنها : مشكلة إقناع علماء زمانه بالخضوع لارائه في الجرح
والتعديل وتخريج الحديث والاستنباط منه فهو على أكثر تقدير
مجتهد كباقي المجتهدين يجوز للعوام ان يرجعوا اليه ويخضعوا

لافكاره اما المجتهدون الآخرون فلا يوجد أي مبرر للخضوع لفهمه اما تخريجه للحديث وأراءه في الجرح والتعديل فستكون المشكلة فيها أعظم لو تجاوز فيها أئمة الجرح والحديث التاريخيين كالبخاري وأحمد بن حنبل ويحيى بن معين وغيرهم .

ومنها : مشكلة النظام السياسي الذي يسمح له ان يشكل تجمعه الحركي إذ الانبياء مع التأييد الالهي لم يسلموا من الاستضعاف فكيف بالمهدي غير المؤيد .

ومنها : مشكلة الشيعة الذين لن يؤمنوا بمثل مهدي غير معصوم وغير منصوص عليه ولم يكن ابنا للحسن العسكري (عليه السلام) وليس هو الا مهديهم .

-[١٤٣]-

وقد يقول قائل : بأننا نفترض ان المهدي بالتصور السني مؤيد بالمعجزة والعلم التام والعصمة .

قلنا : ان هذا الافتراض سيجعل من المهدي على الاطروحة السنية نبيا لاننا افترضنا ان علمه علم تام لم يستمد من معلم بشري ، وليس من شك ان هذا الفرض سوف يكون خلاف القرآن الذي نص على ان محمدا خاتم النبيين .

وهذا بخلاف المهدي على التصور الشيعي فهو ليس نبيا بل هو عالم مطهر معصوم وارث لتراث جده عن طريق آباءه ملهم بذلك العلم الموروث معرف بالنص عليه من قبل ابيه المعرف من قبل آباءه المعصومين حتى ينتهي الامر الى النبي (صلى الله عليه وآله) الذي عرف بهم جميعا وبعلي في الغدير خاصة وقد وجدت مثل هذه الحالة /أي حالة عالم مطهر وارث للعلم ملهم

به وليس بني/ في الامم السابقة وقص القرآن علينا خبرها
(١) .

(١) من قبيل قصة طالوت فهو عالم اصطفاه الله تعالى وجعله وارثا لثراث آل هارون العلمي بالوصية من النبي السابق ثم كان علمه بالثراث علما الهاميا وليس مجرد قراءة من الكتب التي بين يديه قال تعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَكِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ أَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَانَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (٢٤٦) وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٢٤٧) وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَى وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٢٤٨)) البقرة/٢٤٦-٢٤٨ .

-[١٤٤]-

إذن لابد من مهدي مؤيد بالعلم والعصمة والمعجزة وليس بني وليس هو إلا المهدي على الطرح الشيعي الذي يستوعب ما عجز عنه المهدي على الطرح السني .

يستوعب المهدي على التصور الشيعي ظاهرة المسيح لان هذا المهدي كان قد بشر به عيسى كما بشر بجده النبي(صلى الله عليه وآله) و ابيه علي (عليه السلام) (١) ، وهو معصوم وارث لثراث النبوة الخاتمة الذي كتبه علي(عليه السلام) بيده وأملاه النبي(صلى الله عليه وآله) عليه ووارث ايضا لثراث النبوات الاسرائيلية الذي اجتمع عند عيسى ومنه انتقل عبر آخر اوصيائه الى آباء النبي ثم الى ابي طالب ثم الى النبي ثم الى علي والائمة من ذريته (٢) . مضافا الى ذلك هو ملهم بهذا العلم كما ألهم أباه من قبل ، مضافا الى ذلك هو مؤيد بالخوارق التكوينية كما كان وصي سليمان آصف مؤيد بها (٣) ولم يكن نبيا بل كان وصيا وارثا للعلم وكذلك

(١) بحثنا ذلك في كتابنا امامة اهل البيت في الكتب المقدسة نرجو ان نوفق لاكماله ونشره .

(٢) انظر كتابنا السيرة النبوية مطبوع ٦٦/ .

(٣) هو المذكور في قوله تعالى : (قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ (٣٨) قَالَ عَفَرْتُ مِنَ الْجِنَّ أَنَا أَتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٍّ أَمِينٌ (٣٩) قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ (٤٠)) النمل ٣٨-٤٠ ، قال القرطبي في تفسيره ج ١٣ ص ٢٠٤ : (قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك) أكثر المفسرين على أن الذي عنده علم من الكتاب آصف بن برخيا وهو من بنى إسرائيل ، وكان صديقا يحفظ اسم الله الأعظم الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دعى به أجاب ... وقال السهيلي : الذي عنده علم من الكتاب هو آصف ابن برخيا ابن خالة سليمان ، قال القرطبي وقيل : هو سليمان نفسه ، ولا يصح في سياق الكلام مثل هذا التأويل) .

-[١٤٥]-

المهدي بن الحسن العسكري (عليه السلام) .

وإذا كان المهدي على التصور الشيعي قادرا على استيعاب ظاهرة عيسى (عليه السلام) وهو نبي ورسول وصار من جنوده وانصاره ومؤيديه فهو على استيعاب طوائف امة جده اقدر .

ان المهدي على التصور الشيعي يظهر على جيش معد وهم الشيعة وفيهم العلماء والفقهاء والمفكرون والسياسيون والعسكريون ومختلف المواقع الاجتماعية بل لهم دولة قائمة قبل ظهوره بنت وجودها السياسي الفكري على الاعتقاد به .

ان علماء الشيعة ومراجعهم معنون سلفا منذ ان تبوءوا مواقعهم كموجهين للشيعة في عصر الغيبة انهم بإزاء المهدي بن الحسن العسكري متبعون لقوله ومؤتمرون لامره كما هو شأنهم مع آبائه من قبل ، نعم هم بحاجة الى ان يثبت لهم ان

الشخص الذي يخاطبهم هو محمد بن الحسن العسكري (عليه السلام) الذي ولد سنة ٢٥٥ هجرية وحين يثبت لهم ذلك فهم أطوع له من الامة لسيدها .

وهكذا المسلمون السنة فإنهم حين يواجهون انسانا مسلما مؤيدا بالخوارق عالما بالقرآن والسنة علما لا يدع لاحد معه مقالا ، عالما بآراء المذاهب الاسلامية القائمة والبائدة وتخرجات الحديث وأدلتها ونقاط ضعفها وهو فوق ذلك بيده صحيفة ابيه علي (عليه السلام) التي كتبها بيده عن النبي (صلى الله عليه وآله) مباشرة وهي خاضعة للفحص العلمي الاركيولوجي ، ليس

-[١٤٦]-

من شك فإن مثل هذا الانسان سيكون قادرا على استيعاب كل طوائف الامة .

قد يقول قائل لماذا لم يجعل الله تعالى عدد الائمة على الطرح الشيعي مفتوحاً وغير مقيد باثني عشر ليكون آخرهم حيا بالحياة الطبيعية عند ظهور عيسى (عليه السلام) ؟

والجواب هو ان حصر عدد الائمة المعصومين بعد النبي باثني عشر او إبقاءه مفتوحا حتى تنقضي الدنيا امر مرتبط بتقدير الله تعالى وقد قدر ان يكون عدد الائمة اثني عشر ومن ثم يطيل عمر الثاني عشر ليحقق به وعده الذي وعده لانيائه .

وخلاصة الكلام :

ان التصور القرآني الذي يفيد بظهور عيسى في آخر الزمان مؤيدا للمهدي أو ممهدا لظهوره يقتضي ان تكون إمامة المهدي مستوعبة لعيسى النبي الرسول المعصوم المؤيد الهيا ولن تستوعبه هذه الامامة إذا لم تكن معصومة ، الا إذا افترضنا ان

يكون صاحبها نبيا أو قبلنا بالتصور الشيعي للمهدي وإن الله تعالى أطال عمره لاستيعاب ظاهرة عيسى وتحقيق أمور آخر من قبيل امتحان المؤمنين وتمحيصهم وغير ذلك .

و ليس من شك ان فرضية نبوة المهدي الموعود باطلة بالضرورة ، فلم يبق لنا الا المهدي على التصور الشيعي الذي يحفظ لنا اطروحة النبوة الخاتمة ويفترض قدرا أدنى من خرق القانون وهو ان يطيل الله تعالى عمر انسان كما أطال عمر نوح(عليه السلام) وكما أطال عمر عيسى(عليه السلام) .

الفصل السادس

الجواب على اسئلة أحمد الكاتب

حول الامام المهدي (ع)

-[١٤٩]-

اثار الاستاذ الكاتب على الانترنت في موقع اسلام ٢١ مجموعة من الاسئلة حول الامام المهدي (عليه السلام) نوردها فيما يلي مع إجابتنا عليها .

سؤال ١ :

هل يعتبر الايمان بولادة المهدي قبل الف ومائة وسبعين عاما ، واستمرار حياته الى اليوم والى ان يظهر في المستقبل بعد آلاف السنين ، ضرورة من ضرورات الايمان بالله تعالى ورساله وكتبه؟ ولماذا لم يشر اليها القرآن الكريم بصراحة ويطالب الناس بالاعتقاد بها؟ وما هو حكم من لا يؤمن بذلك من فرق الشيعة كالزيدية والاسماعيلية فضلا عن سائر فرق المسلمين؟

هل يجوز ان نحكم عليهم بالكفر ونمنعهم من الصلاة في
المساجد؟

جوابه :

إن الايمان بان المهدي الموعود هو ابن الحسن العسكري وقد
ولد سنة ٢٥٥ هجرية ضرورة من ضرورات التشيع الاثني
عشري تفرضها الاحاديث النبوية الصحيحة نظريا اما تاريخيا
فيفرضها نقل جمهور الشيعة جيلا بعد جيل حتى جمهور
أصحاب الحسن العسكري الذين

-[١٥]-

نقلوا امر ولادته عن ابيه ونصه على إمامته من بعده وأنه
المهدي الموعود وقد شاهده عدة منهم وهذا الجمهور عاش
مؤمننا بذلك فترة الغيبة الصغرى مع تعامل حسي مع هذا
الايمان من خلال النواب الاربعة الذين كانت تظهر على ايديهم
إخبارات خاصة ببعض المغيبات وإجابة للدعاء في موارد خاصة
يطلبها أصحابها ويخرج الجواب بانها إجيبت ويتحقق ذلك ولم
يدع النواب انها بفعلهم بل هي بإخبار الامام لهم او بدعائه .

أما لماذا لم يشر القرآن الكريم صريحا الى هذا الموضوع ،
فنقول ان القرآن لم يشر الى ضرورات اسلامية أخرى من قبيل
عدد ركعات الصلاة ورمي سبع حصيات في ايام الحج بمنى
ثلاثة أيام وغيرها بل اكتفى بالإشارة الى أصل الصلاة ثم أحال
الى النبي ليبين تفاصيلها وكذلك الامر في إمامة أهل البيت أو
قضية المهدي حيث تحدث القرآن عنهما بإسلوب خاص نبه اليه
الائمة (عليهم السلام) وتغادى ذكر الاسماء لحكمة .

نعم اشار القرآن صريحا الى العهد المشرق الذي سيتحقق
آخر الزمان على يد المهدي ثم ترك امر التشخيص الصريح للبيت

الذي ينجبه الى النبي وقد اشار (صلى الله عليه وآله) ان المهدي من ذريته من فاطمة وانه من الحسين .

أما ما هو حكم من لم يؤمن بالمهدي بالتصور الشيعي فليس في المسألة خلاف بين علماء الشيعة ان منكرها يخرج من التشيع الاثني عشري مع بقاءه على الاسلام .

-[١٥١]-

سؤال ٢ :

هل يجوز ان يخفي الامام العسكري ولده عن الناس وبطالهم بالايمان به ، لو كان حقا قد ولد له ولد في السر؟ واذا كان الشيعة في ذلك الزمان قد بحثوا ولم يجدوا أثرا - كما يقول المؤرخ الشيعي النوبختي- فكيف يمكن ان نؤمن نحن بعد مئات السنين بدون دليل علمي ثابت؟

جوابه :

إذا كان اعلان الامام عن ولده بشكل عام يعرضه للخطر الاكيد فلم لا يجوز له ان يخفي امر ولادته عن عامة الناس ؟ وقد كان جمهور اصحاب الحسن على يقين من وجود الولد فقد رآه الكثير منهم واكتفى القسم الاخر بإخبار الامام المعصوم الحسن العسكري (عليه السلام) عنه . ونسخة المؤرخ النوبختي المتداولة بمقارنتها مع ما نقل الشيخ المفيد عنها يتضح انها محرفة كما مر الحديث مفصلا عن ذلك . وايماننا اليوم بالمهدي بن الحسن العسكري يقوم على النقل الشفوي المتواتر لجمهور الشيعة جيلا بعد جيل الى عصر الامام الحسن

العسكري . كما يقوم إيمان المسلمين على ان القرآن الذي بين ايدينا هو الذي أملاه النبي على الامة ، ويسند كلا القضيتين مئات الروايات المدونة منها الصحيحة ومنها الضعيفة .

-[١٥٢]-

سؤال ٣ :

إذا كان موضوع الايمان بالمهدي أصلا من أصول الدين فلماذا لا يُبحث في الحوزة بصورة علمية منهجية كما يبحث الفقه والاصول ؟ ولماذا لم يتم التحقق من صحة الروايات والقصص التاريخية التي تتهم بالوضع والاختلاق في وقت متأخر؟

جوابه :

الايمان بالمهدي ضرورة من ضرورات الفكر الشيعي الاثني عشري ، وقد كتبت الحوزة العلمية في التاريخ الغابر والعصر الحاضر عبر وجوهها البارزة كتبا خالدة أمثال كتاب (التنبيه في الامامة) للنوبختي ابي سهل و كتاب (إكمال الدين) للشيخ الصدوق وكتاب (الغيبة) للنعماني و كتاب (الغيبة) للشيخ الطوسي وكتاب (المهدي) للسيد مهدي الصدر (١) و (تاريخ الغيبة الصغرى وتاريخ الغيبة الكبرى واليوم الموعود) للسيد محمد الصدر (٢) و (منتخب الاثر) للشيخ (٣) الصافي وغيرها ، اما لماذا لم يبحث مؤلفو هذه الكتب في أسانيد الروايات وقصص الولادة فالجواب واضح وهو انهم لم يبنوا ايمانهم بوجود

(١) والد السيد موسى الصدر رح كان احد المراجع في مدينة قم المشرفة .

(٢) استشهد (رحمه الله) في النجف برصاصات الغدر العفلقى وله موسوعة متميزة في المهدي وقد نقل عنه (رحمه الله) انها تبلغ اثني عشر مجلدا صدر منها اربعة مجلدات .

(٣) احد مراجع الشيعة في مدينة قم وقد نيف على التسعين اطال الله عمره بخير وعافية .

-[١٥٣]-

المهدي على اساس تلك الروايات بل بنوه على اساس النقل الشفوي المتواتر من أجيال الشيعة لخبر ولادة المهدي وممارسته توجيه شيعته عبر النواب الاربعة في فترة الغيبة الصغرى . ويبقى البحث في أسانيد تلك الروايات مفيداً ونافعاً لا لاجل تأسيس الايمان بأصل الولادة بل لتقديم شواهد تاريخية مدونة مروية بأسانيد صحيحة على مسألة التعامل الحسي مع الامام المهدي (عليه السلام) ، على أن الباحث المنصف في هذه الروايات يستطيع ان يخرج منها بنتيجة إيجابية قطعية أيضا وذلك لان قدرا مشتركا من الواقع تتحدث عنه هذه الروايات وهو وجود ولد للحسن العسكري تبوأ بعد ابيه مقام الامامة واختلاف الروايات في التفاصيل الاخرى لا يعني اسقاط القدر المشترك مع تنوع المصادر والرواة الاوائل .

سؤال ٤ :

إذا كان من الواضح والثابت ، لدى الشيعة من قبل ، مهدوية الامام محمد بن الحسن العسكري؟ فلماذا قال بعض الشيعة إذن بمهدوية الامام علي ومهدوية ابنه محمد بن الحنفية ومهدوية النفس الزكية ومهدوية الصادق ومهدوية الكاظم ومهدوية السيد محمد بن علي الهادي ومهدوية الامام العسكري ؟

هل الاحاديث الواردة عن الرسول الاعظم (صلى الله عليه وآله) حول خروج مهدي في آخر الزمان تحدد اسم المهدي

وهويته وانه ابن الامام العسكري؟ أم تكتفي بالاشارة اليه
بصورة عامة غامضة؟

-[١٥٤]-

جوابه :

مهدوية غير ابن الحسن العسكري (عليه السلام) أقوال مدعاة
من قبل فرق أو أشخاص لم يكتب لها البقاء لأنها لم تصب
الحق و الواقع فيما ادعته من قول . وهل يضر الحق وجود
قائلين بالباطل ولو كانوا كُثراً اليوم ، فكيف ونحن لانجد أثرا
للقائلين بمهدوية من ذكرت الا في بطون التاريخ منذ ألف سنة !

ان الواضح في المسألة المهدوية في المجتمع الاسلامي هو
فكرتها القائمة على النص القرآني والحديث النبوي الصحيح
وكذلك البيت الذي يخرج منه المهدي وهو كونه من آل النبي من
الحسين (عليه السلام) وكونه الثاني عشر من الائمة (عليهم
السلام) ، ومن الطبيعي ان تتضيق بعد ذلك بتضيق الوسط
الذي يؤمن بالائمة بعد الحسين مضافا الى ان المسألة
الاساسية التي كان يعيشها الشيعة هي معرفة إمام زمانهم أما
الائمة بعده فهي مسألة يتحكم فيها الظرف ومستوى الشخص
وقد وردت روايات رواها الثقة قبل ولادة المهدي (عليه
السلام) بعشرات السنين تعرف بكون المهدي هو التاسع من
ذرية الحسين او السابع من ذرية الباقر أو الخامس من ذرية
الكاظم وقد ذكرنا طرفا منها فيما مضى .

سؤال ٥ :

هل كان المسلمون والشيعة والامامية في القرون الثلاثة
الاولى يعرفون ويؤمنون بالامام (محمد بن الحسن
العسكري) ؟ ولماذا كان

يحدث البداء إذن؟ ولماذا كان كبار أصحاب الائمة يجهلون
أسماءهم؟ ولا يعرفون من بعدهم؟

جوابه :

تحدثنا عن ذلك في الحلقة الاولى . وقلنا هناك ان روايات
البداء التي تفيد ان الامام قد اوصى الى أحد اولاده بالامامة ثم
يغير الامر بعد ذلك هي روايات غير صحيحة إذ لا بداء في
أمرالامامة . وقلنا ان خواص اصحاب الائمة كانوا يعلمون من
هو الوصي بتسمية من الامام السابق وعدم معرفة بعض
الخواص بذلك له ظروفه الخاصة وأهدافه الخاصة بينها في
الحلقة الثانية عند أجوبتنا على اسئلة البغدادي في نشرة
الشورى .

سؤال ٦ :

هل يعتبر الايمان بالامام المهدي جزء من الايمان بالغيب ؟
علما بأن القرآن الكريم قد ذكر الملائكة والجن واليوم الآخر
ولم يذكر المهدي فكيف يتم الايمان به بصورة غيبية أي بدون
دليل؟

جوابه :

لقد ذكر القرآن عنوان الغيب وبعض مصاديقه ولم يحصر كل
أفراده ومصاديقه ، وبين النبي والائمة قضية المهدي كمصدق
آخر من مصاديق الغيب إن إخبار القرآن بأن هناك يوماً يعم
فيه الاسلام في العالم وبرث

الصالحون الارض هو وعد غيبي ، فهو غيب ، وإخبار النبي ان الشخص الذي يتحقق على يده هذا العهد هو من ذريته هو غيب أيضا ، ثم أن يخبر الائمة ان الثاني عشر يغيب غيبتين احدهما قصيرة والاخرى طويلة هو غيب وقد تحقق ذلك ومرت كلمات الشيخ ابي سهل النوبختي والشيخ النعماني والشيخ الصدوق في ذلك وعده من آيات الائمة (عليهم السلام) .

سؤال ٧ :

ماهو الدليل على وجود وولادة الامام محمد بن الحسن العسكري ؟ هل هو حقيقة ام فرضية فلسفية وهمية ؟ وهل يمكن ان ثبت ولادة انسان ووجوده في الخارج عن طريق الاستدلال الفلسفي ؟

جوابه :

الدليل على وجود المهدي هو النقل الشفوي المتواتر من أجيال الشيعة جيلا بعد جيل إلى عصر الحسن العسكري (عليه السلام) حيث رأى اصحابه ولده المهدي (عليه السلام) وسمعوا منه النص عليه . وهذا هو النقل التاريخي المتواتر وكان يستدل به قدماء الشيعة كابي سهل النوبختي والشيخ الصدوق مضافا الى ذلك الروايات الكثيرة جدا التي دونها علماء الشيعة في العديد من كتبهم على مر القرون .

واستدل قدماء الشيعة بدليل عقلي على وجود المهدي يثبت على مقدمات ينتج التسليم بها ان الحسن العسكري لا يمكن ان يموت وليس

له عقب منه يكون إماما بعده سواء راينا هذا الامام ام لم نره . وسمي هذا الدليل تسامحا بالدليل العقلي او الدليل الفلسفي . ومرادهم ان الاصول السابقة للتشيع وهي الاحاديث النبوية وأحاديث الائمة (عليهم السلام) الصحيحة التي تفرض ان لا يموت الحسن العسكري وليس له ولد يكون هو المهدي الموعود .

وما الغرابة في هذا النوع من الاستدلال إذا كانت المقدمات والخطوات مترابطة وصحيحة منطقياً ؟ ثم أليس يستخدم المسلمون وغيرهم الدليل الفلسفي لاثبات وجود الله تعالى ؟ ان المسالة في هذا الاستدلال هي صحة المقدمات وترابط الخطوات منطقيا . ثم لماذا هذا التركيز على هذا المنهج من الاستدلال والشيعية الاقدمون لا يقفون عنده بل يقرنونه بالدليل التاريخي القاطع وقد مر الحديث عن ذلك .

سؤال ٨ :

هل اعترف الامام الحسن العسكري بوجود ولد له ؟ وهل يعرف ذلك أهل البيت والشيعية اصحاب الامام العسكري ؟ أم ان مجموعة انتهازية اختلقت القصة في السر وغلفتها بالكتمان لتستفيد منها ماليا وسياسيا ؟

جوابه :

الذي نقله جمهور اصحاب الحسن العسكري شفاها هو ان الحسن العسكري (عليه السلام) أخبرهم بان له ولد وقد شاهده ثلة منهم وقد سمعوا منه

النص على إمامته وأنه المهدي الموعود ، ويوجد الى جنب هذا النقل الشفوي المتواتر روايات صحيحة السند على ذلك من وجوه الشيعة واصحاب الامامين الهادي والحسن العسكري (عليه السلام) . ودعوى إختلاق القصة من قبل مجموعة انتهازية دعوى عارية عن الدليل بل هي مجرد افتراء قام اساسا على الوقوع ضحية البحث الناقص بنفَس مُغرض كما اتضح ذلك من البحوث السابقة .

سؤال ٩ :

تقول الرواية المنسوبة الى خديجة بنت الامام الهادي ان نرجس لم تكن تعرف انها حامل ليلة الولادة المزعومة ولم يكن عليها أي أثر للحملوانها لم تجد أي طفل في الصباح . فهل رأت الولادة في المنام؟ وهل الرواية صحيحة؟ وما هو سندها؟

جوابه :

أقول : من المفيد ان نأتي بنص رواية الشيخ الطوسي في كتابه الغيبة ص ٢٣٤ .

قال (رحمه الله) : أخبرني ابن أبي جيد ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن الصفار محمد بن الحسن القمي ، عن أبي عبد الله المطهري ، عن حكيمة بنت محمد بن علي الرضا قالت بعث إلي أبو محمد (عليه السلام) سنة خمس وخمسين ومائتين في النصف من شعبان وقال يا عمة اجعلي الليلة إفطارك عندي فإن الله عزوجل سيسرك بوليه وحجته على خلقه خليفتي

من بعدي . قالت حكيمة فتداخلي لذلك سرور شديد وأخذت ثيابي علي وخرجت من ساعتني حتى انتهيت إلى أبي محمد (عليه السلام) ، وهو جالس في صحن داره ، وجواره حوله فقلت جعلت فداك يا سيدي ! الخلف ممن هو ؟ قال من سوسن فأدرت طرفي فيهن فلم أر جارية عليها أثر غير سوسن .

قالت حكيمة فلما أن صليت المغرب والعشاء الآخرة أتيت بالمائدة ، فأفطرت أنا وسوسن وبايتها في بيت واحد ، فغفوت غفوة ثم استيقظت ، فلم أزل مفكرة فيما وعدني أبو محمد (عليه السلام) من أمر ولي الله (عليه السلام) فقامت قبل الوقت الذي كنت أقوم في كل ليلة للصلاة ، فصليت صلاة الليل حتى بلغت إلى الوتر ، فوثبت سوسن فزعة وخرجت فزعة وخرجت وأسبغت الوضوء ثم عادت فصلت صلاة الليل وبلغت إلى الوتر ، فوقع في قلبي أن الفجر قد قرب فقامت لانظر فإذا بالفجر الأول قد طلع ، فتدخل قلبي الشك من وعد أبي محمد (عليه السلام) ، فناداني من حجرته لا تشكي وكأنك بالامر الساعة قد رأيته إن شاء الله تعالى .

قالت حكيمة فاستحييت من أبي محمد (عليه السلام) ومما وقع في قلبي ، ورجعت إلى البيت وأنا خجلة فإذا هي قد قطعت الصلاة وخرجت فزعة فلقيتها على باب البيت فقلت بأبي أنت وأمي هل تحسين شيئا ؟ قالت نعم يا عمة ! إني لأجد أمرا شديدا قلت لا خوف عليك إن شاء الله تعالى وأخذت وسادة فألقيتها في وسط البيت ، وأجلستها عليها وجلست منها حيث تقعد المرأة من المرأة للولادة ، فقبضت على كفي وغمزت غمزة شديدة ثم أنت أنه وتشهدت ونظرت تحتها ، فإذا أنا

بولى الله صلوات الله عليه متلقيا الارض بمساجده . فأخذت
بكتفيه فأجلسته في حجري ، فإذا هو نظيف مفروغ منه ،
فناداني أبو محمد (عليه السلام) يا عمة هلمي فأتيني بابني
فأتيته به ، فتأوله وأخرج لسانه فمسحه على عينيه ففتحها ثم
أدخله في فيه فحنكه ثم أدخله في أذنيه وأجلسه في راحته
اليسرى ، فاستوى ولي الله جالسا ، فمسح يده على رأسه
وقال له يا بني انطق بقدرة الله فاستعاذ ولي الله (عليه
السلام) من الشيطان الرجيم واستفتح (بسم الله الرحمن
الرحيم ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض
ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الارض ونري
فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون وصلى على
رسول الله (صلى الله عليه وآله) وسلم وعلى أمير المؤمنين
والائمة (عليهم السلام) واحدا واحدا حتى انتهى إلى أبيه ،
فناولنيه أبو محمد (عليه السلام) وقال يا عمة رديه إلى أمه
(حتى تقر عينها ولا تحزن وتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثر
الناس لا يعلمون) فرددته إلى أمه وقد انفجر الفجر الثاني ،
فصليت الفريضة وعقبت إلى أن طلعت الشمس . ثم ودعت أبا
محمد (عليه السلام) وانصرفت إلى منزلي . فلما كان بعد ثلاث
اشتقت إلى ولي الله ، فصرت إليهم فبدأت بالحجرة التي كانت
سوسن فيها ، فلم أر أثرا ولا سمعت ذكرا فكرهت أن أسأل ،
فدخلت على أبي محمد (عليه السلام) فاستحييت أن أبدأه
بالسؤال ، فبدأني فقال يا عمة في كنف الله وحرزه وستره
وغيبه حتى يأذن الله له ، فإذا غيب الله شخصي وتوفاني ورأيت
شيعتي قد اختلفوا فأخبري الثقات منهم ، وليكن عندك
وعندهم مكتوما ، فإن ولي الله يغيبه الله عن خلقه ويحجبه
عن عباده فلا يراه أحد حتى يقدم له جبرئيل (عليه السلام)
فرسه (ليقضي الله أمرا

كان مفعولا) .

وروى الشيخ الصدوق روايتين عن حكيمة جاء في الاولى ان حكيمة سألت نرجس ما انتهت فزعة وقت الولادة فسألتها حكيمة اتحسين شيئا قالت نعم ياعمة فقالت لها حكيمة أجمعى عليك نفسك واجمعي قلبك ... ثم أخذتهما افترة وإذا بحس المولود فأخذته حكيمة الى الامام ثم ارجعته الى امه ثم ارجعته الى ابيه ... وفي الثانية ان نرجس غيبت عن حكيمة ثم كشف لها عنها ومعها الطفل فأخذته وناولته لايه (عليه السلام) ... الروايتان تذكران عن الولادة بعض الامور الخارقة وسندها فيه مجهول مع متهم بالغلو وبالتالي الروايتان ضعيفتان .

ويتضح من ذلك :

مدى علمية الكاتب وأماتته مع القارئ حين يغفل هذه الروايات ويعرض رواية واحدة رواها الصدوق في جملة رواياته تصرح ان حكيمة لم تر بنرجس أثر حمل ... الخ . هذا أولاً .

وثانياً : لنفترض اننا لم نحصل على رواية صحيحة السند تبين لنا كيفية ولادته فما هو تأثيرها على الايمان بولادته بعد ان توفر لنا الطريق القطعي على معرفتها جملة من خلال النقل الشفهي المتواتر لجمهور اصحاب الحسن العسكري ، مع روايات صحيحة السند مدونة في الكافي وغيره تذكر ان الحسن العسكري قد أخبر بوجود ولد له ونص عليه ؟ وتذكر ان الثقة رأوه وصاروا واسطة بينه وبين شيعته تسعا وستين سنة .

سؤال ١٠ :

ما ذا يعني التواتر والاجماع؟ وهل يوجد اجماع أو تواتر حول ولادة الامام الثاني عشر مع القول ان ذلك تم سرا وخفية واختلاف شيعة الامام الحسن العسكري حول ذلك الى أربع عشرة فرقة فضلا عن رفض بقية فرق الشيعة التي جاوزت السبعين وبقيّة الفرق الاسلاميّة التي لا تؤمن بولادته في القرن الثالث الهجري؟

جوابه :

التواتر هو إخبار جماعة كثيرين يمتنع تواطؤهم عن الكذب .

وولادة المهدي (عليه السلام) سرا لا تمتنع من حصول خبر التواتر على ولادته لان المطلوب هو نقل خبر أبيه على وجوده و لا يشترط رؤيته بشخصه هذا مع ان عددا لا بأس به من اصحاب الحسن العسكري قد رآه .

و اختلاف شيعة الحسن بعد وفاة الحسن لا يضر في امر التواتر إذا عرفنا ان جمهور أصحاب الحسن العسكري قد نقلوا عنه انه قال له ولد وهو المهدي الموعود وانه سيغيبه الله غيبة طويلة ثم يظهره في آخر الزمان ليحقق على يده وعده الذي وعده لانبيائه ، وقد نصت المصادر المعتبرة ان جمهور أصحاب الحسن نقلوا القول بوجود الولد ووصية ابيه له كما مر في البحوث السابقة كما ذكرت المصادر الحديثية الشيعية أخبار الائمة السابقين بأن المهدي الموعود هو الخامس من ولد السابع .

وإنكار بقية فرق الشيعة كالزيدية وبقية الفرق الاسلامية السنية وجود ولد للحسن العسكري لا يضر بهذا التواتر ، لان المطلوب في هذا التواتر هو نقل جمهور شيعة الحسن العسكري عن الحسن خبر ولده الذي كتبه عن عامة الناس الا عن شيعته .

سؤال ١١ :

هل صحيح ان الشيعة في القرون السابقة قبل اقامة الجمهورية الاسلامية في ايران ، كانوا يحرمون اقامة الدولة وتطبيق الشريعة الاسلامية في عصر (غيبة الامام المهدي) ولا يزال بعض العلماء يحرم اقامة صلاة الجمعة الا بعد ظهور الامام ؟

جوابه :

اقول :

يعتقد الشيعة في مسألة الحكم انه للنبي (صلى الله عليه وآله) ومن بعده للائمة الاثني عشر (عليهم السلام) ولم يتراجع عن هذا القول أحد إلا أن يتراجع عن أصل التشيع .

أما في عصر الغيبة الكبرى فإن علماء الشيعة كانوا بين اتجاهين اتجاه يقول بتعطيل الحدود بعذر إن أمر إقامتها خاص بالمعصومين فقط ، واتجاه يقول بجواز قيامها من قبل الفقهاء مع القدرة والمسألة مسألة علمية ولا ربط لها بمسألة الاعتقاد بالمهدي وغيبته فكلا الفريقين مشتركان في المعتقد بالمهدي وغيبته وانتظار ظهوره .

سؤال ١٢ :

لماذا لا يخرج الامام المهدي الغائب ، إذا كان موجودا ، وقد امتلات الدنيا ظلما وجورا وأصبح المسلمون فريسة للطغاة والمستبدين الذين أهلكوا الحرث والنسل؟ وإذا كان الامام المهدي موجودا فلماذا لا يستفيد من التكنولوجيا المعاصرة ويستخدم المحطات التلفزيونية الفضائية وشبكة الانترنت للاتصال بالمؤمنين والاجابة على أسئلتهم وتوجيههم وقيادتهم استعدادا ليوم الظهور؟

جوابه :

إن غيبة المهدي تعني تعطله عن ممارسة النشاطات المذكورة بالسؤال وقد تعطل بأمر الله تعالى وليس بتقدير و تصرف شخصي منه ، وكذلك يكون ظهوره ومعاودة نشاطه الفكري والسياسي حين يأذن الله له بذلك . والله تعالى أعرف بالزمن الصالح لظهوره (وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ) غافر/ ٧٨ . ان الله تعالى سوف يظهره في زمان وظرف يكون فيه التشيع الاثني عشري قد استنفد كل اغراضه في إقامة الحجة على البشرية اجمع مع اقتران ذلك باستضعاف الحق وأهله ، وذلك لان لهدف من ظهوره هو رفع الاستضعاف عن الحق وأهله وإقامة دولة النبي (صلى الله عليه وآله) وأهل بيته (عليهم السلام) العالمية .

-[١٦٥]-

سؤال ١٣ :

ما هو الضير في عقد ندوة علمية لبحث موضوع ولادة المهدي ودعوة أحمد الكاتب ومناقشته أمام الملا وفي الاذاعة والتلفزيون؟ خاصة وانه يقول انه مستعد لتغيير رأيه لو قدم له أحد أدلة تاريخية علمية على ولادة الامام (محمد بن الحسن العسكري) ؟

جوابه :

السؤال الذي ينبغي ان يسأل هو هل هناك ضرورة تستوجب عقد مثل هذه الندوة مع أحمد الكاتب ؟ الجواب لا توجد هناك اية ضرورة ، لان أحمد الكاتب ليس هو أول من أنكر ولادة المهدي ولا آخر من سينكره في المستقبل وليس هو أول من انكر دلالة حديث الغدير على إمامة علي ولا أول من انكر عصمة الائمة أو أثار شبهات حول تحديد الائمة بإثني عشر ، بل هو واحد من آلاف وملايين فإذا كان كل واحد من هؤلاء بحاجة أن تعقد معه ندوة فإنه لا يبقى وقت لاي عمل آخر نعم الاستعداد للحوار ينبغي ان يبقى مفتوحا لاستقبال أي شبهة او سؤال حول هذا الموضوع او أي موضوع آخر هذا مضافاً الى ان عقد ندوة بل ندوات لاجل عرض ادلة الشيعة على وجود وإمامة المهدي (عليه السلام) واستقبال أي سؤال حولها لا مانع منه (١) .

(١) وقد عقدت شبكة هجر الثقافية على الانترنت ندوة حوار وطلب الاستاذ احمد الكاتب الاشتراك فيها وبعد ان سار الحوار معه شوطا جديا وأجيب على الكثير من مقولاته اعتذر عن مواصلة الحوار بحجة انه غير متفرغ !!! وانه كتب كتابا فمن عنده رد فليرد على كتابه !!! .

ثم اننا لسنا حريصين على ان يغير أحمد الكاتب ولا أي شخص آخر رأيه إذ هي مسألة تخص الشخص نفسه .

(فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ * لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ) الغاشية/٢١-٢٢

(لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) البقرة/٢٧٢ ،

نعم نحن حريصون ان لا تبقى شبهاته وإثارته وأسئلته وأسئلة غيره من دون جواب ، ومن الجدير ذكره ان هذه الشبهات ليست جديدة وبامكان أي شخص يرجع الى ماكتبه الشيخ الصدوق (ت ٣٨١) في مقدمة كتابه (اكمال الدين) قبل الف سنة ليكتشف ان جل أسئلة الكاتب وشبهاته قد اثيرت منذ ذلك الوقت وأجاب عليها علماؤنا ، وإذا قرأها احمد الكاتب ولم يقتنع بها ليس معناه ان هذه الاجوبة غير صحيحة إذ ما أكثر من لم يقتنع بأدلة الانبياء بل ما أكثر من لم يقتنع بوجود الله الذي اتفق على وجوده المسلمون والمسيحيون واليهود وكثير ممن لم يؤمن بالانبياء .

صحيح ان احمد الكاتب كان شيعيا اثني عشريا ثم تخلص عن التشيع الاثني عشري وصار سنيا في مفهومه للتشيع وفي موقفه منه وكتب ما توصل اليه ونشره وأخذ يدعو إلى أفكاره وفي المقابل كان هناك العشرات من السنة وصاروا شيعة وكتبوا ما توصلوا اليه وأخذوا يدعون الناس الى التشيع انها عملية قائمة على قدم ساق وتبقى كذلك

-[١٦٧]-

الى ما شاء الله وليس لنا ان نقف في قبالها فقد خلق الله تعالى البشر أحرارا في الفكر وكل إنسان مسؤول عن فكره ومواقفه .

سؤال ١٤ :

ما هو أثر الايمان بالمهدي على العلاقة بين السنة والشيعة؟ وهل ذلك يوحد المسلمين؟ أم يفرق بينهم؟

جوابه :

الايمان بإمامة المهدي على التصور الشيعي فرع للايمان بالامامة الالهية الخاصة لاهل البيت (عليهم السلام) القائمة على النص والعصمة والتحديد بأثني عشر ، وأدلة الشيعة في هذه القضية الكتاب والسنة وهم يرحبون بأي حوار حول المسألة يستهدف معرفة واقع القضية وهم الى جنب ذلك لا يكفرون أحدا من أهل القبلة ويرون المسلم من شهد الشهادتين فإذا قالهما عصم ماله ودمه ، فالمسلمون إذن في أمان من الشيعة بل هم أمة واحدة عندهم ماداموا في دائرة الشهادتين ، إن الحيف تاريخيا وإلى اليوم واقع على الشيعة حين يكفرهم البعض بسبب عقيدتهم التي تقوم على الكتاب والسنة . ولست أدري هل الذي يفرق المسلمين هو من يكفرهم ويبح قتلهم ومالههم او من يرى ان المسلم من شهد الشهادتين فإذا قالها عصم ماله ودمه ؟

الفصل السابع

الرسائل المتبادلة بين المؤلف وأحمد الكاتب

الرسالة الاولى

رسالة أحمد الكاتب بعد صدور الحلقة الثالثة من شبهات وردود ومقابلة قناة الجزيرة :

السيد سامي البدري المحترم

السلام عليكم ورحمة الله

قلتَ في الحلقة الثالثة انك سوف تجيب على القضايا الرئيسية التي لم تجب عليها في الحلقات الماضية ، وظللت تدور في القضايا الهامشية من الموضوع ، ولكنك لم تفعل بعد ، حيث لم تناقش موضوع ولادة الامام الثاني عشر ووجوده وتهربت من الموضوع كما لم تناقش موضوع الامامة .

ارجو منك الاجابة على سؤال لماذا تخطى الشيعة اليوم عن شروط الامامة من العصمة والنص والسلالة العلوية الحسينية وقبلوا بشروط الزيدية كالفقه والعدالة وقيام الامامة على الانتخاب والشورى ، كما هو حاصل اليوم في ايران (الجمهورية الاسلامية) وكما اعرف انك تفرق بين الامامة والخلافة وتحاول ان تفسر الامامة بمعنى يختلف عن الحكم والخلافة ، فهل ستقوم في المستقبل بمناقشة الكتاب (تطور الفكر السياسي الشيعي من الشورى الى ولاية الفقيه)

-[١٧٢]-

وارجو منك ان لا تغتر بالمديح الذي كاله لك بعض المشايخ الذين لا يقرأون .

واعتقد انك قرأت رسالة وزير الثقافة والارشاد الايراني الى الشيخ ناصر مكارم الشيرازي والحوزة بصورة عامة والتي نشرت في الصحافة الايرانية قبل اسبوع حول ضرورة الرد على الكتاب ، فهل قرأ الوزير نشراتك الثلاث ام لم يجد فيها شيئاً جدياً وغنياً .

والسلام عليكم

احمد الكاتب

١٩٩٩-١٠-٩

اقول :

وأرفقَ رسالته الانفة الذكر بنسخة من المقابلة التي اجرتها معه جريدة القدس العربي التي تصدر في لندن بعد مقابلته في برنامج بلا حدود نقتطع منه ما يرتبط بنا شخصياً .

القدس العربي : (لا شك ان بحثك هذا ينطوي على أهمية قصوى وخطورة كبيرة في نفس الوقت ، فهل طرحته للنقاش مع علماء الشيعة؟ وما هو موقفهم منك؟)

احمد الكاتب : أجريت البحث داخل الحوزة في إيران منذ عشرة أعوام وطرحته للنقاش مع عدد كبير من مراجع الدين والاساتذة والزملاء الافاضل ، وقد فوجئت بتوصل قسم كبير منهم الى النتائج التي توصلت اليها (وان بعضهم كالشيخ ناصر مكارم شيرازي في كتابه

-[١٧٣]-

المهدي الثورة الكبرى) يرفض أهم دليل على وجوده وهو الدليل الفلسفي ، ولكنهم لا يرون الوقت مناسباً لطرح الموضوع على عامة الناس ، كما فوجيء الكثير من العلماء بنتائج البحث ، وذلك لعدم وجود مادة للتاريخ الاسلامي او الشيعي في برامج الحوزة العلمية التي تقتصر على الفقه والاصول واللغة العربية والفلسفة واعتياد الغالبية العظمى من طلبة العلوم الدينية على التقليد في مجالات العقائد والتاريخ ، وقد وجهت قبل بضع سنوات دعوة الى أساتذة الحوزة العلمية في النجف وقم لعقد ندوة علمية لدراسة الموضوع ، أعلنت لهم قبل ان ينشر البحث عن استعدادي للتراجع عن الموضوع والتصديق بوجود الامام المهدي لو قدموا لي أدلة علمية كافية ،

ولكن الجو السائد في الحوزة فيما يبدو يميل الى عدم البحث والاجتهاد في هذه القضية ورفض مناقشتها بدعوى انها من العقائد الاساسية ، وقد عبر السيد سامي البدري (١) من حوزة قم خلال برنامج (بلا حدود) الذي أذيع من قناة الجزيرة الفضائية بتاريخ ١٩٩٩/٨/٤ عن هذا الموقف بصراحة ، وقد أثار استغرابي لانه يتناقض مع إجماع الشيعة عبر التاريخ على ضرورة الايمان والالتزام بالعقائد الاساسية عن معرفة واجتهاد وبقين وعدم جواز التقليد ، فكيف يجوز لمن يدعي العلم التقليد ومنع الآخرين من الاجتهاد (٢)؟

(١) لم أكن المتحدث وسيأتي بيانه بعد قليل .

(٢) القدس العربي - لندن/ العدد ٣٢٠٥ الجمعة ٢٧ آب - ١٥ جمادى الاولى ١٤٢٠ .

-[١٧٤]-

جوابنا على رسالته الاولى

الى الاستاذ أحمد الكاتب هداانا الله وإياه لما يحبه ويرضاه :

السلام عليكم ورحمة الله .

أشكرك على رسالتك وسؤالك ، كما اشكرك أيضاً على إرسالك لي مقابلتك المنشورة في جريدة القدس العربي - لندن/ العدد ٣٢٠٥ الجمعة ٢٧ آب - ١٥ جمادى الاولى ١٤٢٠ . أعتذر عن تأخير الاجابة بسبب سفري .

١ . اعترضت في رسالتك الاسبق (وهي التي جعلتها مادة العدد الثاني عشر من نشرتك الشورى) على منهجي معك في الرد وانصرافي إلى مناقشتك في الجزئيات ثم دعوتني في مقدمة الرسالة الى مواصلة البحث العلمي في الاصول قبل الفروع الجزئية . وقلت ان منهجنا هو التمسك بالكتاب والسنة والسير على هدي أهل البيت . وقد رحبت بعرضك وكتبت اليك جواباً نشرته في الحلقة الثالثة ١٤ رجب ١٤١٨ هـج .

وقلت لك في جوابي لك (فما رأيك ان نبدأ ببحث مسألة هل يوجد شهداء بعد الرسول (صلى الله عليه وآله) شهادتهم على الناس كشهادة الرسول وانهم ائمة هدى يؤخذ بقولهم وفعلهم وتقريرهم كما يؤخذ بقول الرسول

وفعله وتقريره وان الناس ملزمون بالآخذ عنهم والافتداء بهم والطاعة لهم وانهم موكلون الهيا بحفظ الرسالة بعد الرسول . ؟ نبدأ أولا بذكر الايات القرآنية الكريمة ثم احاديث النبي (صلى الله عليه وآله) ثم احاديث اهل البيت (عليهم السلام) .

-[١٧٥]-

ارجو اعلامي ان كنت توافقني على ذلك . ومن المفيد قبل ذلك ان تبين المصادر الحديثية المعتمدة لديك) .
ولم يصلني منك جواب خاص أو عام وقد مضى على ذلك سنتان .

٢ . سألتني في رسالتك بعد صدور الحلقة الثالثة من ردي عليك بمدة بواسطة الانترنت لماذا تخطى الشيعة اليوم عن شروط الامامة من العصمة والنص والسلالة العلوية الحسينية وقبلوا بشروط الزيدية كالفقه والعدالة وقيام الامامة على الانتخاب والشورى ؟

أقول مصطلح الامامة استخدم بمعنىين :

المعنى الاول : معنى خاص ويراد به ان صاحبه حجة في قوله وفعله وتقريره حيا وميتا ، وليس من شك أن أول أئمة بهذا المعنى هو النبي ، ويرى الشيعة ان هذا المعنى للامامة استمر بعد النبي في إثني عشر من أهل بيته بوصية من النبي وبأمر من الله تعالى ، ويشترطون في هذا المعنى من الامامة العصمة والنص وحصرها في علي والحسن والحسين ثم في ذرية الحسين كما حصرت الامامة بعد إبراهيم في ذريته اسماعيل ثم اسحاق ثم يعقوب ثم حصرت في ذريته .

قال الله تعالى :

(وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ) البقرة/ ١٢٤ .

وقال الله تعالى :

(وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ * وَجَعَلْنَاهُمْ

-[١٧٦]-

أئمةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ) الانبياء/ ٧٢-٧٣ .

وقال الله تعالى :

(أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَنتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) البقرة/ ١٤٠ .

والاسباط في الآية هم يوسف وذريته المعصومون .

إنَّ إسماعيل وإسحاق ويعقوب والاسباط يهدون الناس الى سنة إبراهيم بأمر الله تعالى .

والدليل على حصر الامامة الخاصة بعد النبي في أهل البيت وبقاء الثاني عشر منهم إلى آخر الدنيا حديث المنزلة وحديث الثقلين وآية التطهير وحديث الكساء وحديث الائمة اثنا عشر ونص السابق من الائمة على لاحقه .

والشيعة المعاصرون شأنهم شأن الماضين من أسلافهم لم يتراجعوا عن اشتراط العصمة والنص والسلالة العلوية الحسينية والحصص في اثني عشر في هذا المعنى من الامامة .

المعنى الثاني : للامامة معنى عام ويراد به منصب الحكومة وإقامة الحدود وهذا المعنى يعتقد الشيعة فيه انه للنبي (صلى الله عليه وآله) ومن بعده للائمة الاثني عشر (عليهم السلام) ولم يتراجع عن هذا القول أحد إلا أن يتراجع عن أصل التشيع ، أما في عصر الغيبة الكبرى فإن علماء الشيعة كانوا بين اتجاهين يقول بتعطيل الحدود بعذر إن إقامتها خاصة بالمعصومين فقط ،

- [١٧٧] -

واتجاه يقول بجواز قيامها من قبل الفقهاء مع القدرة ولم يشترط أحد ممن يتبنى هذا الاتجاه في مقيمتها أن يكون علويًا حسينيًا معصومًا منصوصًا عليه ودونك القائلين بهذا الاتجاه بدءًا بأقدمهم الشيخ المفيد (ت ٤١٣) و انتهاء بالامام الخميني والشهيد الصدر وخلفائهما .

وفي ضوء ذلك يتضح أن السؤال خاطيء أساسا ومبني على الخلط بين قضيتين استخدم لفظ الامام للتعبير عنهما وهما

الاولى : قضية وجود حجج الهيين على الخلق بعد النبي شهداء على الناس كشهادة النبي (صلى الله عليه وآله) والنبي شهيد عليهم كما في قوله تعالى (وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ...) الحج/ ٧٨ .

الثانية : وهي قضية من له حق الحكم في الاسلام وهذه القضية قد شخصتها الآية (إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّاتِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَخَشَوْنِي وَلَا تَشْتَرُوا بِ آيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) المائدة/ ٤٤ .

وباعتبار التقاء المعنيين في عصر الائمة الاثني عشر في شخصهم (عليهم السلام) ، فهم حجج الله بعد النبي ،
وحق الحكم منحصر بهم في زمان حضورهم بنص الآية ، اندمج المعنيان في مصطلح الامام وصار لدى
الشيعه يدل على معنى ثالث يراد به كلا المعنيين وحصر مصداقه بعد النبي بالمعصومين الاثني عشر .

-[١٧٨]-

استهدف المتكلمون الاوائل للشيعه إثبات كلا المعنيين للامامة لهؤلاء الاثني عشر لا غير ، ولم يكونوا معنيين
بمسألة الحكم كمسألة مستقلة .

ولست أدري لماذا هذا الاصرار من الاستاذ الكاتب على خلط المعنيين .

إن الموضوعية تقتضي بحث المعنيين كل على حدة لانهما يشيران الى قضيتين مختلفتين هما :

القضية الاولى : هل يوجد مبيّنون معصومون للدين بعد النبي يكون بيانهم للسنة النبوية وتفسير القرآن كبيان
النبي مع كونهم ليسوا بانبياء ، ومن هم هؤلاء ؟وكم عددهم ؟ .

القضية الثانية : من له أهلية وحق إقامة الحدود وتنفيذ الاحكام في المجتمع الاسلامي بدءا من زمن النبي ؟
هل كل مسلم كيفما اتفق ؟ أم هم صنف معين من الناس له مواصفات خاصة وشروط خاصة ؟ وهل يتصدى
المؤهل كيفما اتفق أم لابد من طريقة خاصة ؟ .

ومما لا شك فيه أن البحث الاول مقدم على البحث الثاني وأكثر خطورة منه .

لقد بحثنا القضيتين في الحلقة الثانية من ردودنا عليك الفصل الاولص١٦-٤٤ . وفي الحلقة الثالثة في مواضع
متعددة يرجى مراجعة ذلك .

٣ . وزير الارشاد الايراني حفظه الله لم يكن مطلعاً على ردودي عليك وقد وصله أخيراً . أما المديح الذي
أشرت إليه فهو ليس مديحاً وإنما تأييد علمي من علماء معروفين بعلميتهم مسؤولين عن كلمتهم ،

-[١٧٩]-

وهو يبعث على السرور لا الغرور ، وكذلك الحال مع كلمات القراء الكرام الذين عبروا عن مشاعرهم
وانطباعاتهم التي تؤكد على فائدة ما كتبناه واعتزازهم به ونحن بدورنا نشكرهم على مبادرتهم في إظهار
عواطفهم واعتزازهم .

٤ . قولك في القدس العربي-لندن العدد ٣٢٠٥ (ان الجو السائد في الحوزة فيما يبدو يميل إلى عدم البحث
والاجتهاد في قضية ولادة المهدي ورفض مناقشتها بدعوى انها من العقائد الاساسية وقد عبّر السيد سامي
البديري من حوزة قم خلال برنامج (بلا حدود) الذي أذيع من قناة الجزيرة الفضائية بتاريخ ٨/٤ ١٩٩٩ عن
هذا الموقف بصراحة وقد أثار استغرابي لانه يتناقض مع إجماع الشيعة عبر التاريخ على ضرورة الايمان

والالتزام بالعقائد الاساسية عن معرفة وإجتهد ويقين وعدم جواز التقليد فكيف لمن يدعي العلم التقليد ومنع الآخرين عن الاحتهاد) .

أقول :

لو راجع الاستاذ الكاتب شريط المقابلة ودقق في صوت المتحدث لعرف ان المتحدث باسم السيد سامي البدري لم يكن شخصه وإنما هو شخص آخر ، وقد فوجئت شخصيا بذلك كما فوجيء الكثير من الاصدقاء ممن يميز صوتي وأُخبرتُ فيما بعد بأن المتحدث هو فضيلة السيد حسين الكشميري (١) وقد أتصلت به للتأكد من ذلك /وبامكانك

(١) من أهل قم في مدينة قم .

-[١٨٠]-

الاتصال به شخصيا للتأكد أيضا/ وعاتبته على عدم تصحيح الاشتباه في أول المداخلة أو آخرها فاعتذر بالغفلة وعدم قصد ذلك وله عذره على كل حال ، وقد أُخبرتُ مقدّم برنامج (بلا حدود) بهذه الملاحظة في اليوم الثاني وأرسلت له رسالة بالفاكس بذلك وكنت قد أرسلت له الحلقات الثلاث من ردودي عليك وكانت الحيادية منه تقتضي ان يشير اليها عندما ذكر اسمي كصاحب مداخلة وقد اعتذر عن ذلك بأنها وصلتته بعد انتهاء المقابلة .

أما موقف علماء الشيعة من المسألة الاصولية العقائدية فهو كما ذكرت عن إجماعهم عبر التاريخ على ضرورة الايمان والالتزام بالعقائد الاساسية على أساس مواجهة الدليل مباشرة وعدم جواز التقليد فيها وهو من مفاخر متقدميهم ومعاصريهم وتلاميذهم .

أكرر شكري على مبادرتك ورسالتك والسلام عليك ورحمة الله وبركاته .

سامي البدري

٥شعبان / ١٤٢٠

الرسالة الثانية

وكان رد الاستاذ احمد الكاتب على رسالتنا الالفة الذكر ما يلي :

السيد سامي البدري المحترم

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

طلبت مني في رسالتك الاخيرة عبر الانترنت المؤرخة ٦ شعبان ١٤٢٠ بحث موضوع وجود الشهداء بعد النبي (صلى الله عليه وآله) الذين تعتبر شهادتهم كشهادة الرسول ويعتبر قولهم وفعلهم وتقريرهم كقول وفعل وتقرير الرسول ، وان نبداً ببحث الايات والاحاديث الواردة حول الموضوع ، وطلبت مني كذلك التفريق بين معنيي الامامة الخاص الذي يعني - في نظرك - الحجية في القول والفعل ، واشترط العصمة والنص والسلالة العلوية الحسينية المنحصر في الائمة الاثني عشر ، والمعنى العام الذي تقول انه يشمل الحكومة واقامة الحدود ، وعدم الخلط بينهما .

وقلت ان الدليل على حصر الامامة الخاصة بعد النبي في أهل البيت وبقاء الثاني عشر منهم الى آخر الدنيا ، هو حديث المنزلة وحديث الثقلين وآية التطهير وحديث الكساء وحديث الائمة اثنا عشر ، ونص السابق من الائمة على اللاحق .

ورغم ذلك فقد أكدت ان المعنيين في مصطلح (الامام) اندمجا لدى الشيعة في معنى واحد ثالث ، وصار يراد به كلا المعنيين ، وحصر مصداقه بعد النبي بالمعصومين الاثني عشر ، وهذا ما يدل على انك تحاول التفريق بين معنى الامامة بصورة تعسفية خلافا لما تعارف عليه الشيعة الامامية ، واني لم اخلط بينهما ، وانما أنت الذي تفرق بينهما بدون ضرورة .

وعلى أي حال فان نظرية الامامة الالهية ذات الشعبتين التشريعية والتنفيذية المنحصرة في الائمة الاثني عشر ، حسب رأي الفرقة الاثني عشرية - والا فان الشيعة الاسماعيلية الامامية او الواقفية لا يؤمنون بحصر الائمة باثني عشر وقد يضيّقون العدد او يفتحونه بلا حدود -

-[١٨٢]-

وسواء قلنا بحصر الامامة في اثني عشر او لم نقل فان نظرية الامامة هذه تعتمد في قيامها واستمرارها على ثبوت ولادة ووجود ابن للامام الحسن العسكري ، بغض النظر عن المناقشة في الاحاديث التي ذكرتها (حديث المنزلة والثقلين والكساء والاثني عشرية وآية التطهير) ومدى دلالتها وصحة سندها . فاذا استطعت ان تثبت ولادة ووجود الامام الثاني عشر بصورة علمية تاريخية ، فان نظرية الامامة او الاثني عشرية قد تصح ، اما اذا لم تستطع ان تثبت ذلك فان من العبث الحديث عن شيء لا وجود له في الخارج . .

ولذا طلبت منك في رسالتي السابقة التي كتبتها قبل سنوات بعد صدور الجزأين الاولين من حقاقتك ان تبحث القضايا الرئيسية والجوهرية بدلا من ان تغوص في التفاصيل الجزئية والثانوية والهامشية ، ولا زلت اعتقد ان البحث في معنى الامامة هو موضوع ثانوي يأتي بعد موضوع إثبات وجود الامام الثاني عشر المفترض ، وكما قيل العرش ثم النقش .

وكأنني بك تحاول ان تفقز عن هذا الموضوع الرئيسي المهم بتركيب بعض النظريات الكلية لكي تمهد الطريق نحو القول بفرضية وجود الامام الثاني عشر (محمد بن الحسن العسكري) وهو ما فعلها المتكلمون السابقون في القرن الثالث الهجري الذين اصطدموا بالواقع وهو عدم وجود ولد للامام العسكري ، وبدلاً من ان يستسلموا الى الحق ويعيدوا النظر في نظرياتهم الخيالية وتأويلاتهم التعسفية وأحاديثهم المزورة أصروا على الباطل وافترضوا وجود ولد للامام العسكري بالرغم

-[١٨٣]-

من نفي الامام ووصيته بأمواله الى أمه المسماة بـ (حديث) وعدم وصيته الى أحد من بعده بالامامة . وهذا ما عنيت به من الدليل الفلسفي الوهمي الافتراضي الذي نسج اسطورة (الامام المهدي محمد بن الحسن العسكري) .

ان إصرارك على بحث موضوع نظرية الامامة تبعاً للأحاديث (الضعيفة في المتن والسند) التي ذكرتها ، بعد انهيار النظرية الاثني عشرية ، قد يجرك الى الانتقال الى الاسماعيلية او البهرة ، واذا أردت ان تعيد النظر في نظرية الامامة ككل فيمكنك ان تصل الى نظرية الشورى التي اعتقد انها النظرية السياسية لاهل البيت الذين لم يكونوا يدعون العصمة ولا النص ولا حصر الخلافة والامامة في سلالتهم .

واعتقد ان مشكلتك هي في ممارسة القياس المذموم والمرفوض من أهل البيت ، وتطبيق ما حدث في بني اسرائيل على الحالة الاسلامية ، وتفسير كلمة (الاسباط) التي تعني القبائل اليهودية الاثني عشرة ، بأوصياء النبي موسى ، الذين تقول انهم اثنا عشر (بدون دليل) والتوصل تبعاً لذلك الى ضرورة وجود اثنا عشر وصياً للرسول الاعظم من أهل البيت .

ولست في حاجة الى اتهامك باتباع عبد الله بن سبأ الذي يقال انه نقل هذه الفكرة من اليهودية الى الاسلام ، وقال بكون الامام علي وصي النبي محمد كما كان يوشع وصياً للنبي موسى ، فأنت تقوم بنفسك بالبحث في الاسرائيليات وقد تعلمت اللغة العبرية وجئت الى لندن لكي تفتش في الكتب اليهودية التاريخية عما يدعم نظريتك ، علماً بأن اليهود

-[١٨٤]-

الاولاء الذين مارسوا القياس بين اليهودية والاسلام لم يقولوا بأكثر من وصي واحد ، حيث لم تكن النظرية الاثني عشرية قد ولدت بعد ، ولم يكن الشيعة الامامية قد حددوا الائمة بعدد محدود قبل القرن الرابع الهجري . وقد طلبت منك مرارا ان تقوم بالتأكد من أحاديث الاثني عشرية وصحة نسبتها الى أهل البيت قبل ان تقوم بتأييدها من الاسرائيليات .

وفي الحقيقة اني عاتب عليك جداً وأشكوك الى الله ، إذ أراك تستخدم الحوار معي بصورة ملتوية ولاغراض سياسية وإعلامية علمها عند اليهود ذلك لاني كنت المبادر الى دعوتك للحوار حول موضوع المهدي ، قبل ان

انشره ، في سنة ١٩٩٢ وانتظرت مجيئك الى لندن عام ١٩٩٥ وألححت عليك باللقاء فكنت تتهرب مني وتشتط التسليم في البداية بالفصل بين معنيي الامامة الخاص والعام ، قلت لك لنجلس ونبحث ، فرفضت اللقاء ، وتوسلت اليك ان تدلني على مواضع الخطأ في كتابي ، فقلت انا لا أرد على كتاب غير مطبوع ، ثم نشرت ردودك قبل ان اطبع الكتاب ، ومع ذلك لم تتناقش الموضوع الرئيسي فيه والذي يشكل حجر الزاوية في الفكر الامامي الاثني عشري وهو وجود وولادة الامام الثاني عشر ، ونبهتك الى ذلك في رسالتي السابقة فوعدت في الحلقة الثالثة ان تفعل في المستقبل ، ولم تقم بذلك حتى الان . . ولا زلت تدور في الحواشي والجزئيات وتتهرب من مواجهة الموضوع الرئيسي .

أخي العزيز لماذا تضيع وقتك الثمين ووقت القراء ؟ أرجوك الاجابة

-[١٨٥]-

عن الاسئلة التالية

كيف تؤمن بوجود الامام الثاني عشر (محمد بن الحسن العسكري) ؟ عن طريق الادلة الفلسفية الكلامية والنظريات الكلية العامة؟ أم عن طريق الادلة التاريخية العلمية؟

ما هي تلك الادلة التاريخية؟ وهل بحثت الروايات المختلفة الواردة حول الموضوع ودرستها وقارنت بينها؟

هل هي روايات معتبرة لديك؟ وهل تثق برجالها؟ وهل هي مسندة؟ أم ليست الا إشاعات أسطورية مضحكة لا ترقى الى درجة أخبار الاحاد الضعيفة؟

وكما تعرف فقد بحثت كل هذه المواضيع في كتابي (تطور الفكر السياسي الشيعي من الشورى الى ولاية الفقيه) بشكل مفصل ، فاذا كان لديك أي رد او نقاش في هذا الموضوع فتفضل به ، واذا كنت تسلم بما أقول وتعترف كبعض العلماء السابقين بالعجز عن إثبات وجود الامام الثاني عشر المفترض بالادلة التاريخية العلمية ، فلا تضيع وقتك ببحث ومناقشة الامور الثانوية التي لا تسمن ولا تغني من جوع

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

أحمد الكاتب

لندن ٧ شعبان ١٤٢٠/ ١٥ تشرين الثاني ١٩٩٩

ملحق للرسالة الثانية

السيد سامي البدري المحترم

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

تقول في هذه الرسالة بأنك لم تكن المتحدث في قناة الجزيرة وإنما الذي كان هو السيد حسين الكشميري ، وقد راجعت شريط الفيديو وتعرفت على صوتك أكثر انك انت الذي كنت تتحدث ، كما سألت عددا من الاصدقاء وكان بعضهم من اصدقائك في لندن والمقربين اليك وهم يعرفون صوتك جيدا وكانوا يعلقون على الحوار الذي دار بيننا لمصلحتك .

وهل من المعقول ان يذيع مهندس البرنامج اسما من دون ان تتصل به او يتصل به احد ويخبره عن اسمه ؟ وكيف يعطي الكشميري اسمك لمهندس الصوت؟ ثم ان لهجتك وروحك في الحديث كانت متطابقة مع شخصيتك التي اعرفها حيث رفضت التصريح باسمي كما فعلت في نشرة شبهات وردود حيث كنت تقول صاحب النشرة . وقد سألك مقدم البرنامج عدة مرات وقال ياسامي ياسامي وقال انه يعرف انك تعرفني ، وكنت قد اتصلت به قبل المبرنامج وكما تعرف فان الاذاعة هي التي اتصلت بك وبالشيوخ النعماني والشيخ الاصفي ، فكيف تقول ان المتحدث كان شخصا آخر؟

واذا كنت اشك بشيء فاني اشك برسالتك هذه التي قد يحررها شخص غيرك ولا يوجد فيها ما نعرفه منك من الصوت او الصورة

وربما تكون قد وجدت الاجابة غير مناسبة وتحاول التهرب منها بالادعاء انها كانت لشخص غيرك ، وان هذا يثير الضحك لدى من يسمعه ، فأرجو ان تعلن بصراحة اذا كنت قد غيرت رأيك ، فان هذا افضل او تقول انك تتفق مع الاجتهاد في الامور العقائدية والتاريخية ولا ترى مانعا من ذلك .

والسلام عليكم ورحمة الله

اخوك احمد الكاتب

جوابنا على رسالته الثانية

قوله : طلبت مني في رسالتك الاخيرة عبر الانترنت المؤرخة ٦ شعبان ١٤٢٠ بحث موضوع وجود الشهداء بعد النبي (صلى الله عليه وآله) الذين تعتبر شهادتهم كشهادة الرسول ويعتبر قولهم وفعلهم وتقريرهم كقول وفعل وتقرير الرسول ، وان نبدأ ببحث الايات والاحاديث الواردة حول الموضوع .

أقول :

عرضت عليك البحث في هذا الموضوع سنة ١٤١٨ في نشرة وكتاب شبهات وردود الحلقة الثالثة ولم تجبني لسنتين مضت عليه ثم ذكرتك به سنة ١٤٢٠ لما اجبتك على أول رسالة لك وجهتها الى بالانترنت . ومع ذلك لم تجبني الى بحث هذا الموضوع وحوّلت البحث الى مسألة ولادة المهدي وقلت انه الموضوع الهم .

قوله : سواء قلنا بحصر الامامة في اثني عشر او لم نقل فان نظرية الامامة هذه تعتمد في قيامها واستمرارها على ثبوت ولادة ووجود ابن للامام الحسن العسكري ، بغض النظر عن المناقشة في الاحاديث التي ذكرتها (حديث المنزلة والثقلين والكساء والاثني عشرية وآية التطهير)

-[١٨٨]-

ومدى دلالتها وصحة سندها . فاذا استطعت ان تثبت ولادة ووجود الامام الثاني عشر بصورة علمية تاريخية ، فان نظرية الامامة او الاثني عشرية قد تصح ، اما اذا لم تستطع ان تثبت ذلك فان من العبث الحديث عن شيء لا وجود له في الخارج . .

أقول :

- الامامة الالهية لعللي يفرضها حديث المنزلة المتواتر ، وحديث الغدير المتواتر وأحاديث أخرى كثيرة .
- والامامة الالهية لاهل البيت بشكل عام يفرضها حديث الثقلين وآية التطهير وغيرها من الاحاديث .
- وتحديدهم بإثني عشر يفرضه حديث الاثني عشر الثابت صدروه عن النبي وقد ذكرنا طرفا من طرقة ومصادره في الحلقة الاولى من كتابنا شبهات وردود .
- وإمامة الامام الثاني عشر فرع لامامة آبائه فإن صحت إمامة آبائه (عليهم السلام) فعندئذ تثبت إمامته (عليه السلام) .

- أما ولادة المهدي فهي ثابتة بالنقل المتواتر عن أصحاب الحسن العسكري وقد مر البحث فيها .

قوله : اعتقد ان البحث في معنى الامامة هو موضوع ثانوي يأتي بعد موضوع إثبات وجود الامام الثاني عشر المفترض ، وكما قيل العرش ثم النقش .

أقول :

انما نبهتك الى ان مصطلح الامامة يستعمل بمعنيين أو ثلاث بسبب

-[١٨٩]-

اصرارك على استعمال معنى واحد وهو معنى (الحكم) هذا المعنى الذي أدى بك ان تقول (ان الشيعة يشترطون في الحاكم العصمة والنص والسلالة العلوية الحسينية وانهم لما أقاموا دولتهم في ايران تخلو عن هذه الشروط في الحاكم) ! والحال أن الشيعة (اشترطوا العصمة والنص والحصص في علي والحسن والحسين وتسعة من ذرية الحسين (عليه السلام)) في إمامة خاصة بهم وهي عين إمامة الرسول من حيث حجية قوله وفعله وتقريره سواء كان حاكما او لم يكن ، وهذه الامامة لهؤلاء الاثني عشر نظير إمامة

اسماعيل واسحاق ويعقوب ويوسف والمعصومين من ذريته قبل موسى ونظير إمامة آل هارون بعد موسى المذكورين في القرآن . أما الحكومة فهي حق هؤلاء الأئمة في زمانهم وتستمر بعدهم في الصالحين من الفقهاء سواء كانوا من ذرية هارون أو من ذرية غيرهم وكذلك الامر في الحكومة في عصر الغيبة هي للعدول من الفقهاء الكفوئين ممن تثق به الامة سواء كانوا من الهاشميين أو لم يكونوا .

وهكذا لم يتخل أحد ممن رفع شعار ولاية الفقيه وإقامة الدولة تحت رايته عن عقيدته الاثني عشرية وذلك لوضوح ان إمامة أولئك الأئمة إمامة خاصة ، يكون الحكم شأنًا ضئيلاً جداً من شؤونها . وإن الحاكم لا يشترط فيه العصمة ولا النص ولا السلالة العلوية الحسينية .

قوله : ان إصرارك على بحث موضوع نظرية الامامة تبعاً للاحاديث (الضعيفة في المتن والسند) التي ذكرتها ، بعد انهيار النظرية الاثني عشرية ، قد يجرك الى الانتقال الى الاسماعيلية او البهرة ، واذا أردت ان تعيد النظر في نظرية الامامة ككل فيمكنك ان تصل الى نظرية الشورى

-[١٩٠]-

التي اعتقد انها النظرية السياسية لاهل البيت الذين لم يكونوا يدعون العصمة ولا النص ولا حصر الخلافة والامامة في سلالتهم .

أقول :

لم تبين نقاط الضعف في الروايات التي ذكرناها وقد ناقشنا كل إشكالاتك حول الاثني عشرية في نشرتنا شبهات وردود الحلقة الاولى وبقي حديث الاثني عشر على قوته وإعتباره السندي والدلالي . وقد نبهناك في الحلقة الثانية والثالثة من (شبهات وردود) وكذلك في رسالتي الجوابية الاولى بواسطة الانترنت انه لا تعارض القول بوجود اثني عشر اماماً نص النبي عليهم أئمة هدى وحجج على الناس من بعده وكونهم أحق من غيرهم بالحكم أحقية أختصاص وبين القول بالشورى في الحكم بالمعنى الذي فصلناه في الحلقة الثانية ص ٣٧-٣٨ . أما قولك (أن الأئمة لم يكونوا يدعون العصمة ولا النص ...) فهي دعوى ادعاها قبلك علماء السنة قديماً وحديثاً ، وبحث هذه المسألة يقوم على قضيتين الاولى دلالة النصوص القرآنية والنبوية على وجود معصومين ، الثانية صدق نقل الشيعة عن أئمتهم . وبحث المسألة الاولى والفراغ منها مقدم على بحث المسألة الثانية .

قوله : واعتقد ان مشكلتك هي في ممارسة القياس المذموم والمرفوض من أهل البيت ، وتطبيق ما حدث في بني اسرائيل على الحالة الاسلامية وتفسير كلمة (الاسباط) التي تعني القبائل اليهودية الاثنتي عشرة ، بأوصياء النبي موسى ، الذين نقول انهم اثنا عشر (بدون دليل) والتوصل تبعاً لذلك الى ضرورة وجود اثنا عشر وصياً للرسول

-[١٩١]-

الاعظم من أهل البيت .

أقول :

منهج المقارنة بين ما جرى في بني إسرائيل وما جرى في أمة محمد (صلى الله عليه وآله) أكد عليه القرآن والسنة الصحيحة وليس هو من القياس في شيء وما رفضه أهل البيت من القياس هو القياس في الأحكام . وقد وضعنا المسألة في الحلقة الأولى م شبهات وردود ص ١٢٣-١٣٣ رداً على مقالكم في الشورى العدد الثالث ص ٦ .

أما الأسباط الواردة في الآيات التي أوردناها في جوابنا فهي ليست ذات صلة بأوصياء موسى بل هي ذات صلة بأوصياء إبراهيم أرجو أن تدقق النظر فيها مرة ثانية .

ثم إن أوصياء موسى اثنا عشر قد نص عليهم القرآن الكريم في قوله تعالى (اثنا عشر نقيبا . .) وهو يخالف ما أوردته التوراة من العدد (١٥) وتسميهم بالقضاة .

قوله : ولست في حاجة الى اتهامك باتباع عبد الله بن سبأ الذي يقال انه نقل هذه الفكرة من اليهودية الى الاسلام ، وقال بكون الامام علي وصي النبي محمد كما كان يوشع وصيا للنبي موسى ، فأنت تقوم بنفسك بالبحث في الاسرائيليات وقد تعلمت اللغة العبرية وجئت الى لندن لكي تفتش في الكتب اليهودية التاريخية عما يدعم نظريتك .

أقول :

القرآن يصرح بأن خبر بعثة النبي المذكور في التوراة والانجيل كما في قوله تعالى (الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا

-[١٩٢]-

عندهم في التوراة والانجيل) الاعراف/١٥٧ ، ويصرح ايضا ان خبر المسلمين مع النبي الذين جعلهم الله شهداء على الناس بعد النبي المذكور في الكتب السابقة كما في قوله تعالى (وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ) الحج/٧٨ .

فالاية صريحة في قضية ان المسلمين الشهداء على الناس في هذه الآية قد وصفهم وعينهم الله تعالى من قبل أي في الكتب السابقة يبقى الكلام من هم هؤلاء هل هم كل المسلمين ولم يكونوا كلهم من ذرية إبراهيم أم هم آل النبي كما ذكر الصادق (عليه السلام) ؟

وسواء كانوا هؤلاء أم أولئك هل يعتبر البحث في الكتب المقدسة للعثور على النصوص التي أشار إليها القرآن في حق النبي والشهداء على الناس من بعده تهمة ؟

والحمد لله فاني لست أول باحث في هذه الايات ومتابع لواقعها في الكتب المقدسة فقد سبقني علماء المسلمين من السنة والشيعه فهذا ابن كثير وابن تيمية وقبلهما البيهقي والماوردي وقبلهما ابن هشام وابن اسحاق وغيرهما وفي العصر الحديث كثير منهم الشيخ رحمة الله الكيرانوي في كتابه اظهار الحق طبع قبل مائة سنة ثم جدد طبعه الدكتور عمر الدسوقي سنة ١٩٨٠ ومنهم الدكتور احمد حجازي السقا وقد كتب أكثر من كتاب في الموضوع وكان أحدها رسالة للدكتوراه ومنهم قيس الكلبي وعنوان كتابه (محمد آخر الرسل في التوراة

-[١٩٣]-

والانجيل) (١٩٩٦م) طبع في اميركا بالانكليزية والعربية . ولهم نظراء من الشيعة قديما كالنعماني في كتابه (الغيبة) والطبرسي في إعلام الوری وغيرهما وحديثا كالعلامة البلاغي الذي تعلم العبرية وناقش اليهود في أكثر من كتاب والعلامة العسكري في كتابه معالم المدرستين والاستاذ تامر مير مصطفى في كتابه بشائر الاسفار (١٩٩٤م) وغيرهم و في منهجك فإن كل هؤلاء متهمون بتهمة السبائية ويبدو انك تريد خصوص الباحثين الشيعة الذين عرضوا في بحوثهم العلمية ان التبشير بالنبي محمد (صلى الله عليه وآله) في الكتب الالهية السابقة مقترن بالتبشير بالاثني عشر ، وهو أمر يغيبك جدا وإذا كان الامر كذلك فلماذا تدعو للحوار إذن ؟

قوله : ولم يكن الشيعة الامامية قد حددوا الائمة بعدد محدود قبل القرن الرابع الهجري . وقد طلبت منك مرارا ان تقوم بالتأكد من أحاديث الاثني عشرية وصحة نسبتها الى أهل البيت قبل ان تقوم بتأييدها من الاسرائيليات .

أقول :

بحثنا دعواك ان الشيعة لم يكونوا يعرفون الاثني عشرية قبل القرن الرابع الهجري في الحلقة الاولى التي صدرت سنة ١٤١٧ هجرية وقد كررناها للرد على كل شبهاتك حول الاثني عشرية ثم أثبتنا لك صحة نسبة الاحاديث الاثني عشرية الى أهل البيت وإلى النبي قبل ذلك ولم ترد بشيء وقد مضى على تلك الردود المنشورة ما يقرب من اربع سنوات !

قوله : (وفي الحقيقة اني عاتب عليك جدا وأشكوك الى الله ، إذ أراك

-[١٩٤]-

تستخدم الحوار معي بصورة ملتوية ولاغراض سياسية وإعلامية علمها عند الله ، وذلك لاني كنت المبادر الى دعوتك للحوار حول موضوع المهدي ، قبل ان اشره ، في سنة ١٩٩٢ وانتظرت مجيئك الى لندن عام ١٩٩٥ وألححت عليك باللقاء فكنت تتهرب مني وتشترط التسليم في البداية بالفصل بين معنيي الامامة الخاص والعام ، قلت لك لنجلس ونبحث ، فرفضت اللقاء وتوسلت اليك ان تدلني على مواضع الخطأ في كتابي ، فقلت انا لا أرد على كتاب غير مطبوع ، ثم نشرت ردودك قبل ان اطبع الكتاب ، ومع ذلك لم تتناقش الموضوع الرئيسي فيه والذي يشكل حجر الزاوية في الفكر الامامي الاثني عشري وهو وجود وولادة الامام الثاني

عشر ، ونبهنك الى ذلك في رسالتي السابقة فوعدت في الحلقة الثالثة ان تفعل في المستقبل ، ولم تقم بذلك حتى الان . . ولا زلت تدور في الحواشي والجزئيات وتتهرب من مواجهة الموضوع الرئيسي)

أقول :

١ . ردودي عليك في حلقتي الثلاث وفي هذه وهي الرابعة مستقيمة وواضحة حيث اني نهجت فيها جميعا منهجا واحدا وهو أنني كنت اورد قولاً لك منشوراً في نشرتك الشورى أو في كتابك يعبر عن فكرة تامة وأشير الى موضعه في نشرتك أو كتابك ثم أعلق عليه بما تيسر لي من البحث والكلام العملي ، وأغراضها واضحة وقد وضحتها في مقدمة الحلقة الاولى حيث قلتُ في ص ١٥ (اني أحاول في هذه الاوراق ان أختصر الرد وأيسره لطلاب الحقيقة وبخاصة وأن كثيراً منهم

-[١٩٥]-

لا يتسع وقته لمراجعة مطولات الكتب ولا مختصراتها) وكان بإمكانك لو وجدت فيما رددت به عليك ثلثة ان ترد وقد مضى من الزمن ما يكفي .

٢ . قولك (كنت تتهرب مني) مما يضحك الثكلى ، أما تذكر يوم دعاك الاستاذ الدكتور سعد جواد في الى بيته العامر في لندن سنة ١٩٩٥ الحضور اول محاضرة لي بعد قدومي مع مناقشة مفتوحة بعدها ولم تحضر الا بعد انتهاء المحاضرة والمناقشة وخروج أغلب المدعوين ووصلت ونحن في حال الخروج ولما دخلت لم نجلس وبقينا واقفين وتحدثنا قريباً من ثلث ساعة وفيها طلبت مني لقاء منفرداً فأبيت ذلك وأصررتُ على اللقاء المفتوح وبحضور عدد واسع من الاخوة فكان جوابك ان الناس لا يتحملون صراحة الافكار وأتوقع منهم الاهانة فقلت لك انك أعلنت عن أفكارك وديسكات كتبك تتحرك في المجتمع والمفروض انك تتحمل ردود الفعل على أفكارك وبقيت الفكرة معروضة شهرين مدة وجودي في لندن وكنت تصر فيما بعد على عدد قليل وكنت أصر على العدد الكثير حيث كنت أجدس ان النقاش معك لا يجدي نفعا وانما اردتُ من حضور الكثرة آنذاك هو فائدتهم وشهادتهملا غير وقد تبين لي وللآخرين صدق حدسي بعد انسحابك من الحوار على شبكة هجر الثقافية الموقرة شهر رمضان المبارك سنة ١٤٢٠ بعذر انك غير متفرغ لمواصلة الحوار على الرغم من انك طالب الحوار معهم .

ولست أدري كيف اتهرب منك وأنا أول من نشر ردوده عليك بصورة معلنة وصريحة ولا فخر ! .

-[١٩٦]-

٣ . أما اشتراطي عليك الفصل بين معنيي الامامة فقد أخبرتك في وقته انك وقعت في خلل منهجي مركزي تحرك معك في كتبك الثلاثة وهو انك تنتظر الى إمامة أهل البيت على انها مسألة سياسية حسب . بينما هما مسألتان الاولى كونهم حجاً إلهيين معصومين بعد النبي شهادتهم على الناس كشهادة النبي ومن تركهم ظل ومن أخذ بقولهم وتمسك بهم نجى . الثانية مسألة كونهم الاولى بالحكم بعد النبي اولوية اختصاص لا أولوية

تفضيل . وقد مر تفصيل ذلك . وأذكر انني سألتك في احدى المكالمات الهاتفية بيني وبينك لما لا تقبل بالمنهج المذكور قلت إذا قبلت به فإن كتبتي الثلاثة تنهار !!! والامر واضح وهو انك بنيتها على منهج خاطيء .

٤ . لقد بقيت ملتزماً بكلمتي معك وهي انني قلت لك : في وقته إنني لا أرد على كتاب غير منشور ، ولو راجعت الحلقة الاولى والثانية من كتابي شبهات وردود لوجدتهما رداً على نشرتك الشورى وليس على كتابك الذي لم تطبعه آنذاك ، أما الحلقة الثالثة فقد رددت فيها على كتابك بعد ان نشرته والذي لم تشر فيه الى ردودي عليك ! .

٥ . الغريب انك حكمت على الشيعة الاوائل القائلين بالوصية بانهم أخذوا فكرة الوصية من عبد الله بن سبأ ثم حين ناقشتك في ابن سبأ ومصادقيته أصبحت المسألة عندك مسألة هامشية وجزئية !!! .

وحين ادعيت أن الشيعة في القرن الثالث لم يعرفوا الاثني عشرية وأثبت لك خطأ دعواك هذه أصبحت المسألة عندك مسألة هامشية وجزئية !!! .

-[١٩٧]-

وحين قلت ان روايات كثيرة في المصادر الشيعية تفيد ان الائمة لم يكونوا يعرفون إمامة الامام اللاحق بعدهم الا عند قرب وفاتهم وأثبت لك انك أخطأت في فهم الرواية أصبحت المسألة عندك مسألة هامشية وجزئية !!! .

وحين ادعيت أن الشيخ محمد بن علي بن بابويه الصدوق كان يشك بتحديد الائمة بإثني عشر وأثبت لك خطأ دعواك بنسبة الشك اليه بالعقيدة الاثني عشرية أصبحت المسألة عندك مسألة هامشية وجزئية .

وهكذا كل ما ناقشتك فيه من دعاواك في الحلقة الاولى والثانية والثالثة واثبت لك خطأك فيها أصبحت عندك مسألة هامشية وجزئية وحاشية !!! .

وليس من حقك تهميش هذه القضايا وقد سقتها واحدة بعد الاخرى لتبني تصورك السلبي عن التشيع الاثني عشري وقضاياه الاساسية .

والان بين يديك الحلقة الرابعة وقد اثبت لك خطأ دعواك : ان شيعة الحسن العسكري تفرقوا الى اربع عشرة فرقة وأن القائلين منهم بوجود المهدي بن الحسن العسكري هم شرذمة من اصحاب الحسن العسكري وليس جمهور اصحابه ، ولا بد انها ستصبح عندك بعد ذلك مسألة فرعية وجزئية باعتبارها متفرعة عن مسألة الامامة الالهية بعد النبي ككل والتي يجب بحثها أولاً والفراغ منها قبل بحث مسألة وجود المهدي (عليه السلام) وفي هذه المرة يكون الحق معك ولا بد ان نبدأ ببحث الامامة اولا وقبل البدء لا بد ان نتفق على مرادنا من مصطلح الامامة وهو ما قلناه لك في

-[١٩٨]-

شهر رمضان لسنة ١٤١٦هـ الموافق سنة ١٩٩٥ م . وقد بحثنا مسألة الامامة الالهية في الحلقة الثانية والثالثة من كتابنا شبهات وردود .

أخي أحمد الكاتب :

أحب أن أصارحك ان الجهد الذي بذلته شخصيا للرد على شبهاتك وبذله أخوة آخرون في كتابات ستظهر قريبا جزاهم الله تعالى عليها خير الجزاء ليس من أجل ان تغير تصوراتك الخاطئة عن إمامة أهل البيت (عليهم السلام) ، وذلك لانك لو أردت ان تصل الى الحقيقة فيها فقد كانت ميسرة لك حين كنت تعيش في عمق مصادر الشيعة وتراثهم الفكري ومن ثم لست بحاجة الى هذه الابحاث ، وهي (أي الحقيقة) ميسرة ايضا لغيرك ممن يعيش في عمق مصادر أهل السنة وتراثهم الفكري ، والسر في ذلك هو ان كتاب الله يدعو لها قبل ان يدعو لها تراث الشيعة كما ان حديث النبي (صلى الله عليه وآله) برواية أهل السنة يدعو لها قبل ان يدعو لها تراث الشيعة ، وفي حقيقتنا المعاصرة قد انفتح على هذه الحقيقة اناس ممن ليسوا من أهلها أكثر ممن انغلق عليها من أهلها وقد انفتح كثير من هؤلاء لا بجهد خاص من شخص معين بل بجهدهم الخاص ومعاناتهم الخاصة و تفكيرهم الحر . وانت شخصيا / إن أردت الحقيقة / لست بحاجة الى أكثر من عودة الى ذاتك فأنت أعرف بها منا جميعا إقرأها من جديد بعد انسحابك من الحوار من شبكة هجر ، اقرأ معي قوله تعالى : (بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ * وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ) القيامة/١٤-١٥ وقوله تعالى حاكيا عن نبيه نوح (قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَآتَانِي

-[١٩٩]-

رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ فَعَمَّيتْ عَلَيْكُمْ أَنْزَلْنَاهَا لَهَا كَافِرُونَ) هود/٢٨ والشاهد قوله تعالى (فَعَمَّيتْ عَلَيْكُمْ أَنْزَلْنَاهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَافِرُونَ) أي فخفيت عليكم بسبب الموقف المسبق . ولنقرأ سوية المأثور من قول أمير المؤمنين علي (عليه السلام) : عباد الله ، زنوا أنفسكم من قبل أن توزنوا ، وحاسبوها من قبل أن تحاسبوا ، وتنفسوا قبل ضيق الخناق ، وانقادوا قبل عنف السياق ، واعلموا أنه من لم يعن على نفسه حتى يكون له منها واعظ وزاجر ، لم يكن له من غيرها لا زاجر ولا واعظ . . جعلك الله من أهل الحق وهداك له .
والسلام عليك ورحمة الله وبركاته .

ملاحظة :

لم أبعث له هذه الرسالة بسبب خروجه عن أدب الحوار .

إذ ان من ابسط هذه الاداب هو الثقة المتبادلة بين المتحاورين في النقل الحسي فيما يخصهما شخصيا حيث قلت للاستاذ الكاتب اني لم اكن المتحدث في المداخلة التي حملت اسمي بل المتحدث هو السيد حسين الكشميري وقلت له ارجع ودقق في صوت المتحدث بل بإمكانك ان تتصل بالسيد حسين الكشميري وتتأكد من

ذلك ولكنه أجابني بقوله (انك انت الذي كنت تتحدث ... وربما تكون قد وجدت الاجابة غير مناسبة وتحاول التهرب منها بالادعاء انها كانت لشخص غيرك) .

أقول : لقد استعجل الاستاذ الكاتب وكوّن حكما في هذه القضية

-[٢٠٠]-

البسيطة قبل ان يستوعب الاتصال بمصادرها وهي ميسرة له فيتصل مثلا بالسيد حسين الكشميري في قم وهو شخص معروف ويسأل منه او يطلب بعض أحاديثي المسجلة الميسرة عند الاصدقاء في لندن ليقارن بين الصوتين وإنما اكتفى بمخزون ذاكرته عن صوتي وهو ضئيل جدا إذ لم تكن بيننا رفقة طويلة ولا قصيرة ولا حتى لساعتين وإنما جرت مكالمة هاتفية بيننا ثلاث مرات ومرة حضر في بيت احد الاصدقاء في لندن ونحن على وشك الخروج فبقينا واقفين مدة ربع ساعة تقريبا نتحدث ومرة أخرى استمع فيها الى محاضرتي في قاعة المجلس الاعلى في لندن وذلك سنة ١٩٩٥ ، ثم بعد خمس سنوات يسمع صوتا مقرونا باسمي في مداخلة كان المقدر ان اتكلم فيها شخصيا ولكن الذي حصل هو اني لم اتكلم بل تكلم فيها غيري لملايسة حصلت (١) ولم يصدق بإخباري له في رسالة انني لست المتحدث في تلك المداخلة .

(١) كان معي في مكان مشاهدة المقابلة سماحة الشيخ الاصفي وسماحة الشيخ الكوراني وسماحة السيد كمال ا لحيدري وسماحة السيد رياض الحكيم مدير مكتب آية الله العظمى السيد محمد سعيد الحكيم وفضيلة الاستاذ جواد علي كسار وكانوا شاهدين لواقعة ظهور اسمي على شاشة التلفزيون وحديث غيري . وكان سر الالتباس الذي حصل هو اني وبعض الاخوة كنا في بيت وقد أعطيت رقم تلفون هذا البيت لمنسق المداخلات ثم حصل عطل في جهاز التلفزيون فغادرنا المكان الى مكان آخر حرصا على متابعة المقابلة وبعد خروجنا أصلح العطل الذي كان بسيطا ولم نلتفت اليه وجاء السيد حسين الكشميري وآخرين الى هذا المكان واتصلت قناة الجزيرة بعد ذلك بهذا البيت ولم يشأ السيد الكشميري ان يضيع الفرصة وتكلم وغفل عن التنبيه في نهاية المداخلة انه ليس السيد سامي البدري .

-[٢٠١]-

وإذا كان الرجل يتعامل مع قضية بسيطة لا يفصل بينه وبين مصادرها الا دقائق أو ساعات بمثل هذه الروح والمنهج ، فكيف سيكون تعامله مع قضايا أكثر تعقيدا والفاصل الزمني بينه وبينها يزيد على الالف سنة ؟ انها نفس الروح بل اعمق الم يحكم بكذب السفراء الاربعة ونسب اليهم انهم اختلقوا القول بوجود ولد للحسن العسكري وجعلوه الامام الثاني عشر ، وتجاوز بذلك جمهور الشيعة الذين كانوا يتعاملون حسيا مع هؤلاء النواب ويرون استقامتهم وامانتهم وثقة الماضين من الائمة بهم ؟ .

الفصل الثامن : كتبوا للمؤلف

-[٢٠٥]-

كتاب آية الله العلامة السيد مرتضى العسكري

صاحب الفضيلة الباحث المجد حجة الاسلام السيد سامي
البدري المحترم :

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد طالعت بامعان الاعداد الثلاثة التي صدرت من نشرتك
(شبهات وردود) ووجدتك فيها باحثاً موضوعياً لا تترك
لمناظرك حجة دون ان تبين زيفها اسأل الله تعالى ان يوفقك
للاستمرار في امثال هذه البحوث النافعة وارجوا من اخواننا
المؤمنين ان يساعدوك في نشرها بأكبر عدد والسلام عليك

من العسكري

٧٧/٢/٢٢

كتاب آية الله العظمى السيد كاظم الحائري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على محمد وآله الميامين
وبعد فإنني طالعت كثيراً من مطالب كتاب (شبهات وردود)
المشتمل على حلقات ثلاثة فوجدته وافياً بالغرض كافياً في
دفع الشبهات التي نقلها

-[٢٠٦]-

حول الامامة بالمعنى الخاص لدى الشيعة الاثني عشرية
فجزى الله مؤلفه البدري حفظه الله عن التشيع وعن الامامة

خير الجزاء وأسأل الله تعالى ان يزيد في توفيقاته لخدمة
الاسلام والتشيع وللدفاع عن العقائد الحقّة انه حميد مجيد .

والسلام عليه وعلى جميع الذين يستمعون القول فيتبعون
احسنه ورحمة الله وبركاته .

كاظم الحسيني الحائري

٧ / جمادي الاول / ١٤٢٠

كتاب آية الله الشيخ مجتبی العراقي

بسم الله الرحمن الرحيم

سماحة العلامة المتتبع حجة الاسلام والمسلمين السيد سامي
البدري دامت افاضاته العالیه .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وصلتني هديتكم الحلقات الثلاث من كتابكم القيم (شبهات
وردود) .

وطالعت شطراً كثيراً منها ، فوجدته في اسمى المعاني ... في
الذب عن حريم الولاية الالهية والوصاية القطعية النبوية ،
وابهجنى سبك مناظراته وردوده وكثرة تتبعاته واستشهاداته
لتفنيد شبهات الكاتب الكاذب ، ولا غرو في ذلك فإن المؤلف
حفظه الله من ثمرة الشجرة الطيبة التي أصلها ثابت وفرعها
في السماء ، أسأل الله العزيز تأييده وتسديده ،

وبوفقني واخواني للاستفادة منها انه خير معين ، كتبه خادم
اهل العلم والعمل مجتبي العراقي في عاشر جمادى الاولى
من شهور ١٤٢٠ هـ ق .

رسالة الاستاذ حيدر الحلي من السويد

بسم الله الرحمن الرحيم

التاريخ ١٦ ربيع الاول ١٤٢٠ هـ

سماحة الحجة السيد سامي البدري اعزه الله تعالى .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد ...

وقع بين يدي قبل ايام كتاب صغير الحجم عظيم الفائدة جليل
القدر وعالي الهمة ينبيء بغزارة اطلاعكم وسعته وبراعة
استدراكاتكم في طرقها الجميلة ... في الرد على احد
الخارجين عن جادة الحق نور الولاية الا وهو احمد الكاتب ،
هذا الرجل الذي اربك كثيرا من الشيعة في كتاباته واطروحته
المريبة ، وقد ظننا ان الرد على هذا الرجل سيكون بطيئا وربما
لا يكون سريعا . . فكانت سلسلتكم العظيمة الامل الذي كنا
نتظره لكي يرد الحجر من حيث آتى فكانت بحوثكم حول
شبهاته تشفي الغليل وتروى العليل ...

لذا إرتئينا ان نراسلكم سماحة السيد المبجل آمليين منكم ان
ترسلو لنا الحلقات الاخرى لردودكم هذه حتى ننشرها بين
الاخوة هنا . . وبا حبذا لو تكرمتم بأرسال ديسك حلقاتكم
هذه حتى ننشرها على الانترنت حيث ان لنا صفحة بلغات
متعددة ومنها العربية ليتسنى لكل من قرأ افكار ذلك الرجل
معرفة الحقيقة والحقائق الجمة التي ذكرتموها

في كتابكم -شبهات وردود- . .

فتقبلوا فائق التحية وعظيم الاحترام من اخيكم الصغير .

المشرف العام للمكتبة الاسلامية الثقافية حيدر الحلي .

ودمتم برعاية المولى وحفظه .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركته

المخلص لكم

حيدر الحلي

رسالة الاستاذ خضير عباس من كندا

بسم الله الرحمن الرحيم

سماحة السيد سامي البدري حفظه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، ولكم صادق دعائي ان
يحيطم سبحانه بواسع لطفه وكريم تسديده .

وبعد .

قبل فترة قصيرة وقع بين يدي "شبهات وردود" التقطه بفرح
من مكتبة احد الاخوة هنا في لندن / اونتاريو - كندا - حيث
اقيم .

... معرفتي بك - سيدنا الجليل - كانت قبل بضع سنين إذ
أتحفني أخي الحبيب أبو جعفر السامرائي بشريطين تسجيليين
لمحاضرة رائعة لكم في بيته يوم زيارتكم للندن / بريطانيا
فانست بها ودفعني حبي لذلك الحديث الرائع الى أن أوسع من

ساحة أنتشارها بين الاخوة والمعارف ... إذ فيها الكثير من
إزالة الغبش عن العيون عيون الناظر الى

-[٢٠٩]-

تاريخ السنة وإشكالات التدوين والطمس لكل ما هو مضيء
في تاريخها ، وملابسات صلح الامام الحسن (عليه السلام)
واستمرار الامامة عبر معجزة (مرض السجاد) وشفائه
مباشرة بعد مجزرة كربلاء ... وها أنا ذا التقيك ثانية عبر
(شبهاث وردود) الحلقة الاولى فإذا هو انت كاتبها كما أنت
متحدثا لغة سهلة مناسبة ، معلومات مهمة وفيرة ، عرض
تعليمي فيه الكثير من التبسيط الذي لا تفقد فيه العبارة روعة
وقوة الحجة وموضوعية الحوار وأخلاقيته العالية ...

اننا ايها السيد الجليل بحاجة ماسة الى مثل هذه الجهود
المباركة التي فيها الكثير جدا من حداثة العرض لعقائدنا ...
بالاسلوب الجديد وبالوضوح الكبير ، بالحجج المضافة ممن نذر
نفسه أمثالكم ووجوده لتثيت الحق في النفوس وإزالة الغبش
عن العيون ، وزرع الثقة في قلوب الموالين ، فجزاك الله عن
التشيع وقادته وابنائهم خيرا جزاء المحسنين ، ووفقك الله أجرك
شفاعة اجدادك يوم الفزع الاكبر ، ورزقك صحبتهم في جنات
النعيم .

اخوك في الله خضير فاضل عباس

٩٨/٢/٢٨

رسالة الدكتور سعيد السامرائي من بريطانيا

بسم الله الرحمن الرحيم

٢ رمضان ١٤١٨ - ١٩٩٨/١/١

سماحة السيد سامي البدري حفظه الله

حضرة الاخ الكريم المجاهد السيد سامي البدري حفظه الله

-[٢١٠]-

السلام عليكم ورحمة وبركاته . ابعث اليكم بأحر التهاني
بمناسبة حلول شهر رمضان المبارك داعيا عز وجل ان يديم
عليكم نعمة ويؤيدكم في اعمالكم لخدمة دينه انه سميع
مجيب .

وصلتني الاعداد الثلاثة من "شبهات وردود" ... اكتب لك لاشد
على يدك الكريمتين واهز يراعك ليستمر في المنافحة عن
ولاية امير المؤمنين واولاده الاوصياء (عليهم السلام) في وجه
هذه الهجمة الجديدة التي تختلف نوعيا عما سبقها وما
يعاصرها . واني انما اسميها هجمة لانها ليست نتاج حالة
انحراف فردية ، ولقد كنت ، في اول الامر ، اخشى من خطر
هذه الهجمة ... الا انني الان - وخصوصا بعد تصديكم للرد
عليها- بت احسبها نعمة كبيرة في لبوس فتنة . ذلك ان الحقائق
مهما كانت معروضة بقوة وعمق فإنها تستفيد ممن يهاجمها
اكثر ممن ينافح عنها ، حيث تبرز الهجمات أي نقص وأي ضعف
قد يكون أَلَمَّ (بأسلوب عرضها) جرّاء تراكم العهود ...

اخوكم سعيد السامرائي

رسالة الاستاذ مهدي حمودي من بريطانيا

بسم الله الرحمن الرحيم

الى الاخ العزيز الحجة السيد سامي البدري دام محفوظاً

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد ، وصلتنا نشرة شبهات وردود الحلقة الثالثة والمتضمنة الرد على الجزء الاول من كتاب احمد الكاتب (تطور الفكر السياسي الشيعي

-[٢١١]-

من الشورى ... الى ولاية الفقيه) .

كان لردكم اهمية كبيرة سواء في حقيقة هذه الشبهات ام في التوقيت بعد ان ظهر الكتاب في الاسواق وتناولت خبره بعض الصحف والمجلات ...

وكذلك بالنسبة لاوساط محبي اهل البيت (عليهم السلام) من مشاعر الارتياح .

امتاز طرحكم في معالجة الشبهات التي اثارها الكاتب بتوفير البحث على القارئ وكذلك فصح طريقة تعامله مع الروايات بطريقة انتقائية وهذه تبين مدى التدليس الذي كان يقوم به .

والامر الاخر هو ترتيب الافكار وتوضيح المفاهيم مما حصل في موضوع دور النص في تثبيت الحق الشرعي ودور البيعة في توفير القدرة السياسية وكذلك مفهوم الشورى كل حسب موضوعه .

كما بودي ان انقل اليكم بعض مشاعر الارتياح والتقدير التي عبر عنها محبو اهل البيت (عليهم السلام) هنا بالنسبة اليكم من طلبة العلم والخطباء .

اخوكم

مهدي حمودي

٢ رمضان ١٤١٨ هـ

رسالة الاستاذ السيد ثامر العميدي من ايران

بسمه تعالى

سماحة حجة الاسلام والمسلمين الاستاذ السيد البدري دام

-[٢١٢]-

-عزه وعلاه- .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وصلتني نشرتك (شبهات وردود) - العدد الثالث وقد سررت بها غاية السرور ... ومن شغفي بها وتتبع اخبارها اني قرأتها حرفا بحرف ، وكانت قراءتي لها قراءة دقيقة وبامعان شديدين ، وقد وجدت فيها - كما عرفت - مدافعا صلبا عن الحق واهله وعالما جليلا في ميادين العقيدة الحقبة ، فجزاك الباري عز وجل احسن الجزاء ووفقك في العاجل والاجل ، انه سميع الدعاء .

اخوكم المخلص

قم/السيد ثامر العميدي

الجمعة ١١ شعبان ١٤١٨

رسالة الاستاذ الشاعر جواد جميل من ايران

بسم الله الرحمن الرحيم

سماحة العلامة المجاهد الاخ السيد سامي البدري رعاه الله وسدده .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ... وبعد .

فلا أراني الا عاجزا عن الثناء على جهودكم الطيبة ، وابداعكم
الجليل وان كان ولا بد لي من التعبير عن اعجابي باصداركم
الذي حمل كل معاني الجهد العلمي والمواجهة الشريفة . .
اشد على ايديكم واتمنى على الله ان يوفقنا جميعا لما يحب

-[٢١٣]-

وبرضاه ولا زلت داعيا لك ايها الصديق الجليل .

اخوكم

جواد جميل

رسالة الاستاذ الدكتور عباس ترجمان من ايران

بسم الله الرحمن الرحيم

وله الحمد وبه نستعين

وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين والطيبين من
اصحابه اجمعين .

فضيلة الاخ المحقق المجاهد الفاضل السيد سامي البدري ادام
الله توفيقك .

السلام عليكم وصلوات ورحمة من الله تعالى .

اما بعد : فقد وصلتني الحلقة الثالثة من (الشبهات) وردودكم
عليها بما يكتفي بها طالب الحق والحقيقة . ويقتنع بها من لم
يكن في قلبه مرض ، الذي يبحث عن الحوادث الواقعة حقاً
في تاريخنا المثلث بالمدسوسات والموضوعات . حتى يكاد

الباحث المحقق ان يطبق فلسفة ديكارت ابي الفلسفة الحديثة عليه ، ويشك في كل خبر وحديث حتى يتحقق له الصدق والصواب .

ولست ادري وليتني كنت ادري - ما الذي يقصده احمد كاتب الشبهات من نبشها واثارتها ، هل يريد معرفة الحقيقة ونشرها بين المسلمين . ام يريد غير ذلك ؟ فإن كان ينشد الحقيقة ، فردودكم - ايدكم

-[٢١٤]-

الله تعالى - تضمن له ذلك : وهي كافية وشفافية ، هذا فيما اذا كان من (الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه ، اولئك الذين هداهم الله واولئك هم اولوا الالباب) ولكن يتبين من ردود فعله - هداه الله تعالى- انه باثارته هذه الشبهات ، وعدم اقتناعه بالردود النافية ، واصراره على الخلاف والعناد انه من (الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعاً) .

وانتم -بحمد الله وقوته- قد اوقفتم مساعيكم ، وطوبتم اوقاتكم بالرد على هذه الشبهات المشبوهة وقمتم بهذا الواجب الكفائي ، وجردتم سلاح القلم في ميدان البحث والتحقيق ، وانتصرتكم بحمد الله تعالى - ولا يوحىشكم خلو الطريق لقلة سالكيه ، فإن الله قد وعد بالنصر ، وقال : (ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم) ، ولا يخفى على حضرتكم ان صوت هذا الكاتب لو اختفى ، ستظهر اصوات اخرى مادام اعداء الاسلام يناهضون الاسلام الحقيقي المتمثل بمدرسة اهل البيت (عليهم السلام) وما دام الصهاينة يحتلون قلب المناطق الاسلامية . ويصولون ويجولون ، وانما جزءوا البلدان الاسلامية ليفرقوا المسلمين ويضعفوهم ، وهذا ما تم

لهم ولا زالوا يبذلون أقصى جهدهم في شتى السبل ليزيدوا
من ضعفهم وتفرقتهم .

ولا تيأسوا من هداية الكاتب وغيره "ولعل الله يحدث بعد ذلك
أمرا" . والحقيقة (انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من
يشاء وهو اعلم بالمهتدين) .

وفي الختام اسأله تعالى ان يبارك لكم هذا التوفيق ،
وبنصركم في

-[٢١٥]-

هذا الجهاد والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

المخلص

عباس الترجمان

طهران -الاحد

٥ / شعبان ١٤٢٠ هـ

رسالة الاستاذ حسين الساعدي من ايران

بسم الله الرحمن الرحيم

سماحة العلامة المحقق السيد البدرى (دام عزه) .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

ندعو من الله لكم بالتوفيق والتسديد في أعمالكم العلمية وما
تقومون به من ردود علمية على شبهات احمد الكاتب التي
أثارها في نشرة الشورى وكتابة (تطور الفكر الشيعي) .

راجين قبول هذه المشاركة منا في الرد على إحدى ادعاءات
احمد الكاتب والتي تكشف بها عن عدم دقته في ضبط
النصوص والاحداث وبطلان مزاعمه في اطلاعه الكافي على
التاريخ الشيعي .

وأخيرا تقبلوا منا خالص الدعاء .

الدولة المشعشعية في خوزستان والعراق

كتب احمد الكاتب كتاباً بعنوان (تطور الفكر السياسي الشيعي
في الشورى الى ولاية الفقيه) درس فيه موضوع الامامة
وادعى ان نظرية

-[٢١٦]-

الشورى كان يؤمن بها الجيل الاول من الشيعة ثم نظرية
الامامة القائمة على النص والعصمة والمعاجز التي ولدت في
القرن الثاني ثم وصولها الى طريق مسدود بوفاة الامام
الحسن العسكري .

ثم بيني جل بحوثه في الجزء الثالث من كتابه على اساس
نظرية الانتظار التي وصفها بانها كانت تهيمن على الفكر
السياسي الشيعي بعد غيبة الامام المهدي المخلوق كما يدعي .

وبصف بحثه هذا بأنه بحث معمق شامل درس فيه كتب
الحديث والتاريخ والفقه حتى توصل الى نتائج لم يصل اليها
قبله احد من علماء الشيعة .

ويقول في المقدمة (وقد تعجبت من نفسي جداً لجهلي بتاريخ
الشيعة وانتبهت الى غياب درس مادة التاريخ بالمرّة في
الحوزة العلمية ولا يوجد لديها حصة واحدة حول التاريخ
الاسلامي والتاريخ الشيعي) .

وعند قراءة الكتاب يتضح عدم اطلاع احمد الكاتب على التاريخ الشيعي ، واليك ايها القارئ نموذجاً يكشف عن ذلك .

عرض احمد الكاتب تحت عنوان الدولة المشعشعية في خوزستان والعراق (١) قضايا تلخصها بما يلي :

١- ان الدولة المشعشعية في خوزستان والعراق قامت سنة ٧٨٣ بعد سقوط الدولة السريدارانية واستمرت حتى سنة ١١١٧هـ .

٢- كان محمد بن فلاح المشعشع على شيء من التصوف .

(١) تطور الفكر السياسي الشيعي من الشورى الى ولاية الفقيه ص ٣٧٣-٣٧٤ .

-[٢١٧]-

٣- كانت الدولة المشعشعية معاصرة ل احمد بن فهد الحلي ت (٨٤١هـ) والمقداد بن عبد الله السيوري (٨٢٦هـ) ورغم انهما معاصران لهذه الدولة لم يطرحا موضوع النيابة والتزما بنظرية الانتظار .

٤- بان السيد نور الله بن محمد شاه التستري والشيخ عبد الله بن الحسين التستري شاركا في السلطة وادارة الدولة .

هذا كل ما اراد ان يقوله تحت هذا العنوان ويريد ان يؤكد بان الدولة المشعشعية الشيعية عاصرت اثنين من كبار فقهاء الشيعة ، كما شارك في ادارتها اثنان منهم ولم يطرحوا ما يخالف نظرية الانتظار التي سار عليها الفقهاء منذ عصر الغيبة!

والان نبحث ما يتعلق بالموضوع تاريخياً لنرى مدى دقة احمد الكاتب في ذلك ونؤجل البحث عن النيابة ونظرية الانتظار عند الشيعة الى فرصة اخرى ان شاء الله ...

بداية تحرك محمد بن فلاح المشعشع وظهوره :

نبحث تحت هذا العنوان بداية ظهور محمد بن فلاح المشعشع وحركته ليتضح عدم دقة احمد الكاتب في ما قاله حول تاريخ قيام الدولة المشعشعية :

ان اقدم نص يذكر ظهور محمد بن فلاح ما جاء في كتاب مجالس المؤمنين للتستري وتاريخ العراق بين الاحتلالين للعزاوي نقلا عن تاريخ الغياثي قال : بدأ ذكره وظهر عام (٨٢٠ هـ) وادعى المهدوية وفي

- [٢١٨] -

تلك السنة حدث القرآن (١) فدل على ظهوره تأثيرات القرآن طلب اسبند بن القرآن يوسف التركماني من فقهاء الشيعة والسنة المباحثة فاختار مذهب الشيعة وضرب السكة باسم الائمة الاثني عشر (٢) .

قال العزاوي في الهامش : ولم يكن اسبند (آسبان) في هذا الحين والي العراق وانما وليه في سنة (٨٣٦ هـ) كما مر .

والنص التاريخي الذي جاء في مجالس المؤمنين وتاريخ العراق بين الاحتلالين : ان المشعشع جعل اجتماع بغداد احدى علامات ظهوره علماً ان الاجتماع كان سنة (٨٤٠ هـ) وان اسبند دخل بغداد سنة (٨٣٦ هـ) ولعل الاربعين قلبت بالعشرين بايدي نساخ تاريخ الغياثي وانتقل هذا الخطأ الى سائر المؤرخين كالتستري والعزاوي والخونساري . والغياثي ينص في موضع آخر على ظهوره سنة ٨٤٠ هـ وقال كما في تاريخ العراق بين الاحتلالين (٣) :

ان محمد بن فلاح جامع المعقول والمنقول اعتكف في جامع الكوفة سنة و ظهر منه تخليط في ابتداء ظهوره في سنة (٨٤٠هـ) حتى امر استاذ به بقتله (٤) .

وهذا نص صريح من الغياثي في ابتداء ظهوره وان السابق كان خطأ

(١) القران : أي الاجتماع . ولعله اللقاء الذي حصل بين المشعشع ونور بخش لتعلم المشعشع الطريقة الصوفية وادعاء المهدوية من نور بخش .

(٢) مجالس المؤمنين ٣٩٥/٢ وتاريخ العراق بين الاحتلالين ١٠٩/٣ روضات الجنات ٨٢/١ .

(٣) تاريخ العراق بين الاحتلالين ١٠٩/٣ الهامش .

(٤) تاريخ العراق بين الاحتلالين ١١١/١١٠/٣ .

-[٢١٩]-

بأيدي النساخ .

وبعد ان ادعى المهدوية واصابه تخليط نتيجة اعتكافه امر استاذ به احمد بن فهد الحلي بقتله فهرب الى الموضع الذي يقطنه المعادي في الاهوار وهم الجماعة الاولى التي التفت حوله وكانت اول عشيرة آوته بني سلامة ثم التحقت به قبائل عربية اخرى كالسودان وبني اسد وبني طي وبني حطيظ ومن سكن الانهار المتفرعة عن دجلة وبعدما فشل في هجومه على جصان ارتحلوا الى الدوب وهو محل نزول طائفة المعادي (المعدان) بين دجلة والحويزة فاستتروا هناك . قال الغياثي : والدوب موضع ذو قصب لا يقدر عليه احد .

اقول : وقد رأيتُه وهو ممر مائي واسع في وسط هور الحويزة
في الاراضي العراقية ، قرب الحدود الايرانية .

حوادث في بداية تحركه :

في سنة ٨٤٠ هـ افتى استاذُه بقتله وهرب الى الاهوار .

وفي سنة ٨٤٤ هـ قصد شوقه (شوكة) من قرى جصان فلما
سمع به حاكم جصان خرج اليه وقتل من اصحابه واسر منهم
الكثير .

وفي سنة ٨٤٤ هـ امر قبيلة نيس ببيع مالديها من جاموس
لشراء اسلحة .

وفي تلك السنة غار على واسط وقتل من المغول اربعين
وانسحب الى الدوب .

وفي نفس السنة سار السيد محمد بن فلاح نحو الجزائر
وسيطر

-[٢٢٠]-

عليها للخلاف الدائر بين الامراء فيها ونصب الامير شحل حاكماً
عليها من قبله .

وفي سنة ٨٤٥ هـ سير نحو ثلاثة آلاف محارب الى واسط ولم
يتمكن من السيطرة عليها وتكبد ثمانمائة قتيل من انصاره .

وفي تلك السنة دخل الحويزة لأول مرة بعد قتال طويل هزم
خلاله حاكمها جلال الدين الجزري .

وفي نفس السنة انضمت اليه قبائل عبادة وبنى ليث وبنى سعد
واستولى على الرماحية من حواضر الفرات الاسفل .

وفي احداث سنة ٨٤٧ قال العزاوي في تاريخه هذه السنة قضاه الامير اسبان التركماني في حرب المشعشع .

وفي سنة ٨٥٣ انضم الامير الوند الكردي الى المشعشع .

وفي سنة ٨٥٧ هـ اغار المولى علي بن محمد بن فلاح المشمشع على واسط والحلة والمشهدين الشريفين .

وفي سنة ٨٦٠ هـ اغار على طريق خراسان ويعقوبه وسلمان باك (المدائن) ، وقتل من فيها .

وفي سنة ٨٦١ هـ عاد المولى علي إلى الحويزة .

وفي سنة ٨٦٦ في ٧ شعبان توفي محمد بن فلاح وقيل سنة ٨٧٠ هـ (١) .

(١) راجع مجالس المؤمنين ٣٩٦/٢ وتاريخ العراق بين الاحتلالين ١٠٩٣-٢١٣ . وتاريخ الحلة القسم الاول ، وتاريخ المشعشعين جاسم شير ، دائرة المعارف الاسلامية الشيعية ج ١٠ - ص ١٩١-٢٠٥ .

-[٢٢١]-

إذا كان ظهوره سنة ٨٤٠ هـ وبدأ يشن غاراته سنة ٨٤٤ ودخل الحويزة لأول مرة سنة ٨٤٥ هـ وهذا خلاف ما قاله احمد الكاتب في بداية ظهوره سنة ٧٨٤ وهذا لم يقل به احد من المؤرخين .

ولو لاحظنا الخارطة السياسية قبل عام ٨٤٠ هـ لم نجد لمحمد بن فلاح ذكر ولم نر له أي دور او حدث سجله التاريخ بل الغياب التام في الخارطة السياسية والجغرافية .

فالواقع التاريخي يكذب ما قاله احمد الكاتب كما مر آنفاً في متابعة سير احداث ووقائع المشعشع وعامل المكان كذلك ،

حيث لم يكن للمشعشع له وجود او كيان سياسي قبل تاريخ ٨٤٠ هـ

عقائد محمد بن فلاح المشعشع :

بدأ السيد محمد بن فلاح المشعشع حياته صوفيا وصاحب رياضة ومكاشفة واعتكف قبل خروجه في جامع الكوفة سنة كاملة وظهر منه تخليط وادعى المهدوية حتى امر استاذة بقتله (١) .

وكان يقول انا المهدي وسافتح العالم واقسم البلاد بين اصحابي واتباعي . وبعد فراره الى الاهوار اخذ يؤثر على الناس بطرح بعض المخارق على المعدان فاتبعوه و اعتقدوا صحة ما اظهره ، وكان يقول لمريديه ان الذكر ينطوي على اسم علي ويتلقون منه كيفية التشعشع (٢)

(١) تاريخ العراق بين الاحتلالين ١١١/٣-١١٢ ومجالس المؤمنين ٣٩٦/٢-٣٩٩ وربضا العلماء ٨١/٤ .

(٢) ربضا العلماء ٨٠/٤ .

-[٢٢٢]-

وحينئذ تتحجر ابدانهم وبضربون بطونهم بالسيوف دون ان يصيبهم اذى (١) .

وكانوا من الغلاة (٢) وحلقة ذكرهم (علي ، وغيره باطل) وأغار المولى علي بن محمد المشعشع على مرقد الامام علي تحت شعار الرب لا يموت (٣) .

إذا كانت عقائده وافكاره صوفية مغالية ومزجها بالسحر وادعى المهدوية .

واستمرت هذه العقائد عند اتباعه بعد وفاته وفي زمن ابنه السلطان المحسن (٤) . ولم تعد الدولة المشعشعية الى حضيرة الاسلام والتشيع الا في زمن السيد المبارك بن عبد المطلب ويسعى السيد عبد المطلب وجهد الشيخ عبد اللطيف العاملي الجامعي . ذكر هذا الامر باسهاب السيد علي خان المشعشعي في كتابه النور المبين (٥) .

علاقة محمد بن فلاح بابن فهد الحلي و المقداد السيوري :

ان احمد بن فهد الحلي توفي سنة (٨٤١هـ) قبل ظهور امر السيد محمد بن فلاح المشعشع وقد اُفتى بقتله بعد ما ظهر منه ادعاء المهدوية .

واما المقداد السيوري فقد توفي (٨٢٦هـ) قبل هروب المشعشع

(١) تاريخ العراق بين الاحتلالين ١١١/٣ .

(٢) اعيان الشيعة ٣٣٠/٦ .

(٣) العلة بين البتصوف والتشيع ٢٨٣/٢ .

(٤) راجع تاريخ العراق بين الاحتلالين ٣٤٨/٣ .

(٥) راجع اعيان الشيعة ٤٣/٩ وماضي النجف وحاضرها ٣٢٠/٣ ورياض العلماء ٢٤٢/٢ .

-[٢٢٣]-

(٨٤١هـ) باربعة عشر سنة وليس هناك بينهما اية علاقة بل كان السيوري استاذ ابن فهد .

اذّا لم يكونا معاصرين لدولة محمد بن فلاح المشعشع كما ادعى احمد الكاتب .

مشاركة نورالله التستري وعبد الله التستري في ادارة الدولة:

قال احمد الكاتب : (رغم مشاركة عدد في الفقهاء في السلطة - كالسيد نور الله بن محمد شاه التستري والقاضي عبدالله بن الحسين التستري .

فقد طرح هنا قضيتين :

الاولى : وصف السيد نور الله التستري وعبد الله التستري بالفقهاء .

والثانية : بأنهما شاركا في ادارة الدولة المشعشعية .

وكما يظهر ان قيمة القضية الثانية مرتبطة ومرتبة على الاولى .

واذا لم يكونا من الفقهاء لا يصح لاحمد الكاتب الاحتجاج بمشاركتهما في السلطة .

من خلال متابعة حياة السيد نور لله التستري (١) انتهينا الى مايلي :

١- ان نور الله التستري كان من اتباع الطريقة العلية .

٢- كان من تلاميذ السيد نور بخش مؤسس الطريقة النور بخشية والذي ادعى المهدوية كذلك .

(١) مجالس المؤمنين ١٤٤/٢٧-١٤٧ ورياض العلماء ٢٦٢/٥ .

-[٢٢٤]-

٣- ان دراسة السيد نور الله التستري كانت في شيراز مركز المدرسة الاشرافية .

٤- وكان معاصراً للتصوف المتشيع قبل مجيء علماء جبل عامل الى ايران لان التصوف المتشيع متى ما وقع تحت تأثير فقهاء الشيعة فقد عناصره الصوفية ومال الى التشيع الفقهي الامامي المعتاد كما حصل للدولة الصفوية والمرعشية والمشعشعين والسريدارانين من قبل فقد بدأ وحركاتهم ودولهم على اساس صوفي وتأثير الفقهاء تحولوا الى شيعة .

وان السيد نور الله التستري كان في مرحلة التصوف ومعاصراً لاسماعيل الصفوي (٩٣٠) الذي كان صوفياً بحتاً ، والتحول نحو التشيع بدأ في زمن الشاه طهماسب عند الهجرة العاملية الى ايران . وانما حصلت الهجرة العاملية في زمن الشاه طهماسب .

٥- مرَّ أن نور الله التستري لا يعد من الفقهاء ولم يكتب كتاباً او رسالة واحدة في الفقه ولم يقع في طرق الاجازة والرواية وان كان صوفياً بحتاً .

إذا لاقية لمشاركته وعدم مشاركته في الدولة المشعشعية .

اما عبد الله بن الحسين التستري فلم نجد عن حياته في كتب التراجم والتاريخ غير ما ذكره القاضي التستري في مجالس المؤمنين بأنه رباه السيد نور الله التستري وصار صدرًا في دولة السلطان علي بن المحسن المشعشع المتوفي سنة ٩١٤ هـ المعاصر لشاه اسماعيل وهو غير عز الدين عبد الله بن الحسين التستري المتوفي سنة ١٠٢١ هـ الذي

-[٢٢٥]-

يعد في الفقهاء الكبار والمعاصرين لشاه عباس الاول الصفوي وتلميذ المقدس الاردبيلي واحد علماء الدولة الصفوية . (١)

فقد وقع التشابه بالاسم بينه وبين السابق كما وقع التشابه بالاسم بين نور الله التستري الصوفي وبين القاضي نور الله التستري الشهيد ١٠١٩ هـ .

فمن خلال هذا العرض السريع يتضح عدم دقة احمد الكاتب في ضبط التواريخ وعدم اطلاعه الكافي على التاريخ الشيعي .

حسين الساعدي

قم المقدسة ٢٣ / رمضان / ١٤٢٠

(١) راجع امل الامل ١٥٩/٢ ومصفى المقال ٢٤/٢ ونقد الرجال ص (١٩٧) وروضات الجنات ٢٢٨/٤ ولؤلؤة البحري ص ١٤١ وغيرها .

تعليقنا على ما كتبه احمد الكاتب حول الحلقة الرابعة من شبهات وردود

حول مسألة الإمام المهدي (عليه السلام)

نشر أحمد الكاتب في موقعه على الإنترنت مقالاً يردُّ فيه على الحلقة الرابعة صدره بمانشيت : البدري يعترف لا يمكن إثبات وجود الإمام المهدي بصورة مستقلة . وفيما يلي بعض كلماته مع تعليق مختصر عليها

قوله : « فوجئت بالأستاذ البدري يؤكد أقوالي ويزيدني إيماناً بما توصلت اليه من قبل من ان الايمان بوجود الامام الثاني عشر ليس الا فرضية فلسفية اجتهدية وهمية وهذا ما دفعني الى تقديم الشكر الجزيل له على اعترافه ببعض الحقائق التي ذكرتها من قبل . لقد قلت في كتابي (تطور الفكر السياسي الشيعي من الشورى الى ولاية الفقيه) ان وفاة الامام الحسن العسكري في سامراء سنة ٢٦٠ للهجرة دون إعلانه عن وجود خلف له ، أدت الى تفجّر أزمة عنيفة في صفوف الشيعة الإمامية الموسوية وحدث نوع من الشك والحيرة حول مصير الإمامة بعد العسكريوتفرقهم الى أربعة عشر فرقة . وان القول بوجود ولد له في السر اسمه محمد وانه الامام المهدي ، كان قولاً فرضياً فلسفياً سرياً باطنياً قال به بعض أصحاب العسكري بعد وفاته ، ولم يكن الأمر واضحاً وبديهياً ومجمعاً عليه بين الشيعة في ذلك العصر . وان دعاوى الإجماع والتواتر والاستفاضة التي يدعيها البعض على وجوده وولادته لم يكن لها وجود في ذلك الزمان . وقلت : ان الدافع الرئيسي لافتراض وجود الولد للإمام العسكري هي الأزمة الفكرية التي وقع بها قسم من الامامية نتيجة لاعتقادهم بحتمية وجود إمام معصوم معين من قبل الله في كل زمان الى يوم القيامة . وان الأدلة النقلية (الروايات والأخبار) التي يوردونها حول الموضوع اما غامضة او ضعيفة ومختلفة بعد حين . واننا لا بد ان نبحث في الأدلة التاريخية التي تحدثت عن ولادته

-٥٥٤-

ومشاهدته في حياة أبيه وبعد وفاته ، ونتأكد منها كطريق وحيد لاثبات وجوده . وانه لا يعقل اثبات وجود انسان في الخارج عن طريق الاستدلال الفلسفي النظري .

أقول :

- كون القول بوجود ولد للحسن العسكري (عليه السلام) هو فرضية فلسفية هو من عنديات الكاتب سبكاً ومعنى وقوله اننا وافقناه على قوله محض افتراء وبهتان ، وقد اثبتنا في بحوثنا في الحلقة الرابعة من شبهات وردود ان وجود ولد للحسن العسكري مسألة تاريخية موثقة وصلنا خبرها بالتواتر جيلاً بعد جيل من الثقة من اصحاب الحسن العسكري (عليه السلام) وحملة العلم الذين افرزتهم حركة ابائه (عليهم السلام) من قبل وصدقهم جمهور الشيعة . انظر في هذا الكتاب ص ٤٩١ جواب السؤال الاول من اسئلته . وجواب السؤال رقم ٧ في ص ٤٩٦ وجواب السؤال

رقم ٨ في ص ٤٩٧ وجواب السؤال رقم ٩ في ص ٤٩٧-٥٠٠ ، وجواب السؤال ١٠ في ص ٥٠٠ .

- الكاتب ينفي دعوى الاجماع على ولادة المهدي (عليه السلام) من قبل اصحاب الحسن العسكري وقد اثبتنا وجود هذا الاجماع لدى ثقة اصحاب الحسن العسكري وان الثقة من اصحاب الحسن العسكري منهم من شاهد الولد ومنهم من ينقل عن الحسن العسكري انه ولد له ولد هو المهدي الموعود .

- ادعى الكاتب ان الشيعة بعد وفاة الحسن العسكري انقسموا الى اربع عشرة فرقة وان واحدة منها وهي شردمة قليلة قالت بوجود ولد للحسن العسكري ، واثبتنا ان هذه الفرقة التي ادعى انها شردمة كانت هي جمهور الشيعة وفيهم الثقل العلمي الذي نقل تراث الائمة وحافظ عليه .

- وفي ضوء ذلك فنحن لم نوافق في شئ من مدعياته ورائه ، ومن ذلك يتضح كذب قوله (ولكنني فوجئت بالاستاذ البدري يؤكد أقوالي ويزيدني إيمانا بما توصلت اليه من قبل من ان الايمان بوجود الامام الثاني عشر ليس الا فرضية فلسفية اجتهادية وهمية وهذا ما دفعني الى تقديم الشكر الجزيل له على اعترافه ببعض الحقائق التي ذكرتها من قبل) .

قوله : « وقد اعترف الأستاذ سامي البدري في كتابه الجديد بوقوع الحيرة والفرقة في صفوف شيعة الامام الحسن العسكري والانقسام الى أربعة عشر فرقة ، ونقل أقوال النوبختي والاشعري القمي والمفيد في ذلك . وان كان البدري قد ناقش في زمن وقوع الحيرة وحجم تلك الفرق . ويضيف البدري : "مما لا شك فيه ان قسما كبيرا من الشيعة عاشوا حيرة شاملة حين بلغهم

-٥٥٥-

خبر انقطاع النيابة الخاصة بعد وفاة النائب الرابع حيث لا يوجد مرجع معين من الامام المهدي ينهض بأمورهم . وتصدى علماء الشيعة في تلك الفترة لرفع الحيرة التي نشأت بسبب ذلك وكتبوا كتباً خالدة ، مثل كتاب (الامامة والتبصرة من الحيرة) لعلي بن بابويه الذي يقول فيه : " رأيت كثيرا ممن صح عقده ... قد أحادثه الغيبة وطال عليه الأمد حتى دخلته الوحشة فجمعت أخبارا تكشف الحيرة " . وكتاب (الغيبة) للنعماني الذي يقول فيه : " اما بعد فانا رأينا طوائف من العصابة المنسوبة الى التشيع من يقول بالإمامة ... قد تفرقت كلماتها وشكوا جميعا الا القليل في إمام زمانهم وولي أمرهم وحجة ربهم للمحنة الواقعة بهذه الغيبة وان الجمهور منهم يقول في الخلف : أين هو ؟ وأنى يكون ؟ والى متى يغيب ؟ وكم يعيش ؟ " وكتاب (إكمال الدين وإتمام النعمة) واثبات الغيبة وكشف الحيرة (للشيخ الصدوق الذي يقول فيه : " ان الذي دعاني الى تأليف هذا الكتاب ... وجدت اكثر المختلفين الي من الشيعة قد حيرتهم الغيبة " . ويعلق البدري على ذلك بالقول : ان السر في هذه الحيرة هو انقضاء الجيل الذي شاهد الامام وتعامل معه حسيا ونشر

أخباره ، وكون الغيبة ظاهرة جديدة لم يسبق لها مثيل في المجتمع الاسلامي . ويهاجمني قائلا : ان الكاتب لم يكن قد تحرى الأمانة والدقة العلمية ولا استوعب المصادر الأساسية في مثل هذه القضية الخطيرة . وذلك بالرغم من عبارات المؤلفين الثلاثة الصريحة بوقوع الحيرة بسبب الغموض حول وجود الامام الثاني عشر ، وان الشيخ علي بن بابويه كتب كتابه (الامامة والتبصرة من الحيرة) في ظل ما يسمى بالغيبة الصغرى ، حيث توفي مع الصيمري في وقت واحد وهو سنة ٣٢٩ ، كما يذكر البدرى نفسه الا ان البدرى يتغافل عن كل ذلك ويحاول ان يوهم القراء بصورة تعسفية بأن سبب الحيرة التي عمت الشيعة في ذلك العصر هو انقطاع النيابة الخاصة وليس الاختلاف حول وجود الولد للامام العسكري ، ... هكذا يؤول النصوص الصريحة ويفسرها كما يشتهي » .

أقول :

- الحيرة لدى الشيعة في مسألة المهدي (عليه السلام) ترتبط بالغيبة وليست بالولادة وقد صرح بذلك النعماني والصدوق ووالده وغيرهم والكاتب جعل هذه الحيرة ترتبط بموت الحسن العسكري من دون ولد ظاهر وقد اوردنا طرفا من هذه النصوص (انظر الحلقة الرابعة الفصل الاول من كتابنا هذا) .

- واحسبني لست بحاجة الا الى ايراد كلمات النعماني وعلي بن بابويه وابنه في الغيبة لبيان ان النصوص التي نقلها الكاتب صريحة في كون الحيرة بسبب الغيبة وليست بسبب موت الحسن العسكري من دون ولد ظاهر . قال علي بن بابويه : رأيت كثيرا ممن صح عقده ... قد

-٥٥٦-

أحاديث الغيبة وطال عليه الأمد حتى دخلته الوحشة ، وقا ابنه الصدوق : ان الذي دعاني الى تأليف هذا الكتاب ... وجدت اكثر المختلفين الي من الشيعة قد حيرتهم الغيبة" . وقال النعماني : اما بعد فاننا رأينا طوائف من العصاة المنسوبة الى التشيع من يقول بالإمامة ... قد تفرقت كلمتها وشكوا جميعا الا القليل في إمام زمانهم وولي أمرهم وحجة ربهم للمحنة الواقعة بهذه الغيبة وان الجمهور منهم يقول في الخلف : أين هو ؟ وأنى يكون ؟ والى متى يغيب ؟ وكم يعيش ؟"

- واترك الامر الى ا لقارئ الكريم ليحكم من هو ا لذي يؤول النصوص الكاتب ام البدرى !!! .

قوله : « يدعي البدرى : ان الجمهور من الشيعة أجمعوا على إمامة القائم المنتظر وأثبتوا ولادته . ويستشهد لذلك بقول للمفيد في (الفصول المختارة) يسنده الى النوبختي ويقول فيه : " لما توفي أبو محمد الحسن بن علي افترق أصحابه بعده - على ما حكاه أبو محمد الحسن بن موسى النوبختي - بأربع عشرة فرقة ، فقال الجمهور منهم بإمامة القائم المنتظ وأثبتوا ولادته

وصححو النص عليه وقالوا هو سمي رسول الله ومهدي الأنام". ويفترض البدرى قائلا : يتضح من هذا النص ان نسخة النوبختي المطبوعة قد أصابها التحريف حين لم يذكر فيها عبارة (الجمهور منهم) . وبناء على ذلك يلومني على عدم التحقيق في النسخ الموجودة من كتاب النوبختي (فرق الشيعة) وكتاب الاشعري القمي (المقالات والفرق) . ويستشهد بقول آخر لأبي سهل النوبختي في التنبيه في الامامة) : ان الحسن خلف جماعة من ثقاته ممن يروي عنه الحلال والحرام ويؤدي كتب شيعته وأموالهم ويخرجون الجوابات ، فلما مضى أجمعوا جميعا على انه خلف ولدا هو الامام وأمروا الناس ان لا يسألوا عن اسمه وان يستروا ذلك من أعدائه . ويعلق البدرى مفترضا : من البعيد جدا ان يكون ابن الأخت (أبو سهل) وهو معني بالأمر غير مطلع على كتاب خاله (الحسن بن موسى) في الموضوع نفسه ، وهو شيخ متكلمي الشيعة في بغداد في وقته ، واذا اطلع عليه وكان مختلفا فمن البعيد ان لا يذكر رأيه . ويمضي الأستاذ سامي البدرى في الاستدلال على قوله بأن جمهور الشيعة كان يقول بوجود الولد بالاستشهاد بأقوال عدد من علماء السنة كأبي الحسن الاشعري (توفي سنة ٢٩٧) (١) والذهبي (توفي سنة ٧٤٨) وابن حزم الأندلسي (توفي سنة ٥٤٨) وسبط ابن الجوزي (توفي سنة ٦٤٥) ومحمد بن طلحة الشافعي (توفي سنة ٦٥٢) وابن طولون (توفي سنة ٩٥٣) وابن الصباح المالكي ، الذين قالوا بأن جمهور الرافضة ثبتوا على ان للحسن ابنا أخفاه ، فيستنتج البدرى ويقول : يتضح من ذلك كله

(١) هذه سنة تأليفه كتابه مقالات الاسلاميين اما وفاته فقد كانت سنة ٣٢٤ .

-٥٥٧-

في ضوء المصادر السنية والشيعة القديمة ان جمهور أصحاب الحسن العسكري وثقافته وهم جمهور الشيعة آنذاك كانوا يقولون بالولد وكون أبيه الحسن قد نص على إمامته وانه المهدي الموعود . واعتمد البدرى على قول المفيد وهو متأخر مائة عام على الأقل عن النوبختي والاشعريوخلط في قراءة نص المفيد الذي ينسب الى النوبختي القول بفرق شيعة العسكري الى أربعة عشر فرقة ، فقط ، ويضيف من عنده بقية الكلام . ويتضح هذا من ذكر المفيد لاسم القائم وانه مهدي الأناموهذا ما لم يرد في نص النوبختي او الاشعري اللذين كانا يحرمان الإشارة الى ذلك . وربما كان قول المفيد (فقال الجمهور منهم) حكاية عن زمانه في أواخر القرن الرابع او الخامس الهجري ، ... والنوبختي يتحدث عن الحيرة في أواسط القرن الثالث الهجري في أعقاب وفاة الامام العسكري ، ولم يشر الى الاتجاه العام (الجمهور) . وقد أكد هذه الحقيقة (عدم قول الجمهور) أبو سهل النوبختي المتكلم الشيعي المعاصر للغيبة الصغرى عندما قال : خلف الحسن جماعة من ثقاته فلما مضى أجمعوا جميعا على انه خلف ولدا هو الامام وأمروا الناس ان لا يسألوا عن اسمه وان يستروا ذلك من أعدائه . ولم يقل ان الشيعة كلهم اجمعوا على ذلك وانما تلك الجماعة . وبالتالي لا حاجة للبدرى ان يفترض قراءة ابي سهل لكتاب خاله (فرق الشيعة) ، ويقع في حيص بيص . ، ولست أدري لماذا لم يفترض البدرى وقوع التحريف في كتاب المفيد او ابي سهل بدلا من افتراض وقوعه في كتابي النوبختي والاشعري القمي؟ وكيف يستشهد البدرى بأقوال علماء السنة المتأخرين كالذهبي في القرن الثامن الهجري وابن حزم الأندلسي في

القرن السادس وسبط ابن الجوزي في القرن السابع ومحمد بن طلحة الشافعي في القرن السابع وابن طولون في القرن العاشر ، ويسميهم بالمتقدمين » .

اقول :

١ . اجماع ثقة اصحاب الحسن العسكري (عليه السلام) على انه (عليه السلام) قد اخبرهم بولادة ولد له هو المهدي المنتظر وان قسما منهم قد رآه لم يكن مجرد ادعاء يدعيه البدرى بل نقل البدرى نصوص رجلين بارزين من رجال فترة الغيبة الصغرى الاولى عالم شيعي وهو ابو سهل النوبختي وهو خال صاحب فرق الشيعة وله كتاب (التنبيه في الامامة) ويقول (ان الحسن خلف جماعة من ثقاته (١) ممن يروي عنه الحلال والحرام ويؤدي كتب شيعته وأموالهم ويخرجون الجوابات ، فلما مضى أجمعوا جميعا على انه خلف ولدا هو الامام وأمروا الناس ان لا يسألوا عن اسمه وان يستروا ذلك من أعدائه) . والثاني عالم سني وهو ابو الحسن الاشعري صاحب كتاب المقالات

(١) هؤلاء الثقة من اصحاب الحسن العسكري (عليه السلام) هم وجوه اصحاب ابائه (عليه السلام) .

-٥٥٨-

والفرق الذي انتهى من تأليفه سنة ٢٩٧ هجرية يقول وهو بصدد الحديث عن فرق الشيعة : (فالفرقة الاولى منهم وهم القطعية وانما سموا قطعية لانهم قطعوا على موت موسى بن جعفر بن محمد بن علي وهم جمهور الشيعة يزعمون ان النبي نص على امامة علي بن أبي طالب واستخلفه بعده بعينه واسمه وان علياً نص على امامة ابنه الحسن بن علي وان الحسن بن علي نص على امامة اخيه الحسين بن علي وان الحسين بن علي نص على امامة ابنه علي بن الحسين وان علي بن الحسين نص على امامة ابنه محمد بن علي وان محمد بن علي نص على امامة ابنه جعفر بن محمد وان جعفر بن محمد نص على امامة ابنه موسى بن جعفر وان موسى بن جعفر نص على امامة ابنه علي بن موسى وان علي بن موسى نص على امامة ابنه محمد بن علي بن موسى وهو محمد بن علي بن موسى نص على امامة ابنه الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى وهو الذي كان بسامرا وان الحسن بن علي نص على امامة ابنه محمد بن الحسن بن علي وهو الغائب المنتظر عندهم الذي يدعون انه يظهر فيملاً الارض عدلا بعد ان ملئت ظلما وجورا) .

٢ . استشهادنا بقول المفيد لم يكن الهدف منه اثبات ان جمهور الشيعة المعتقدين امامة الحسن العسكري (عليه السلام) وامامة ابائه (عليه السلام) من قبل كانوا يعتقدون بان الحسن العسكري مات عن ولد هو المهدي المنتظر بل لا ثبات ان نسخة فرق الشيعة للنوبختي محرفة اذ ان النص الذي نقله المفيد يذكر فيه ان الفرقة التي تقول بوجود ولد للحسن العسكري هو المهدي

المنتظر هم جمهور الشيعة وعبارة جمهور الشيعة خالية من نسخة (فرق الشيعة) للنوبختي المطبوعة حديثاً .

- فهذه قرينة أولى على التحريف .

- ثم اوردنا قرينة ثانية على تحريف نسخة فرق الشيعة وهي راي ابي سهل الذي اوردنا نصه انفا ، وهو خال النوبختي صاحب فرق الشيعة فلو كان لابن الاخت راي مخالف لخاله في مثل هذه المسألة الخطيرة لذكره ، وبخاصة وكلاهما من الامامية الاثني عشرية .

- ثم اوردنا قرينة ثالثة على التحريف وهي مذكره الاشعري السني صاحب مقالات الإسلاميين الذي اوردنا قوله انفا وهو معاصر للنوبختيين الخال وابن اخته ، فانه يؤكد مانقله الخال من ان عقيدة جمهور الشيعة في عصره (سنة ٢٩٧ هجرية) هي ان الحسن العسكري نص على ولده المهدي المنتظر وانه الغائب عندهم .

- ثم اوردنا قرينة رابعة على التحريف وهي ما ذكره السيد هبة الدين الشهرستاني في مقدمة كتاب فرق الشيعة للنوبختي ان نسخة من كتاب فرق الشيعة للنوبختي عند ابن حزم ت ٥٤٨ هجرية فاذا ضمنا الى ذلك ان ابن حزم قال في معرض حديثه عن فرق الشيعة : (ثم مات

-٥٥٩-

الحسن غير معقب فافترقوا فرقا وثبت جمهورهم على أنه ولد للحسن بن علي ولد فأخفاه) وقال (وقالت القطعية من الامامية الرافضة كلهم وهم جمهور الشيعة ومنهم المتكلمون والنظارون والعدد العظيم بان محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن علي ابن موسى بن جعفر بن علي بنالحسين بن علي بن ابي طالب حي لم يموت ولا يخرج فيملا الأرض عدلا كما ملئت جورا وهو عندهم المهدي المنتظر .) نفهم من ذلك انه لو كانت نسخة فرق الشيعة للنوبختي لم يكن فيها عبارة (جمهور الشيعة) امام الفرقة التي قالت بوجود ولد للحسن العسكري لاستفاد منه ابن حزم ولذكر ان ذلك عقيدة شرذمة قليلة .

٣ . كان استدلالنا على ان عقيدة جمهور الشيعة في القرن الثالث الهجري كما اسلفنا بمصدرين قديمين يعودان الى فترة الغيبة الصغرى نفسها ، الاول كتاب ابي سهل النوبختي الشخصية العلمية الكلامية الشيعية البارزة والثاني كتاب مقالات الاسلاميين لابي الحسن الاشعري الشخصية العلمية الكلامية السنية البارزة . واما ما استشهدنا به من قول الذهبي او سبط ابن الجوزي او محمد بن طلحة الشافعي او ابن الصباغ المالكي او ابن طولون فهو ليس للاستدلال بل لتفهيم الكاتب ان هؤلاء انصفوا حين اعتمدوا على الاشعري السني في ذكر حقيقة معتقد جمهور الشيعة في القرن الثالث الهجري والاشعري السني كان منصفاً ومتحرياً للامانة العلمية حين ارخ لعقيدة جمهور الشيعة في زمانه وذكر انهم يعتقدون بان الحسن العسكري نص على امامة ولده المهدي وانهم يعتقدون بغيبته وهذا هو عين الانصاف حين يريد المؤرخ ان ينسب لجماعة او طائفة امرا يعتمد على مقولتهم الواضحة وعلى مصادرهم المعتبرة .

٤ . اراد الكاتب ان يكثر المصادر لتأييد مدعاه ان الذين يقولون بوجود ولد للعسكري (عليه السلام) هم شردمة قليلة فاعتمد على نسخة فرق ١ لشيعه للنوبختي المطبوعة وعلى كتاب المقالات والفرق المنسوبة للاشعري الشيعي وهي نسختان لكتاب واحد هو النوبختي وليس كتابين ، كما ساق نصوص الحيرة في الغيبة التي ذكرها علي بن بابويه وابنه والنعماني فصرفها عن ظاهرها بتأويل لا يخفى على القارئ الكريم .

وفي صفحاته التي كتبها امور اخرى لا اجد من الصحيح ان اضيع وقتي ووقت القارئ الكريم بها .

مستدرك حول عبد الله بن الحسن المثني

ص ٣٣٤ تكملة الهامش رقم ١

وفي معجم رجال الحديث قال السيد الخوئي رحمه الله بعد ان نقل رواية ابن طاووس المادحة : (هذه الرواية لو سلمت أنها منقولة عن الشيخ الطوسي بجميع طرق السيد ابن طاووس إليه التي بعضها صحيح ، فلا إشكال في أنها من شواذ الروايات ، ولا يمكن أن تقع معارضة للروايات المشهورة في ذم عبد الله بن الحسن ، على أنه كيف يمكن رواية المفيد لهذه الرواية مع روايته عن عبد الله بن الحسن مكالمته لأبي عبد الله (عليه السلام) بما تقشعر منه الجلود ، وقوله : هذا حديث مشهور لا تختلف العلماء بالآثار في صحته . والمتحصل مما ذكرناه : أن عبد الله بن الحسن مجروح مذموم ، ولا أقل من أنه لم يثبت وثاقته أو حسنه ، والله العالم) .

أقول : من الواضح ان مسألة جرح عبد الله بن الحسن ترتبط بتصديده في قبال الصادق (عليه السلام) وصدوره منه ما لا يليق بمقامه وما اثر عنه (عليه السلام) من كلمات سلبية فيه ، ورأي ابن طاووس يرتبط بهذه المسألة ايضاً حين حمل هذه المواقف على التقية وهو وجيه جداً .

إن استفادة اخبار القدح وشذوذ اخبار المدح في قضية ما هو رهين الظرف الموجب للتقية ، فيزواله تكثر اخبار المدح وتتضاءل امامها اخبار القدح ، وباستمراره يكون العكس حيث تكثر اخبار القدح وتتضاءل امامها اخبار المدح ، وفي ضوء ذلك يتضح السر في كثرة استفادة اخبار مدح حركة زيد وشذوذ اخبار قدحه اذ الظرف الموجب للتقية وهو الحكم الاموي كان قد انتهى اما الحكم العباسي الذي ثار الحسينيون ضده فهو قائم وقوي فلا يترقب والحال هذه ان تنمو اخبار المدح فيهم وتستفيض ما دام الظرف الموجب للتقية /وهو الحكم العباسي/ قائماً وقوياً (١) ، ورسالة يحيى بن عبد الله بن الحسن (٢) التي يرويها الكليني في الكافي (قال السيد

(١) وبخاصة وان الامام الصادق (عليه السلام) ينظر من خلال ما عنده من علم خاص ورثه عن النبي (صلى الله عليه وآله) يعرف به مال الامور ويعد لكل قضية عدتها قبل ذلك وقد اخبر ان الامور تؤول لبني العباس ، وقد اضطلع الحسينيون في العهد العباسي بالقيام ضد العباسيين ولم يكن غير الطالبين احد يقدر على مواجهة

العباسيين والوقوف قبالهم للكشف عن عظيم ظلمهم وانحرافهم . وهذا يفسر لنا الحاجة الى موقف التقية ازاء عبد الله بن الحسن واخيه وبنيه قبل هلاك بني امية .

(٢) قال ابو الفرج الاصفهاني في مقاتل الطالبين في ترجمته ليحيى بن عبد الله بن الحسن ص ٣٠٨ : وكان حسن المذهب والهدى ، مقدما في أهل بيته ، بعيدا مما يعاب على مثله . وقد روى الحديث واكثر الرواية عن جعفر بن محمود روى عن ابيه وعن اخيه محمد ، وعن أبان بن تغلب . وروى عنه مخول بن إبراهيم بكار بن زياد ، ويحيى بن مساور ، وعمر بن حماد . وأوصى إليه جعفر بن محمد لما حضرته الوفاة ، وإلى ام موسى ، وإلى ام ولد فكان يلي امر تركاته والاصاغر من ولده ، جاريا على ايديهم . وقال حدثنا علي بن العباس قال : حدثنا الحسن بن علي بن هاشم ، قال : حدثني علي بن حسان عن عمه عبد الرحمن بن كثير قال : كان جعفر بن محمد قد ربي يحيى بن عبد الله بن الحسن ، فكان يحيى يسميه حبيبي ، وكان إذا حدث عنه قال حدثني حبيبي جعفر بن محمد .

-٥٦١-

الخوئي عنه : الرجل ممدوح وقد قتل مظلوما شهيدا) مفيدة جدا في هذا المضمار اذ يقول فيها يخاطب الامام الكاظم (عليه السلام) (خبرني من ورد علي من أعوان الله على دينه ونشر طاعته بما كان من تحننك مع خذلانك ... وقديما ادعيتكم ما ليس لكم وبسطتم آمالكم إلى ما لم يعطكم الله ، فاستهويتم وأضللتم) . فكتب إليه (عليه السلام) (أتاني كتابك تذكر فيه أنني مدع وأبي من قبل ... وذكرت أنني ثببت الناس عنك لرغبتني فيما في يديك ... أحذرك معصية الخليفة وأحذك على بره وطاعته وأن تطلب لنفسك أمانا قبل أن تأخذك الأظفار ويلزمك الخناق من كل مكان) وقد وقع في يدي هارون فلما قرأه قال : الناس يحملوني على موسى بن جعفر وهو برئ مما يرمى به (١) .

ثم ان كثيرا من اخبار القدر المأثورة نسبت مضمونا الى عبد الله بن الحسن واخيه الحسن بن الحسن مفاده انهما يقولان (ان اباهما علي لم يكن اماما) وهذا خلاف ما استفاض عن الحركة الحسينية ومن قبل الحركة الزيدية عمق اعتقاد قادتها بامامة علي (عليه السلام) .

روى ابن ابي الحديد كتاب امير المؤمنين الى اهل مصر حين ولى محمد بن ابي بكر مسندا الى عبد الله بن الحسن بن الحسن وفيه : وإياكم ودعوة الكذاب ابن هند . وتأملوا وأعلموا أنه لا سوى إمام الهدى ، وإمام الردى ، ووصى النبي وعدو النبي ، جعلنا الله وإياكم ممن يحب ويرضى (٢) .

وروى الصدوق في علل الشرائع ج ١ / ١٧٨ ٢ عن ابيه قال : حدثنا علي بن ابراهيم ، عن محمد بن عيسى قال : حدثنا محمد بن زياد مولى بني هاشم قال : حدثنا شيخ لنا ثقة يقال له نجية بن اسحاق الفزاري قال : حدثنا عبد الله بن الحسن بن الحسن قال : قال لى أبو الحسن لم سميت فاطمة فاطمة ، قلت : فرقا بينه وبين الاسماء قال ان ذلك لمن الاسماء ولكن الاسم الذي سميت به ان الله تبارك وتعالى علم ماكان قبل كونه فعلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله يتزوج في الاحياء وانهم يطمعون في وراثة هذا الامر فيهم من قبله فلما ولدت فاطمة سماها الله تبارك وتعالى فاطمة لما اخرج منها وجعل في ولدها فقطعهم عما طمعوا ، فبهذا سميت فاطمة لانها فطمت طمعهم . ومعنى فطمت : قطعت .

(١) الكافي ج ١ / ٣٦٦ .

(٢) وكذلك جاء عن ولده محمد المعروف بالنفس الزكية عند قيامه حين كتب الى المنصور رسالة جوابية يقول له فيها (ان الحق حقنا انما ادعيتم هذا الامر بنا وخرجتم له بشيعتنا وحظيتم بفضلنا وان ابانا عليا كان الوصي وكان الامام فكيف ورثتم ولايته وولده احياء ؟)

-٥٦٢-

وروي عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) عن أبي البخري ، قال حدثنا عبد الله بن الحسن بن الحسن : أن بلالا أبا أن يبايع أبا بكر ، وأن عمر أخذ بتلابيبه فقال له : يا بلال ! هذا جزاء أبي بكر منك أن اعتقك فلاتجئ تباعه . فقال : إن كان أبو بكر اعتقني لله ، فليدعني له وإن كان اعتقني لغير ذلك ، فما أناذا ! ! أما بيعته ، فما كنت أبايع أحدا لم يستخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي استخلفه بيعته في أعناقنا إلى يوم القيمة . فقال عمر لا أبا لك ، لا تقم معنا ! فارتحل إلى الشام وتوفي بدمشق (١) .

وروى ابن أبي الحديد عن أبي بكر الجوهري : قال حدثني المؤمل بن جعفر قال حدثني محمد بن ميمون عن داود بن المبارك قال : أتينا عبد الله بن موسى بن عبد الله بن حسن بن الحسن ونحن راجعون من الحج في جماعة فسألناه عن مسائل وكنت أحد من سألته فسألته عن أبي بكر وعمر فقال : سئل جدي عبد الله بن الحسن بن الحسن عن هذه المسألة فقال : كانت أمي صديقة بنت نبي مرسل فماتت وهي غضبي على إنسان فنحن غضاب لغضبها وإذا رضيت رضينا (٢) .

وقد روى ابن أبي الحديد أيضا بواسطة الجوهري خطبة الزهراء بعدة طرق أحدها طريق عبد الله بن الحسن (٣) .

وهذا الموقف هو موقف زيد بن علي (عليه السلام) قبل ذلك مؤسس الحركة التي حمل لواءها الحسينيون بعده (٤) حين سألته سالم بن أبي حفصة وغيره انهم يتولون ابا بكر وعمر ويتبرأون من

(١) سماء المقال في علم الرجال لابي الهدى الكلبي ج ١ / ٩٩ ، معجم رجال الحديث للسيد الخوئي ج ٤ ص ٢٧٢ .

(٢) شرح النهج ج ١٦ / ٢٣٢ : وقد عقب ابن أبي الحديد بعد اورد الخبر بقوله : قد أخذ هذا المعنى بعض شعراء الطالبين من أهل الحجاز ، أنشدني النقيب جلال الدين عبد الحميد بن محمد بن عبد الحميد العلوي ، قال أنشدني هذا الشاعر لنفسه - وذهب على أنا اسمه :

قال يا أبا حفص الهويني *** وما كنت مليا بذاك لولا الحمام

أتموت البتول غضبي ونرضى *** ما كذا يصنع البنون الكرام

يخاطب عمر ويقول له : مهلا ورويدا يا عمر ، أي ارفق واتند ولا تعنف بنا . وما كنت مليا ، أي وما كنت أهلا لان تخاطب بهذا وتستعطف ، ولا كنت قادرا على ولوج دار فاطمة على ذلك الوجه الذي ولجتها عليه ، لولا أن أباه الذي كان بيتها يحترم ويصان لاجله مات ، فطمع فيها من لم يكن يطمع . ثم قال : أتموت أمنا وهي غضبي

ونرضى نحن ! إذا لسنا بكرام ، فإن الولد الكريم يرضى لرضا أبيه وأمه ويغضب لغضبهما . والصحيح عندي أنها ماتت وهى واجدة على أبى بكر وعمر ، وأنها أوصت ألا يصلوا عليها .

(٣) شرح النهج ٦/٦٧ .

(٤) بوصية من يحيى بن زيد بن علي الى محمد و ابراهيم ابني عبد الله بن الحسن (قال يحيى : والله يا متوكل لولا ما ذكرت من قول ابن عمي اننى اقتل واصلب لما دفعتها (اي نسخة الصحيفة) اليك ولكنت بها ضنيبا ولكني اعلم ان قوله حق اخذه عن ابيه وانه سيصح فخفت ان يقع مثل هذا العلم إلى بنى امية فيكتموه ويدخلوه في خزائنهم لانفسهم ، فاقبضها واكفنيها ترصد بها فإذا قضى الله من امري وامر هؤلاء القوم ما هو قاض فهي امانة لي عندك حتى توصلها إلى ابني عمي : محمد و ابراهيم ابني عبد الله بن الحسن ابن الحسن ابن علي عليهما السلام فانهما القائمان في هذا الامر بعدي (مقدمة الصحيفة السجادية) ، وكان احترام وتجيل عبد الله لزيد عظيما جدا قال الحسين بن زيد بن علي : مررت بعبد الله بن الحسن وهو يصلي في مصلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأشار إلي بيده وهو قائم يصلي فأتيته فلما انصرف قال لي : رأيته محتارا فأردت ان اعطيك لعل الله ينفك بها . إن الله قد وضعك موضعا لم يضع به احدا إلا من هو مثلك ، وإنك قد اصبحت في حادثة سن ، وإن الناس يبتدرونك بأبصارهم ، والخير والشر يبتدران اليك فان تأت بما يشبه سلفك فما نرى شيئا أسرع اليك من الخير وإن تأت بما يخالف ذلك فوالله لا ترى شيئا أسرع اليك من الشر وإنه قد توالى لك آباء وإن ادنى آبائك زيد ابن علي الذي لم أر فينا ولا في غيرنا مثله ، فلا ترفع إلا اخذت الفضل ، فعلي فحسين ، فعلي (عليه السلام) .

-٥٦٣-

اعدائهم قال لهم زيد ويلكم انتبرأون من فاطمة ؟ بترتم امرنا الله بتركم فيومئذ سموا البترية .

ومن هذه الروايات يتضح كذب ما نسب الى عبد الله بن الحسن انه يقول بالمسح على الخفين اقتداء بعمر وان عمر خير منه ومل الا رض مثله كما في رواية شبابة التي ذكرناها في المتنوروايات الفضيل بن مرزوق وحفص بن قيس وغيرهما من الضعفاء ممن روى عنه ابن عساكر تلك المناكير بحق عبد الله بن الحسن .

ثم ان قضية التنزه عن المسح عن الخفين بوصفها سيرة عملية لعبد الله بن الحسن ومذهب لأهل البيت تؤكد رواية الكافي التي يستند اليها القادحون من ان عبد الله يفتي بغير ما انزل الله في جواب سؤال الكلبي النسابة حين سأله عن المسح : فقال : (قد مسح قوم صالحون ، ونحن أهل البيت لا نمسح) . وذلك هي من خصائص الفقه الزيدي الى اليوم وقد جاء في مسند زيد بن علي ص ٨٢ : قال انا ولد فاطمة (عليها السلام) لا نمسح على الخفين ، وفي الأحكام للامام يحيى بن الحسين ج ١/٧٨ : باب القول في المسح على الخفين والشراكين والرجلين والخمار والعمامة والقلنسوة قال يحيى بن الحسين صلوات الله عليه : أجمع آل رسول الله صلى الله عليه وآله أنه لا مسح على شئ من ذلك (١) .

وهناك شواهد اخرى على رأي ابن طاووس من قبيل :

ما رواه الكليني عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، وحמיד بن زياد ، عن عبيد الله بن أحمد جميعا ، عن ابن أبي عمير ، عن زيد النرسي ، عن علي بن فرقد صاحب السابري قال : أوصى إلي رجل بتركته وأمرني أن أحج بها عنه فنظرت في ذلك فإذا شئ يسير لا يكفي للحج فسألت أبا حنيفة وفقهاء أهل الكوفة فقالوا : تصدق بها عنه فلما حججت لقيت عبد الله بن الحسن في

الطواف فسألته وقلت له : إن رجلا من مواليكم من أهل الكوفة مات وأوصى بتركته إلي وأمرني أن أحج بها عنه فنظرت في ذلك فلم يكف للحج فسألت من قبلنا من الفقهاء فقالوا : تصدق بها فتصدقت بها فما تقول ؟ فقال لي : هذا جعفر بن محمد في الحجر فأتته وسله قال : فدخلت الحجر فإذا أبو عبد الله (عليه السلام) تحت الميزاب مقبل بوجهه على البيت يدعو ثم التفت إلي فرآني فقال : ما حاجتك ؟ قلت : جعلت فداك إني رجل من أهل الكوفة من مواليكم قال : فدع ذا عنك ، حاجتك ؟ قلت : رجل مات وأوصى بتركته أن أحج بها عنه فنظرت في ذلك فلم يكف للحج

(١) ومن خصائص فقههم أيضا : قولهم في الاذان : حي على خير العمل ، والتكبير خمس مرات في صلاة الجنازة ،

-٥٦٤-

فسألت من عندنا من الفقهاء فقالوا : تصدق بها ، فقال : صنعت ؟ قلت تصدقت بها ، فقال : ضمنت إلا أن يكون لا يبلغ أن يحج به من مكة فإن كان لا يبلغ أن يحج به من مكة فليس عليك ضمان وإن كان يبلغ به من مكة فأنت ضامن (١) .

وما رواه الكليني أيضا عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن ابن مسكان ، عن يزيد بن خليفة قال : كان في جانب بيتي مكتل فيه بيضتان من حمام الحرم فذهب الغلام يكب المكتل وهو لا يعلم أن فيه بيضتين فكسرها فخرجت ، فلقيت عبد الله بن الحسن فذكرت ذلك له فقال : تصدق بكفين من دقيق ، قال : ثم لقيت أبا عبد الله (عليه السلام) بعد فأخبرته فقال : ثمن طيرين تعلق به حمام الحرم ، فلقيت عبد الله بن الحسن فأخبرته ، فقال : صدقك حدث به فإنما أخذه عن آبائه (٢) .

وليس من شك ان هذين الموقفين يكشفان عن تأييد خاص من قبل عبد الله بن الحسن لمرجعية الامام الصادق وفناء فيها اذ ان عبد الله بن الحسن يعتبر اسن بني فاطمة (عليها السلام) في عهد الصادق (عليه السلام) وهو معدود من فقهاء المدينة والهاشميين (٣) وله اتباع يأخذون بفتواه (٤) وهو مع ذلك يرجح رواية الصادق على فتواه شخصيا ويرجع اليه من استفتاه .

وموقف عبد الله بن الحسن هو موقف يحيى بن زيد نفسه الذي نقله المتوكل بن هارون

(١) الكافي للكليني ج ٧ ص ٢١ ، من لا يحضره الفقيه للصدوق ج ٤ ص ٢٠٧ .

(٢) الكافي للكليني ج ٤ ص ٢٣٦ ، وكذلك رواه الشيخ الصدوق في من لا يحضره الفقيه - ج ٢ ص ٢٦٢ عن ابن مسكان عن يزيد بن خليفة ، ورواه الشيخ الطوسي عن في التهذيب ج ٥ ص ٣٥٧ ، وفي الاستبصار ج ٢ ص ٢٠٤ عن موسى بن القاسم عن محمد بن احمد عن عبد الكريم عن يزيد بن خليفة .

(٣) روى الكليني أيضا عن علي بن إبراهيم ، عن سلمة بن الخطاب ، عن الحسن بن راشد ، عن علي بن إسماعيل الميثمي ، عن حبيب الخثعمي قال : كتب أبو جعفر المنصور إلى محمد بن خالد وكان عامله على المدينة أن يسأل أهل المدينة عن الخمسة في الزكاة من المائتين كيف صارت وزن سبعة ولم يكن هذا على عهد

رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأمره أن يسأل فيمن يسأل عبد الله ابن الحسن وجعفر بن محمد (عليهما السلام) قال : فسأل أهل المدينة فقالوا : أدركنا من كان قبلنا على هذا فبعث إلى عبد الله بن الحسن وجعفر بن محمد (عليهما السلام) فسأل عبد الله بن الحسن فقال : كما قال المستفتون من أهل المدينة ، قال : فقال : ما تقول يا أبا عبد الله ؟ فقال : إن رسول الله (صلى الله عليه وآله) جعل في كل أربعين أوقية فإذا حسبت ذلك كان على وزن سبعة وقد كانت وزن ستة وكانت الدراهم خمسة دنانير قال : حبيب فحسبناه فوجدناه كما قال : فأقبل عليه عبد الله بن الحسن فقال : من أين أخذت هذا ؟ قال : قرأت في كتاب أمك فاطمة ، قال : ثم انصرف فبعث إليه محمد بن خالد ابعت إلي بكتاب فاطمة ...

(٤) روى الشيخ الطوسي في الاستبصار ج ٢ ص ٢٧٧ : عن موسى بن القاسم عن أبي الحسين النخعي عن صفوان بن يحيى عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : كنت قائما أصلي وأبو الحسن موسى (عليه السلام) قاعد قدامي وأنا لا أعلم فجاءه عباد البصري فسلم ثم جلس فقال : له يا أبا الحسن ما تقول في رجل تمتع ولم يكن له هدي ؟ قال : يصوم الايام التي قال الله تعالى ، قال : فجعلت سمعي إليهما قال له عباد : أي أيام هي ؟ قال فقال : هي قبل التروية بيوم ويوم التروية ويوم عرفة قال : فإن فاتته ذلك ؟ قال : يصوم صبيحة الحصة ويومين بعد ذلك . قال : أفلا تقول كما قال عبد الله بن الحسن ؟ قال : فأبى شيء قال ؟ قال : يصوم أيام التشريق . قال : إن جعفرا كان يقول إن رسول الله صلى الله عليه وآله أمر بلالا ينادي إن هذه أيام أكل وشرب فلا يصومن أحد . قال : يا أبا الحسن إن الله تعالى قال : (فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعت) قال : كان جعفر يقول ذو الحجة كله من أشهر الحج .

-٥٦٥-

راوي الصحيفة السجادية قال : لقيت يحيى ابن زيد ابن علي (عليه السلام) وهو متوجه إلى خراسان بعد قتل أبيه فسلمت عليه فقال لي : من أين أقبلت ؟ قلت من الحج ، فسألني عن أهله وبني عمه بالمدينة واحفى السؤال عن جعفر ابن محمد (عليه السلام) فاخبرته بخبره وخبرهم وحزنهم على أبيه زيد ابن علي (عليه السلام) فقال لي : قد كان عمي محمد بن علي (عليه السلام) اثار على أبي بترك الخروج وعرفه إن هو خرج وفارق المدينة ما يكون إليه مصير امره فهل لقيت ابن عمي جعفر ابن محمد (عليه السلام) ؟ قلت : نعم قال فهل سمعته يذكر شيئا من امري ؟ قلت : نعم ، قال : بم ذكرني ؟ خبرني ، قلت : جعلت فداك ما احب ان استقبلك بما سمعته منه ، فقال : ابا الموت تخوفني هات ما سمعته ، فقلت : سمعته يقول : انك تقتل وتصلب كما قتل ابوك وصلب فتغير وجهه وقال : يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب ، يا متوكل ان الله عزوجل ايد هذا الامر بنا وجعل لنا العلم والسياف فجمعنا لنا وخص بنو عمنا بالعلم وحده فقلت جعلت فداك اني رايت الناس إلى ابن عمك جعفر (عليه السلام) اميل منهم اليك والى ابيك ، فقال ان عمي محمد ابن علي وابنه جعفرا عليهما السلام دعوا الناس إلى الحيوة ونحن دعوناهم إلى الموت فقلت : يا ابن رسول الله اهم اعلم ام انتم ؟ فاطرق إلى الارض مليا ثم رفع رأسه وقال : كلنا له علم غير انهم يعلمون كلما نعلم ولا نعلم كلما يعلمون .

ويحصل من ذلك كله ان شأن الروايات القادرة في عبد الله بن الحسن ومن يرتبط به ممن قاد حركة المعارضة ضد العباسيين شأن نظيراتها في زيد يكون الاطار العام لها هو التقية . وتكون حركة الحسينيين امتدادا لحركة زيد وابنه يحيى حركة مشروعة كانت تدعو للرضا من ال محمد ولو ظفرت لوفت كما قال الصادق (عليه السلام) عن عمه زيد .

ومن القرائن الاخرى على كون حركة الحسينيين كحركة زيد خروج الحسين بن زيد بن علي مع محمد و ابراهيم حين خرجا . وقد تربى في بيت الامام الصادق كتب عنه كتابا رواه عنه الشيخ الصدوق بواسطة محمد بن ابي عمير وشعيب بن واقد عنه ورواه الشيخ الطوسي بواسطة

ابراهيم بن سليمان عنه ورواه النجاشي عنه بواسطة عباد بن يعقوب عنه ، وقد روى كتابه اخرون منهم ولداه القاسم بن الحسين ومحمد بن الحسين وابان بن عثمان ومحمد بن ابراهيم الكوفي والحسن بن الحسين الانصاري وعبد الله بن عبد الرحمن هؤلاء من رواة الامامية وروى حديثه من العامة كثير (١) ، وبقي محافظا على ارتباطه بمدرسة الامام الصادق والقول بامامة ولده

(١) قال المزي في تهذيب الكمال ج ٦ ص ٣٧٥ : ١٣١٠ : الحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي ابن أبي طالب القرشي الهاشمي العلوي ، أبو عبد الله الكوفي . أمه أم ولد . روى عن : إسماعيل بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب (ق) ، وابن عمه جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، وأبيه زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، وعبد الله بن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب ، وعمه عبد الله ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، وعبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب ، وعبد الملك بن عبد العزيز بن جريح ، وعبيد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب ، وابن عمه علي ابن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، وعمه عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، وعمه أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، وموسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، وأبي السائب المخزومي ، المدني ، وعمته أم علي بنت علي بن الحسين بن علي ابن أبي طالب . روى عنه : إبراهيم بن المنذر الحزامي ، وأبو مصعب أحمد ابن أبي بكر الزهري ، وأبو طاهر أحمد بن عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب ، وإسحاق بن موسى الانصاري ، وابنه إسماعيل بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب ، والحسن بن الحسين العرني ، وأبو عبيد الله سعيد بن عبد الرحمان المخزومي ، وعباد بن يعقوب الرواجني (ق) ، وعبد الله بن جعفر بن حذيفة بن منصور الذهلي ، وعبد الله ابن محمد بن سالم المفلوج ، وعبد العزيز بن محمد الدراوردي ، وعلي بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، وعلي بن الحسن بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، ومحمد بن الحسن بن زباله المخزومي ، وأبو غسان محمد بن يحيى الكنتاني ، ونعيم بن حماد المروزي ، وابنه يحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، وأبو حصين بن يحيى الرازي . قال عبد الرحمان بن أبي حاتم : قلت لأبي : ما تقول فيه ؟ فحرك يده وقلبها ، يعني : تعرف وتكرر . وقال أبو أحمد بن عدي : أرجو أنه لا بأس به إلا أنني وجدت في حديثه بعض النكرة (وساق بعضها ج ٢ / ٣٥١) قال أخبرنا أبو يعلى ثنا عبد الله بن محمد بن سالم المفلوج ثنا حسين بن زيد عن علي بن عمر ابن علي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن الحسين بن علي عن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة رضوان الله عليها يا فاطمة ان الله عزوجل يغضب لغضبك ويرضى لرضاك (وقال الزبير بن بكار : أمه أم ولد ، وولد حسين بن زيد بن علي : يحيى ، وفاطمة ، وسكينة ، وخديجة ، وزينب وأمه خديجة بنت عمر بن علي بن حسين بن علي بن أبي طالب ، وعليها الأكبر درج وميمونة (تزوجها الخليفة المهدي بن المنصور) ، وعليه ، ومليكة وأمه كلثم بنت عبد الله بن علي بن حسين بن علي بن أبي طالب ، وعليها الأصغر وجعفر الأكبر درج ، لام ولده ، وحسنا وعبد الله لام ولد ، ومحمدا ، وأحمد درج ، وجعفر الأصغر درج ، والقاسم ، وحسينا وأم كلثوم لام ولد ، وأم حسن لام ولد . وقال عباد بن يعقوب الرواجني رأيت الحسين بن زيد بن علي يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم .

-٥٦٦-

الكاظم (عليه السلام) ، ولم يسجل على الحسين بن زيد كلام سلمي من قبل الائمة ولا من قبل رواة أحاديثهم .

قال النجاشي : " الحسين بن زيد بن علي بن الحسين أبو عبد الله ، يلقب ذا الدمعة ، كان أبو عبد الله (عليه السلام) تبناه ورباه ، وزوجه بنت الارقط ، وروى عن أبي عبد الله ، وأبي الحسن عليهما السلام له كتاب ... وقال الشيخ الطوسي : له كتاب ، رواه حميد ، عن إبراهيم ابن سليمان عن الحسين بن زيد .

قال ابو الفرج : شهد الحسين بن زيد بن حرب بن محمد وإبراهيم بني عبد الله بن الحسن بن الحسن ثم توارى . وكان مقيما في منزل جعفر بن محمد . وكان جعفر رباه ونشأ في حجره منذ قتل ابوه واخذ عنه علما كثيرا . فلما لم يذكر فيمن طلب ، ظهر لمن يأنس به من اهله وإخوانه وكان أخوه محمد بن زيد مع ابي جعفر مسودا لم يشهد مع محمد وإبراهيم حربهما فكان يكاتبه بما يسكن منه ، ثم ظهر بعد ذلك بالمدينة ظهورا تاما إلا أنه كان لا يجالس احدا ولا يدخل إليه إلا من يثق به . وكان الحسين بن زيد يلقب ذا الدمعة لكثرة بكائه (١) . وقد نقل ابن حجر عن الذهبي : ان وفاته بحدود التسعين وله اكثر من ثمانين سنة (٢) .

(١) مقاتل الطالبين- ابو الفرج الاصفهاني ص ٢٥٧ .

(٢) تهذيب التهذيب .

-٥٦٧-

وفي قرب الاسناد عن الحسن بن ظريف ، عن أبيه ظريف بن ناصح قال : كنت مع الحسين بن زيد ومعه ابنه علي ، إذ مر بنا ابو الحسن موسى بن جعفر صلى الله عليه وسلم عليه ثم جاز فقلت : جعلت فداك ، يعرف موسى قائم آل محمد ؟ قال : فقال لي : إن يكن أحد يعرفه فهو . ثم قال : وكيف لا يعرفه وعنده خط علي بن أبي طالب صلى الله عليه وإملاء رسول الله صلى الله عليه وآله . فقال : علي ابنه : يا أبة كيف لم يكن ذاك عند أبي زيد بن علي ؟ فقال : يا بني ، إن علي بن الحسين ومحمد بن علي سيدا الناس وإماماهم ، فلزم يا بني ابوك زيد أخاه فتأدب بأدبه وتفقّه بفقّهه . قال : فقلت : فأراه يا أبة إن حدث بموسى حدث يوصى إلى أحد من أخوته ؟ قال : لا والله ما يوصى إلا إلى ابنه ... (١) .

نكتفي بهذا القدر من التعليق ولعلنا اذا وفق الله تعالى نفرد هذه المسألة في بحث مستقل في فرصة اخرى .

(١) قرب الاسناد للحميري البغدادي ٣١٧ .